



Kandari

22/1/53

atue Lu

I have received  
the letter from the  
to public and the  
replies that you have  
received from the  
in the matter.

Yours faithfully  
[Signature]

مرکز سیکرٹریز - اسلام آباد

مرکز میکرو فیلم نور - ایران دهنه  
کتابخانه مرکز میکرو فیلم نور  
انت زلفی، مرمت و تسلیه کرده  
تاریخ: ۱۳۷۱/۱۲/۱۵

وہیاجہ یعنی بین سالانہ

وسپ تیز

حاصداً و معلوماً

مقابلہ ہوتا ہے انچاہب واسب بین رت اور زبر پست بین یہ فرق تھا

نے مجھے خالصہ توفیق شریعت میں بہت دشمنوں کے ساتھ مقابلہ کی نصیحت فرمائی

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

ربک فخرت - سخاۃ اہی کا جو بیچہ نازل ہو میں فخر کروں کیا عجب ہے

کلام ذکر ہی باعث جنت و ترقی ہو۔ میرزا نام مہدی علی بن سید حمایت علی

حضرت ابوسعید عمروہ از علی بن سعید ابو بخش عرف میرمنند و بن سعید میر

عزیز میرا رسول من سید عالمیں ہے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کروں کہ جو نے مجھے



خانہ سیاہ لیکن پیدا فرمایا اور ایسے شخص کو گزیرے غفلت و بے ہوشی کی

جو بہت ہے کہ اوصاف عین ہے ضعف در سینه و قدم و دوں کے خزون میں

وہ بے خواب جبرہ جسم نے انقلاب و نگارے بدو میر شہ میں تو میں اختیار کیا

۱۰۔ ایسی رات تھی کہ والدہ صاحبہ رات ۱۱ بجے میں نوکری کرنے کی ضرورت ہوئی تھی

خدا ۱۰ بجے پہنچے ۱۰ بجے صبح مناصب جلیلہ پر پہنچے مگر اپنے اہل و عیال میں

بہ کان پہنچاتے جاتے ہے۔ ۱۰ بجے جو ۱۰ بجے ساتھ رہے ۱۰ بجے

ایسے ہی تھے ۱۰ بجے احسانات فقیر رات ۱۰ بجے چنانچہ جب غرض ۱۰ بجے

۱۰ بجے خواب و روح بہا رطلع بہا میں ۱۰ بجے ہلکے اور سب و دنیا کی افسر تھے۔

(۱۰ بجے خواب و روح بہا رطلع بہا میں ۱۰ بجے ہلکے اور سب و دنیا کی افسر تھے۔

۱۰ بجے خواب و روح بہا رطلع بہا میں ۱۰ بجے ہلکے اور سب و دنیا کی افسر تھے۔

شورش خیمہ میں بھی لوگوں نے اونکو ضرر نہ پہنچایا بلکہ دستور حاکم مانتے رہے۔

جب اسرہاں کا صلہ گورنمنٹ انکسپیکشن نے دینا چاہا تو صرف غفلت قبول کیا۔

جانور میں ۱۰ بجے کہ جسکی ملتی تھی اوسیکو واپس دے دیا تھا۔ یہ خاکار

ہو گا کہ اوتا شام ۱۰ بجے چونکہ قدردان کاں ہے میری تعلیم میں بڑی کوشش فرماتے

تھے۔ ہر شخص نوکرتے جو علوم عربی و ہندوؤں غریب کی کتابیں

پڑھاتے اور خوشنویسی کی مشق کرتے تھے جب میں ان کے ساتھ رہتا تھا خود بھی  
 پڑھایا کرتے تھے۔ میری صحت کا شروت کے زمانہ میں ہوئی تھی اس لیے مجھے زمانہ  
 اور اس کے حوادث سے اونکی حیات میں بالکل بے خبری تھی۔ مطلب غدر نے  
 جناب مرحوم کی صحت و تندرستی پر نہ اثر دیا تھا۔ چنانچہ ان کا یہ راجح ہے۔  
 معاف۔ ششماں ۱۹۰۷ء کو ان کی انتقال فرمایا۔ حق تو فرمایا تندرست۔

آمین۔ مجھے تو ان کے چہرے کی تصویریں مل چکی ہیں۔ ان کی تصویریں  
 ان کے چہرے کی تصویریں ہیں۔ ان کی تصویریں ہیں۔ ان کی تصویریں ہیں۔  
 لا نقل حالت ان کے چہرے کی تصویریں ہیں۔ ان کی تصویریں ہیں۔

یہ سہمہ چوتھا جو مجھے ملا تھا۔ ان کی تصویریں ہیں۔ ان کی تصویریں ہیں۔  
 ناممکن ہو جاتا۔ اونکی وفات کا سونا تھا۔ ان کی تصویریں ہیں۔ ان کی تصویریں ہیں۔  
 تغیرت المودت و الاخاء پڑھ کر ان کی تصویریں ہیں۔ ان کی تصویریں ہیں۔  
 بعض بزرگ تو اشاعت فرماتے ہیں۔ (حق یہ ہے) اونکی چھ مغز فرستے ہیں۔

معلوم ہوتا تھا کہ ان تلون تیل نہ تھے۔ میں اس وقت اس قابل نہ تھا کہ اپنے چہرے کی  
 لون۔ عمر ۱۳-۱۵ سال کے قریب تھی۔ اس کے بعد سب سے زیادہ نازک یہاں پر  
 تھا کہ بعض بزرگوں کی سیر رائے ہوئی کہ خاک راتنا پڑھ چکا ہے کہ شہر پر سب سے  
 چوں سے ندیم و مستعد ہو گئی ہے۔ ان کی تصویریں ہیں۔ ان کی تصویریں ہیں۔

اور مصارف کے ساتھ مصارف تعلیم پر تحقیق کرنے۔ تاجدار چین یہ کار  
رہنے لگا لیکن دو استاد و دونوں خربے معلوم ہو چکے تھے اگلے مذہبی علم عام  
کے ساتھ مجھے قدرتی طور سے دلچسپی ہو گئی تھی مگر کار اپنے اوقات اس علم کی کنجش  
دیکھنے میں صرف <sup>دیکھا</sup> یہاں محض نہیں رہا۔ دلائل کے دیکھنے پر حالت ہوئی  
کہ وہ بے دونوں ایسے دیوانہ اور معلوم ہوئی پر وہ دیوانہ کچھ دونوں بے کمزور معلوم ہونے  
لگیں ساتھ ساتھ اس میں بھی شہی نغمہ نے لگے اسی اثنا میں ضرورت کی وجہ سے انگریزی  
میں ترقی پائی شہی علی۔ اب اتنی ہی ترقی پائی کہ میں کتاب انگریزی کی جامعہ اور  
ایک سال تو کتابت میں اب اس کے بعد بھی دلائل کے سب کمزور معلوم ہونے  
لگے، جو نے متعلقہ طور پر نہ لگے کسی نے سچو بیان لیا اور وہیں آیا کہ کس قدر  
نامحاشیہ کسی نے قدرت ہی کو بیان کیا اور سخت حیرانی ہوئی کہ کس قدر خارج از عقل ہے۔  
ابتداء میں مجھے مہبت کی علت تھی اور مصارف و شوق تھا۔ وہ ان خیالات نے اس قدر  
گتھا دیا کہ میں جب سناتا تھا غازیٹر حکمران ایک آدمی و عاقرہ لیا کرتا تھا۔ ورنہ غازیٹر  
سیپر جوت کے گویا کہ توفیق اپنی نے میری رفاقت ترک کر دی۔ من و سلاوس میں  
ہمیشہ مبتلا اور ضلک رہا کرتا تھا تاہم کتاب کو یکتا نہ چھوڑتا بلکہ آخر زمانہ قیام و من  
کچھ استاد سے معذور خود پڑھا کرتا تھا۔ جناب دین محمد کو میرے ساتھ مسجد میں

ہادی سے زیادہ شفقت تھی اسلئے باوجود عفویت کے بوہن نے گزارا کیا  
 کہیں میر شہ چوڑ کر عجب معاش کروں، سہت میں چمک نوبت پہنچی کو لوگ  
 بچے ننگ خانان اور بدترین خلق، کوئی معاوارہ نہ تھا کہ یہ سہارے پاس اکثر بی  
 ویر بیٹھ جاتے جو اور رحم کے سوا ہی پتہ نہیں جانتے تھے کچھ آدمین یہ  
 حالت اس طرح ختم ہوئی کہ مزار التوبہ مشہور کو دالین ماجدہ نے دنیا سے حلت  
 کی اور انکے انتقال نے مجبورین ایک تازہ تیرہ پیراں۔ وہ ~~تیرہ پیراں~~ تیرہ پیراں  
 بند ہوتے ہی یہ معلوم ہوا کہ دنیا میں کوئی حقیقی شفیق نہ رہتا۔ سہت سے موت  
 ضرور عالم کے باقی نہیں رہا۔ اسکا تین دن پہلے میر سے بیچا گیا تھا۔ علی  
 سرشتہ دار کشتہ روی دھلی نے انتقال فرما دیا تھا۔ اسنے کچھ نبی نبیت تھی وہ وہ  
 میر سے محسن تھے۔ ان دونوں موتوں نے دل دھیس ڈال دینا انہیں تائید معلوم  
 ہونے لگی اور اس تائیدی میں جب امر ~~پہلی~~ کو باگ خدہ اندازے ہوئے۔ پہلی چچا  
 سید ولایت علی اسوقت زمرہ تھے اندر تو انو بی بی خدیجہ رحمت فرماتے تو غلو بی بی  
 صدمہ ہوا کہ وہ ان دونوں بزرگوں کا فقہ ان دونوں کبریاں کو جبرین سیدوں  
 کے ساتھ ہونا نہ دیکھ سکے اور قصر حج و زیارت فرمادیا۔ بی بی سید گوہر علی صاحب  
 کو مرنے رحمت کو لکھا میر سے سعادت کے کہیں باقی رکھئے۔ اسکی حمایت

میرے نے شہرِ مہرجم کے بقیہ لوگ کی مثل خدہ ہو پی میں مہرجم کے ہستی

مگر بلا لاپرواہی چوڑ کر میں نے قصد کیا کہ جناب ہم نامہ دار کو کھنٹک پہنچاؤں۔ جب

ہوئے جبراً وطن جانے کی دل منوم نے اجازت نہ دی۔ اسے یہ قصد کیا کہ نذیر

مہرجم کی فرم میرے چاکر کی خدمت جالون میں ہے فاتحہ خوانی کرتا ہوں۔

جب سینہ میں مضطرب ہوں تو یہ یاد آ کر ہے کہ وہ سوتے ہوئے اور جگر کو دیکھا

چنانچہ میں جب جاہن میں بیان کرتے ہوئے نذیر کی سی خدمت فرمایا اور یہ نذیر

نصیب۔ سب نذیر تھے۔ نذیر سمجھتے تھے کہ وہ نذیر تھے۔ نذیر نے صبح دی کہ

صاحب دینی منہ مبارک سے مناجات ہے۔ وہ بے نیازی اپنے طور سے تیار ہے

مجھے بہت پسند ہے۔ اسے کہ وہ سن نہ دے اور میں بھی بتاؤ۔ سب معاش بھی۔

آفاق تھیں۔ بی بی بت۔ صاحب مدوح ہو وقت چاہی میں رونق افروز تھے۔

چنانچہ میں وہاں پہنچا۔ اور بعد فاتحہ خوانی ہونے لگا۔ عرض کروں کہ ان حوادث کو

تین ماہ کا زمانہ ہو گیا تھا۔ اور میں متوجہ الی اللہ ہو چکا تھا۔ جسے چاکر پہنچا تو

کی۔ اس حالت کا غور۔ اور توفیق اسی کی رفاقت۔ سچ یہ ہے کہ جو توفیق ہوا

شیطان کی بدولت ہوا تھا۔ اور توفیق ہوتا ہی گئی تھی وہ بھی میری بدولت کے

تھا۔ اور یہ بھی۔ کیونکہ اس طریقے میں اپنے نفع ہوا کہ اگر توفیق میں نہ ہوتا

ہرگز نہ فرض صاحب مدح کے تئیں سے جھگڑا کش زرقا ہی  
 اور بے شان و گمان ایسی نوکری ملگئی کہ والد مرحوم کے مرتبہ پر پہنچنے کا ہرگز یہ  
 ہوئی جب میں رخصت ہو کر پہنچ گیا تو مجھے دیکھا کہ وہی لوگ جو کہ سلام بیا گئے تھے  
 پہنچ رہے تھے۔ دوست پر دوست جو کہے ہوئے تھے اس لئے کہ وہ  
 حاجت مانگنے لگے اس وقت نے مجھ کو منع کیا۔ باوجود ان سب کے  
 جو سادس پڑا ہوا چلے گئے وہیں باقی تھے۔ یہاں چلے گا نہ میں یہاں رہتا ہوں  
 اب گشتے لگتے۔ اب بروقت ہیئت میں مقیم تھے کہ وہ وہاں سے رخصت  
 میں نہ رہے کہ شیون ایک طرف نہ آئے۔ وہ توفیق جو میری وراثت تھی  
 ہو کر دوسری طرف نہ آتی تھی۔ اس حالت نے مجھ میں عداوت پیدا کر دی تھی  
 میں تعصب نہ کروں بلکہ میری دل میں نہ رہے۔ وہ حق میرے دل میں تھا  
 چکی تھی۔ اس وقت رائے قائم کروں جبکہ ایسی روح نسیم جو لوگوں مان جا  
 ۱۹۴۷ء میں مجھے کوئٹہ میں رہنے کا اتفاق ہوا وہاں غائب ہو گئی۔ وہ میری نفس  
 و جی کلٹر عالم حصہ ضلع تھے۔ وہ نے مجھ کو اکثر باتیں کرنا اتفاق ہوتا تھا۔ حقیقت میں  
 یہ بزرگ تہا رہا۔ راستہ باز تھا اور تہری خلیہ تھی کہ اخلاق کی کتابوں میں جو باتیں  
 کہیں ہیں وہ نہ ہو رہا اصل کرتا تھا۔ بیشتر <sup>کثرت</sup> ایسے ہی تذکرہ میں مدح

جرا کرتا تھا۔ کبھی وہ بچے سے مدد دیتے کبھی میں اولاد کو۔ غرض کس نہی سے

اندھ کا شکر ادا کروں کہ محنت شوق کے بغیر میں ژانی جانا۔ سعادت کو دیکھتے

دیکھتے اور مرہات پر غور کرتے رہتے یہ یقین ہو گیا کہ پہلے خیالات اور توهمات

باجل مٹتے۔ نظائے نگاہ کہ جو سب کچھ نہیں ہوتا اور سب میں سب پر ہوتا ہے

وہ جو مٹتی ہی بھر نہیں ہوتا۔ نہ قادر مطلق ہو جاتا ہے۔ بنی فاعل مختار ہے لیکن

وہ میں تک نہ اختیار بھی نہ ہو جاتا ہے۔ اور سب ہی نہ تھا۔ بس سچا۔ جو کچھ شروع

جس طرح اب رہنے لگا۔ فاعل بے حق ہے۔ وجوہات حق ہیں۔ نفس جو کچھ قرین وحدت

ہو جاتا ہے۔ فاعل بے حق ہے۔ وجوہات حق ہیں۔ نفس جو کچھ قرین وحدت

کہ ایک سبب ہی ہے۔ قوت پروردگار نہ سنا۔ ہمیشہ ماحیت اور طریقہ اسباب

فطرت نہ ایسی حادثات۔ وہی مادہ اور سبب سبب مگر یہیوں کا ہوتا ہے عیب

انسان اس کا عادی ہو جاتا ہے۔ نظر نہ اٹھاتا ہے۔ توفیق ہی رفیق نہیں رہتی گویا

دل پر مہر ہو جاتی ہے اور توفیق گویا مہر ہو جاتا ہے۔ جو کچھ ہے اس عرصہ دراز میں غور

کر لے سمجھا تھا وہ میرے دل میں تھا۔ اتنی فرصت نہ تھی کہ وہ قلب بند کروں کہ شاید کوئی

اور بجائی اسی حالت میں بٹھا ہو۔ وہ نفع پہنچے۔ بہانہ تک کہ میں جو بزرگ

مستعین کیا گیا۔ اس زمانہ میں ایک شخص موصوفی نام میں نے سامنے (بسیار)

۱۔ مکتبہ نے ایک کتاب خوب جلدی کی مگر وہ نام اس قدر تصنیف کی  
 تھی کہ وہ داخل درسیات کرانین ٹاکہ جو لوگ بی۔ اے کے لئے انگریزی  
 سہتہ زبان عربی میں اسے پڑھیں۔ ایک جلد اس کتاب کی وہ نوٹس بچے ہی میں  
 فرمائی تھی۔ میں نے جب اسے دیکھا تو اس میں سو بہت شہان کا ذرا بھٹکا ہوا تھا  
 مندرجہ پایہ۔ اور میری ابتداء کہ جو بہت صوفیہ انداز سے لکھا گیا تھا  
 جائزہ میں لایا ہے۔ بچے پر جو بہت بڑا تصور ہوتا تھا اسے بہت قلیل  
 کو مضبوط کیا ہے۔ یہ بھی غرض ہے کہ اس کتاب میں جو بہت خوبصورت  
 نے تصنیف فرمائی ہے ان قدر اہمیت و نقل و قول میں جو نہایت سے بہت  
 ایسے عام قریب بین رہے شخص و صاحب بین۔ بہت خوبصورت و بہت  
 دوسرے علوم میں ضابطہ ہیں۔ وہ بڑے بہت سوالات پر حق ثابت ہوئے۔ بہت  
 وہ سوالات دیکھنے اور جواب نہ پائے۔ ان سوالات سے متوجہ کیا۔ جس سے وہ وہ  
 انہوں نے کامل کا سبب ہے۔ چونکہ میں ان سب امور کو اللہ کی مہربانی سے سوچے ہوئے  
 تھا اور شہان سے ساری عمر ذکر و غائب آیا تھا۔ مناسب سمجھا کہ ان سوالات کا جواب  
 کہیں نہ پائے کہ یہ غائب اقدس الہی کو پسند نہ کہ اس بندہ نے اپنی مثال و دوسروں کو  
 دیکھا کہ نہ پائی۔ چنانچہ جو بہت مناسب تھا شروع کیا۔ اس کا



کہ پھر حوشت نازہ پڑے (اور اچھے وقت میں گزرتا غیر سیدھی اور سمن)

میں طلب علم کے لئے گئے تھے۔ اور ہر فرد اور غیر سید سلطان یعنی پیر پیر جہاں تھے

وہ تعینت پوری ہوئی مگر میں شکر اہی یا قناہوں کہ ان حوادث نے اوس شخص سے

بی زیادہ نفع لیا جو شکر اہی میں گذرے تھے۔ خداوند نے بہت سی کامی و ناکامیوں کو

میں تو میری زنجیر قنایت پیدا ہوئی۔ سوچو میں کو کس کام میں زیادہ تیار اور تیار

ہو چکی تھی۔ سب سے پہلے یہ کہ میں توجہ نکلیں کتاب ہوتا۔ بیان تک کہ مغفرت

میں رہا۔ وہ بھی حالت ہی قریب قریب جو پور کے تھی۔ معلوم ہوتا ہے کہ اندر تک

وہ سب تعینت ٹھیک ہو۔ انا سمجھتا تھا کہ وہ تیری مغفرت کو ذریعہ تبدیلی بنا چکا

تاکہ نہ وہ چاہی کہ محکمہ ٹیڈر وری میں جب صدمہ منع قائم ہوا تو مجھے دیکھ

پوچھ دیا۔ یہ جگہ پر فضا خوش آب و ہوا و توفیق دیتی ہے۔ مگر میرے لئے بہت

ہی موافق ہوئی۔ چونکہ بیان مکان چلی اچھا اور دو حاکم کے رہنے کے کام بھی

مناسب مقدار کا تھا مجھے خیال ہو سکی نکلیں کا از سر نو اسطرح پیدا ہوا کہ ایک ہند

جناب قاضی نامہ من صاحب رئیس شگور علاقہ روز کی چھ بجے کے آئے تھے اٹھا

گفتگو میں وہ بہن نے ایک قصہ بیان کیا جس میں معلوم ہوا کہ قاضی صاحب مولیٰ اور مولیٰ

بہن میں ایک بندہ مرتبہ لوگوں میں سے ہیں۔ اس بندہ نے شکر اہی کو دیکھا اور اس سے

میں نے سنا تھا اور سنا دونوں جمع و ہادی میں غلطی کے اور جس کے  
جی خاص ہوا کہ غلطی کے تھے مطابق انوس اثر کے تھے جو دین پیدا ہوا تھا۔ بہانہ  
فرمایا کہ یہ تو انگریزی میں ترجمہ ہونے کی قابل میں تاکہ ملک جو ب میں مشہور ہوں  
اس بڑی داؤت پر ہرے دین خیالی اوکھٹا لکھا کا پیرا کہ جب میں نے لکھا تھا  
تو اس حالت کے ساتھ جو میرے ہوا کہ بڑی تھی اس حالت پر جی غلطی  
کیا جو میری دیکھتی تھیں اس سے بہت دور میں عام و خاص خیالی پر لکھا تھی  
اوسے اسلام میں ایک تھوڑے بہانے سے جسے نتائج سے ہی میں تھے اختلاف  
کے ہوتے ہیں اس کے لئے معلوم ہوا کہ اس نصیف و نوس اختلاف  
رفع کرنے کا ذریعہ ہی کرواؤں چنانچہ میں نے اس میں اس تہذیب و تمدن  
قصہ کیا کہ مشہور کروں۔ میں میں سے ہے اس قصہ میں بعض افسوس ہوتے۔  
اجابی بیان ہو گا میرے کہ چھوٹا ہوا اجازت حکام وقت نے ملنے نہا۔ حکام  
موصوف انتظام ماحول برودار میں مصروف ہو گئے دو سال کا عرصہ گزر گیا اور  
بہر قصہ ملوثی ہوتا رہتا تھا میں نے اس وقت کو ضائع نہیں کیا۔ کچھ نہ کچھ صبح  
و ازاد و مشامین کرنا۔ یہاں تک کہ علی خاں علی القاب و بیوی اہل اپنی  
میں سے بہانہ نہ کر سکیں کہ غلطی پر تشریف لائے۔ یہ وہ تھا اس کی کتاب کے

چھینکی اجازت بعد خصوصی فری کے معاف نامہ کے کہ میں بندہ ہوں

کا شکر ادا کروں۔ چنانچہ سوا کرتا ہوں۔ یہ وہی شخص ہیں کہ میں ان کا نام اس جہ پر

میں انبار اس مندرجہ کے لئے لکھتا ہوں حقیقت میں یہ بزرگ نہایت تودہ و شاک

(6)

ہیں۔ کام ٹھیک فری ہی مہر مہر حالت سے کہ ان کی باتیں مسلم ہیں۔ اور خوبیاں شیر

مقام کی حیرت انگیز سبب منہ بعض بہ بعض بہت ہی میں فضیلت ہوتی ہے بزرگ

میں بعض وہ بہت ہی خاص بات کے ساتھ ہیں۔ بعد میں جو اعتبار مقامات اعلیٰ اس

صوبہ میں مشاہیر ہیں حقیقت میں وہ نو پنج مجسمہ آسان کیا ہے اور میں اس کا اقرار

کرتا ہوں۔ اس سے معاف ہوں کہ وہ اس صوبہ کو اب غنت گورہ بنا دیوں۔ تمہیں۔

محدرت اس کتاب میں بعض مقامات کو ایسے سے لکھا ہے کہ وہ اس طول

نظر سے ملے ہیں اور کما رخصت ہیں۔ یہ طریقہ اس لئے اختیار کیا ہے کہ مسائل کو

بچے میں کہ ان کے سمجھانے میں سب سے بغیر کام نہیں چل سکتا۔ علی الخصوص جب

کتاب مذاق نماذ حال کے مطابق لکھی جائے۔ اس لئے پہلے دو باب میں حتیٰ امکان

تفصیلات سے کام نہیں لیا۔ اس کے بعد دو باب میں تفصیلات سے اور تین مضامین کو

مداہل اور روشن کیا ہے۔ پانچواں باب خلاصہ ہون <sup>مداہل</sup> کا مدہ خاص ہون

ہون مضامین کے ہے جو جواب کے لئے مندرجہ ہے۔ مگر اس مندرجہ میں

ہر کتاب کے سبب کی توقع کمزور ہے کہنا فرین سار کتاب کو مبرور ہونا  
 پڑ چکا۔ جب یہ فرین غائب ہو لایق ناما ہے کہ وہ مستوجب بحث خاص کے متعلق ہے  
 اس مرتبہ پر ہر مقام میں خواہ تعظیفی ہو یا مستغنی اب بیان کیا جائے کہ بقدر  
 ضرورت مقام تسکین بخش ہو۔ باوجود اس کے کہ میں ان حضرات کی خدمات کو اس  
 میں جو اس کتاب کو دیکھیں متعارف ناموں کے سس خاص و ساری و نظروں کو  
 جہاں معلوم ہوں وہ امن و محبت سے پوشیدہ رہے مابین اس کتاب و مجھ و بلا۔

# فہرست کتاب شفاء الجنان الملقب بشعباکاف

مضمون

تعارف

موت

نفس - دلائل اثبات

نفس - نظام

عالمی خبریں کا بیان

نفس - نظام

عالم کے متعلق بعض اعتراضات جواب

نفس - قرآنی

سلسلہ خلیفان اور ان کے نکات

حقیقت - حجاب - ساتون

سوالات کا جواب اجمالی

حقیقت - ساتون

سوالات کا جواب تفصیلی

حقیقت - خامتہ - حقیقت

تاریخہ - موسیٰ مدنی - نکات بیان

شیطان کے ساتون سوال -

مضمون

شیطان کن کن پڑا

دوسرے سوال

تکلیف موت کیلئے دو

سوال

سجدہ آدم کا بون کم و

حقیقت

انکار علی کائنات الکریم

ما حوالہ سوال

بہر تقدیر کے چند سوالات

حقیقت

شیطان اور اللہ اور اللہ کے

ساتون سوال

شیطان کی موت کی حقیقت

حقیقت

دلائل کی وقت

اور اللہ کی طرف سے

کین کے

# مضمون

۱۱ سلطنت کی طاقت اور  
اس کی تین فرق یہ

۱۲ غریب کو شناخت دینا  
خانہ شہر کے کا بیان

۱۳ سلطنت خان کی  
شناخت میں ہو سکتی

۱۴ سلطنت اور برائی میں امتیاز  
کی وقت

۱۵ غریبوں میں جو سلطنت ہو جاتی ہے  
اس کی سلاطنت کی حالت

۱۶ امرین میں جو سلطنت ہو جاتی ہے  
اس کی حالت

۱۷ حکام میں جو سلطنت ہو جاتی ہے  
اس کی حالت

۱۸ حکام میں جو سلطنت ہو جاتی ہے  
اس کی حالت

۱۹ حکام میں جو سلطنت ہو جاتی ہے  
اس کی حالت

۲۰ حکام میں جو سلطنت ہو جاتی ہے  
اس کی حالت

# مضمون

۱۶ مثال مردم محبت اور دلیلی  
جو ملک ہے دیکھ کر دیکھ کر

۱۷ مثال مردم محبت اور دلیلی  
جو ملک ہے دیکھ کر دیکھ کر

۱۸ واضح دلائل میں سمجھ کر  
ہو سکے گا بیان

۱۹ علم غریب و موکون کے  
زیدہ خبر جانے کا بیان

۲۰ حالت دلی و غریب کی  
اور غریب اور غریب کی حالت

۲۱ دلائل و دقت امتیاز و  
تجربہ کی ایک مثال

۲۲ بیان اسکا لکھنے کے وقت  
امتیاز کو کو کر رفع و نفاذ سے

۲۳ باب اول  
لغات عامہ میں غریبان

۲۴ نظام عالم کے بیان کی  
موجہات عالم میں غریبان

۲۵ موجہات عالم میں غریبان  
موجہات عالم میں غریبان

# مصنوع

افراط کا بیان

شروع کا بیان

متنوع ہونا اضداد جو عابثی  
حد کو پہنچا ہوتے۔

اضداد موجود اضداد جو یکساں  
موجود ہیں۔

اضداد یکساں عیب جو کٹا ہوتے  
یہ ہے لفظوں پیدا کی ہوتے

مخلوقات میں قوتوں کا متنوع ہونا۔  
وہی مادہ مختلف ہے ایسے اس میں متنوع

اس قدر کیفیت پر ایک چیز کا  
جو ایک۔

الٹ وزن کی قوتوں کا بیان

حد مخلوقات کا الٹ وزن کی  
نفع یکے ہوتے ہونا۔

اضداد کا جو برائیاں ہے  
وجہ ہر ایک کا اضداد ہونا برائی

# مصنوع

اضداد کا جو عابثی  
حد کو پہنچا ہوتے۔

این ب لکھا کتبہ لکھو کہ  
وہ لکھی لکھی ہوتے ہیں

وضع۔ اصل اس بات کا کہ  
نہی نہ جن ہی کرنے کا ہے

جو نسبت کی لکھی میں برائی  
یہاں سیدہ ہوتی ہے اور دھکا  
سیار نفع ہے

نظرون قوتیں کا بیان جماعت  
تجربہ ہرگز سیدہ ہوتے ہیں

بیان اس بات کا کہ یکساں  
جو کچھ سیدہ ہوتی ہیں جو کچھ  
کو جو نہ جاتا جائے  
عام میں ترکیب اختوت  
مرتب کا بیان

اختوت مراتب بادشاہ  
نیانے کارووم۔

بعض اس فن میں سیدہ ہوتے  
کے تناسب پیدا کرنے کا فن

نسبیت ہونا دوسرے  
یہاں سیدہ ہوتے ہیں

# مستون

بادشاہ میر جہا کے بانی

بادشاہ بن پرست

بادشاہ بانی کی ایک

صورت کا بیان

بادشاہ کے بعض

منافع

قوتوں کا مختار دینا

مناسب بن

قوتوں کے قوت دینے کا

مادہ دینا ضروری ہے

وہ مادہ مشق ہے

مشق پر زور اضافہ ہوتا ہے

مشق کا سہارا اور لوٹ

مشق کا امتحان ہے

دینا اور امتحان

# مستون

دین کے امتحان کے لئے جو لوگوں

کا ذکر میں حضرت مسیحی اور عیسائی

کے خیال بعینہ اور بیان کا

اور دین کے امتحان کے لئے جو لوگوں

کیا وہ بات ہو سکتی ہیں

بعض خیالات کا مختار

سے یہ بات ہو سکتی ہے

خبر و بیان

سے یہ بات ہو سکتی ہے

سے یہ بات ہو سکتی ہے

دو تون سے یہ بات ہو سکتی ہے

ہونا چاہئے

قاصدوں کا کافی ہونا

بیان اور سندید کا جس طرح

کی سزا یا خبر ہو سکتی ہے

منافع کا بیان



مضنون

وجود روح اور جبروت کے  
روح کی بقا کا بیان  
خواب دیکھنے سے روح کے وجود  
پر استدلال اور نہایت حکماوی  
نسبت خواب کی تائید  
کافر بھی ثبوت خواب کی صحت  
افسوس انعام سے

ثبوت خواب تاریخ سے

تجربہ اور قدم قدم سے

اودہ میں مچھلی پر سانپ  
بنانے کا ذکر

مردہ جلنا ثبوت وجود روح

وجود روح کا ثبوت انسان  
کی عایت سے

روح کا اندر سرائے شیعان  
کوئی نہیں ہو سکتا۔

مکبر کا بیان

مضنون

خدا باری تعالیٰ کی ہر ایک چیز  
خاص مانتوں میں اور شیعان  
وجود کا قدم میں

مصنوع وجود شیعان کا  
بیان دوسری طرح سے

نظام عالم سے تسلی جن  
اقتضات کا جواب

جواب اس شبہ کا قوت کا  
انسانی و شیعان سے بڑی  
بازہ جہی

جواب اس شبہ کا دوسرا طریقہ  
حق پرانے کا اور محال کا بیان

جواب اس شبہ کا دوسرا نمونہ  
قوتیں محدود ہون دی ہیں

جواب اس شبہ کا دوسرا نمونہ  
محدود ہے -

جواب اس شبہ کا دوسرا نمونہ  
حکیم کو پیدا ہو گیا ہے

تجربہ شبہ کا دوسرا نمونہ

صفحہ	تعداد	مضمون
۱۱۵	۱۱۳	ابو شیم
۱۱۶	۱۱۴	ابو شیم
۱۱۷	۱۱۵	ابو شیم
۱۱۸	۱۱۶	ابو شیم
۱۱۹	۱۱۷	ابو شیم
۱۲۰	۱۱۸	ابو شیم
۱۲۱	۱۱۹	ابو شیم
۱۲۲	۱۲۰	ابو شیم
۱۲۳	۱۲۱	ابو شیم

# مستند در فضیلت حضرت علی (ع)

تصحیح

قرآن مجید - آیت مکرر کا تعلق  
محکمہ کتب

مذہب دوم - حکم یا خلق کی ابتدا  
از خلیفہ مقدس حضرت کا پیرا ہوا

بیان - ضربت خلق خلیفہ

خلیفہ یا سرا جا پیے

نئی آواز پر ہی اس خلیفہ ہوا  
۴ پیے

خلیفہ ہمیشہ موجود ہوا  
۵ پیے

وجہ سجدہ کا کہ

انسان کا بہترین خلقت  
ہوا

ان کا صرف یہی حکم  
ہو گیا

مستند

مستند سیم - زعفران کا رنگ

از محبوب کو شیعہ

فرشتوں کو محبوب بنی فرج پشتر  
کہ کیسے معلوم ہوگا

فرشتوں کا دعویٰ اور اس کا  
قصیدہ

سجدہ کی دوسری ضرورت

فرشتوں اور اس کے درجہ غالب  
در تکیہ وجوہ

وجہ جمع انسان کی فرشتوں  
۳ پیے

صلوات فرشتوں کا خلیفہ  
نہو کی

روح شوب الہی اللہ نفس من مرت  
میں نہیں ہے

مستند سیم - زعفران کا رنگ  
نہو کی شیعہ کے سہا کر کے  
پیہم فرما کر

مستند سیم - وجہ سجدہ کا کہ  
نہو کی

جہنم کی شہادت بیان ہو چکی ہے

۱۶۲

مذہب کا مکمل

انسان کا شکر گزار بننا

حضرت آدمؑ کی کفایت  
عبادت کا نہیں ہے عین کمال

و جہنم کا نعت

نکتہ دوم - مہم جوئی، سامان دنیا کا  
ادب و خدمت ہی ہے

کیونکہ حضرت آدمؑ کی خدمت کا

نکتہ سوم - آیت شریفہ لفظ میں  
اور اس کے معنی میں خود رنج و ہی

خلق اس کے نام کی مخلوق اللہ تعالیٰ  
شرح

نکتہ دوم - خدمت کا  
نہی اللہ ہی صحت

پیش رفت کرنے حضرت آدمؑ کی شہادت

نکتہ سوم - اوقات کا جو

کفایت و وجہ توبہ

نکتہ چہارم - انسان کی سیاحت کا  
مبہم بننا

نکتہ پنجم - شیطان کا تیسرا نام  
اور اس کا سامان دنیا کا عہد و دنیا

شیطان و جہنم

شیطان کا تیسرا نام

جہنم کی شہادت حضرت آدمؑ کا جہنم  
اور پھر اس کا تیسرا نام دنیا کا عہد و دنیا

جہنم کا تیسرا نام

نکتہ اول و شریک

۱۶۵

جہنم کی شہادت حضرت آدمؑ کی

دورجی لڑکی متا غصہ آدھ لڑکی ۱۹۷

مذاہبہم نہ لڑکی غور و انداز

اتھ میں ہے

بہن ترقیات میں ترقی جو لڑکی ہے

ترقیات میں ترقی لڑکی

ساح فانی ترقی ترقی حقوق میں لڑکی

سوت لی خدات

لہذا ترقی جسم لڑکی

مقام جنت دار ترقی لڑکی

مال ترقی لڑکی ابی جنت ہے

بہن ترقیات و غلاب ترقی لڑکی

سوت لڑکی جنت ہے

غلاب ترقی لڑکی جنت و دار

لڑکی ترقی لڑکی

اجام لڑکی لڑکی لڑکی

دارین جنت ترقی لڑکی

لڑکی لڑکی لڑکی لڑکی

مذاہبہم نہ لڑکی غور و انداز

مذاہبہم نہ لڑکی غور و انداز

مذاہبہم نہ لڑکی غور و انداز

مذاہبہم نہ لڑکی غور و انداز

مذاہبہم نہ لڑکی غور و انداز

مذاہبہم نہ لڑکی غور و انداز

مذاہبہم نہ لڑکی غور و انداز

مذاہبہم نہ لڑکی غور و انداز

مذاہبہم نہ لڑکی غور و انداز

مذاہبہم نہ لڑکی غور و انداز

مذاہبہم نہ لڑکی غور و انداز

مذاہبہم نہ لڑکی غور و انداز

مذاہبہم نہ لڑکی غور و انداز

مذاہبہم نہ لڑکی غور و انداز

مذاہبہم نہ لڑکی غور و انداز

مذاہبہم نہ لڑکی غور و انداز

مذاہبہم نہ لڑکی غور و انداز

فصل چہارم نمبر دہا نمبر کا

جو اس شہید کو مایہ ناز شہادت  
 بخود انسان مجبور معلوم ہوتا ہے  
 جو اس شہید کا دل علی قوت شہر  
 خلق شہر ہے  
 جو اس شہید کا دل علم الہی زلیخہ  
 انسان کو مجبور ہوتا ہے  
 جو اس شہید کا دل لغتیر ہے مجبور  
 پیدا ہوتا ہے  
 جان ہر بات کا کہ اتفاقات  
 اتفاقات نہیں ہیں

۲۲۵

جو اس شہید کو مایہ ناز شہادت  
 بخود انسان مجبور معلوم ہوتا ہے  
 جو اس شہید کا دل علی قوت شہر  
 خلق شہر ہے  
 جو اس شہید کا دل علم الہی زلیخہ  
 انسان کو مجبور ہوتا ہے  
 جو اس شہید کا دل لغتیر ہے مجبور  
 پیدا ہوتا ہے  
 جان ہر بات کا کہ اتفاقات  
 اتفاقات نہیں ہیں

نمبر کی مثال موت

جو اس شہید کو مایہ ناز شہادت  
 بخود انسان مجبور معلوم ہوتا ہے

جو اس شہید کا دل علی قوت شہر  
 خلق شہر ہے

جو اس شہید کا دل علم الہی زلیخہ  
 انسان کو مجبور ہوتا ہے

جو اس شہید کا دل لغتیر ہے مجبور  
 پیدا ہوتا ہے

جان ہر بات کا کہ اتفاقات  
 اتفاقات نہیں ہیں

جو اس شہید کو مایہ ناز شہادت  
 بخود انسان مجبور معلوم ہوتا ہے  
 جو اس شہید کا دل علی قوت شہر  
 خلق شہر ہے  
 جو اس شہید کا دل علم الہی زلیخہ  
 انسان کو مجبور ہوتا ہے  
 جو اس شہید کا دل لغتیر ہے مجبور  
 پیدا ہوتا ہے  
 جان ہر بات کا کہ اتفاقات  
 اتفاقات نہیں ہیں

باب چہم

مقامہ شہر سمن کی توہر نعت میں  
جواب الہی

۲۶۹

امام غوث الدین رازی کی توہر نعت میں  
جواب الہی  
توہر الہی علیہ

حسن و قبح میں غلی یا فغلی جو شہی  
صفت بیٹا

افعال نہایت افعال الہی تھیں ہیں

حسن و قبح لغویوں کا شکار ہیں

حسن و قبح افعال صا میں نمودار

مولوی کا حسن و قبح میں سی و نہ

جواب

نورسکی شرح

فاضل نور اللہ شکرستری کی توہر جواب  
الہی یہ مستحق

۲۶۳

توہر ہاکو کی شرح

۲۸۸

راقم کی شرح جواب الہی

جواب پنجم

۲۸۶

جواب تفسیری

بیان ترتیب جو جواب  
من سے

کمال علی

شیخین کو کسین چیلکا

جواب

مرسد علی کا جواب کہ شعبان من  
جو شریعت اسکا خالق اندیشہ

شرحی تقریر سید صاحب

جواب فاضل صاحب کہ شریعت خدا  
بہود غرض نگاہ اور ارض کبدہ و حق تعالیٰ

شرح اس جواب کی

مجلس مولیٰ اور حق کے دین ہستی  
سکھائیے چار بن زوہدیت

۲۸۷

مضمون

تسری مثال اور اس کا جواب چیلکا  
انسان واقعی ہو سکی

اس اعتراض کا جواب کہ مشرق  
جس نام کو اس پر شریعت ہوتا

اس جواب کی دہائی تقریر

اس جواب کی تہ ذیل

قاضی صاحب وہ اس جواب وقت  
حق شعبان وقت وہ ہے اور اس  
قاضی صاحب وہ اس جواب وقت  
وقت محکم عالم ہے کہ غیر خدا  
تقریر جواب سوم کی شرح و تقریر فرما  
ہی غلام زاد شریعت

جواب فقرہ تفسیل خبر  
سوال

جواب غنی مشر کہ شریعت خدا ہے چیلکا  
مذہب شعبان باطن من محدود

جواب اسکا کہ علم الہی صحت افعال شرع  
جسے خدا کی تابعدار کا علم فرماید  
صحت نہیں ہے



حکمت اول۔ ابتدا و تجدید سہ ماہ  
افراد و چھانے جانے میں

حکمت دوم۔ کہ جو شخص قتل  
ملا کہ ایک جگہ سے دوسری جگہ

حکمت سوم۔ کہ اگر شخص فوت ہو جائے  
تو فی وجہ فوت ہو جائے

حکمت چہارم۔ کہ اگر شخص کی نہ کا  
جڑا ہو جائے

حکمت پنجم۔ کہ بعض منہ و دماغ  
نہ ہوتے ہوتے ہی مرنے لگتے ہیں  
وہ کہ جو منہ سے نہ ہوتا  
حکمت ششم۔ کہ اگر شخص فوت ہو جائے  
تو اس کی ہڈی خفیت ہو جائے

حکمت ہفتم۔ کہ اگر شخص فوت ہو جائے  
تو اس کے ہڈی ہوتے ہیں

دوسرا مسئلہ

تخلیف موقوف بہ کنویں دی  
۲۱۱۳

جواب

جواب سہ ماہی صاحب کا سبب کہ حکمت  
سنت ثانی نمونہ کی ہے فقہانہ  
نکوس بہ طبع شکر ہیں۔

شیخ اور مثال باہر اعتراض

قاضی صاحب کا جواب کہ حکمت دہم  
کو بہد ارتقی ہے اور بہد اعظم رہا ہے۔

جواب باہ کی دوسری نمونہ

جواب مال کی سہ ماہی نمونہ اور مثال  
تجربہ و عقل کی۔

مثال عقل و تجربہ کا دفع و دخل۔

راہم کا جواب سنی سوال کی  
شرح

بیان اسباب کا کہ سوال میں کہ حکمت  
ظاہر و گہرا نہایت کی ہے۔

بیان وجہ تجلیت کا اور سبب کے  
سنی کا بیان۔

بیان اسباب کا کہ اگر سبب  
میں سے کہ حکمت و تجربہ

میں نے کہا جواب کہ اس طرح  
بے شکست تعلیم شروع ہو جائیگی  
افقی صاحب کا جواب کہ مصلحت  
فرت تو کم کام بہ نسبت تر ہو جائے  
راقم کا جواب کہ روکنے کا وقت  
مقصود تھا۔

بیان ایک اشکال کا جو اس سوال  
میں پیدا کیا گیا ہے کہ ایک حرف  
مرد یا دوسری طرف سامان نہیں لکھا  
جواب کہ خدا نے سامان عہد  
شکلی بنین کیا۔

بیان اسکا قاعدہ ترکی فعل کے  
گناہ ہو سکا حق نہ کے افعال مخلوق  
بنین ہو سکتا۔  
ترک عاقبت و فخر خست کا ضم کے  
مخالفوں کا تائید حق نہ کا۔

بیان مصالح و خوں شہان کا  
خست من عام فہم طرح سے

### چہا سوال

شہان کو اولاد و اوم ہر طرح  
کیون مسئلہ کیا کہ وہ شہان کو  
بنین ہو سکتے۔

مرسب علی صاحب کا جواب کہ ضرورت  
نظم اسکا ہوتے اور حدیث قدی کا بیان  
راقم کی شرح حدیث قدی کا  
متعلق۔

قاضی صاحب کا جواب پہلے بیان ہوا۔  
بہر احوال اور یہ طبع صفت غفاری ہے

راقم کی شرح کہ طبع صفت غفاری  
علت ہر احوال کے بی نہیں ہے۔

### شرح سوال

جواب اسکا کہ شہان و اولاد نے

نہی اوم ہر کیون مسئلہ کیا

جواب اسکا کہ اس طرح کیون مسئلہ کیا

کہ وہ دیہاتی بنین دیتا۔

وجہ اول کہ قلب ماحیت

کرتی پرتی۔

وجہ دوم کہ وہ دشمن روح کا

نہوتا۔

وجہ سوم کہ اقتدار سختی کا اظہار

مصلحت بنین۔

وجہ چارم۔ اگر شہان و کھانی دیتا

مضمون

وجہ پنجم کہ اگر ظاہر ہوتا  
بیکار ہوتا۔

۳۶۲

مضمون

حقیقت شیطان تاویلات اور دوسری  
ضروری چیزوں کا بیان۔

وجہ بیان دلائل وجود شیطان

تحقیق معنی نطفہ شیطان

دلائل شرکین وجود شیطان

پہلی دلیل کہ اگر موجود ہوتے  
باو کسلائی دیتے یا قابل وجود ہوتے

جواب مرصاحب کا کہ موجود ہیں مگر  
قابل کسلائی دینے نہیں ہیں

جواب راقم کا کہ یہ ظہیر غلط ہے وجہ  
کسلائی نہ ہے موجود نہیں

دوسری دلیل کہ اگر سوتے کسلائی  
دیتے۔

جواب پید صاحب کہ کسلائی  
دینے ہیں

تیسری دلیل کہ اونہر امتداد کرنے  
معجزات پر وثوق نہ کریگا۔

جواب مرصاحب کا کہ جب محبت  
نات ہو صاحب محبوب کے ارشاد و وجہ  
شیطان ثابت ہوگا۔

جواب راقم کہ احاطت ایسے  
معلق ہی خود مجرہ ہے۔

جواب دفع و خل کہ یہ نفع  
زیادہ بہتر ہے۔

۱۲۱

ساتواں سوال

شیطان بوقت تک مہلت کیوں بنا  
اگر نہ جانی بقا عالم خبر محض ہوگا۔

جواب

مرسید علی صاحب کا جواب کہ بقا  
شیطان تابع بقا بشر ہے

خاصی صاحب کا جواب کہ بقا شیطان  
خود او کے اور انسان کے ملے تھا۔

خاصی صاحب کا استدلال کہ جب  
جسم و ذکر کثرت منفوت کا ہے۔

راقم کا بیان نسبت شرح  
حدیث مذکور کے

راقم کا جواب کہ جب وجود شیطان  
میں حرکت بقا حکمت لازم ہے

۱۶۷

خاتمہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۹۹	دوسری مثال حرکت شمسی کی	۳۷۷	چوتھا باب کیا حقیقت شیطان -
...	تیسری مثال بیازوں کے وقت ہونے کی	۳۷۸	راہم کا بیان نسبت حقیقت شیطان
...	چوتھی مثال فلسفون کا خدا پرست ہونا	...	بیان وجہ انکار وجود شیطان
...	پانچویں مثال دور و تسلسل کی علیحدگی	...	شیطان کے وجود کی حقیقت کی پہلی دلیل
...	چھٹی مثال تعلق انکار مذہبیات کے	...	دلیل وجود شیطان کی دوسری تقریر -
...	بیان ضرر ہائے تاویلات	...	وجود شیطان کی دوسری دلیل -
...	ضرر اول - دین اسلام اسلام نہیں رہا -	...	بیان اسباب کا کہ تاویلات نے اکھل کھول زیادہ رواج پایا -
...	دوسرا ضرر تاویلات سے کمزوری دین کی ظاہر ہوتی ہے	...	پہلی غلطی اصول تاویل تفسیق مفسر و اسلام کی -
...	تیسرا ضرر - اسلام سے نور کا جاننا رہا -	...	دوسری غلطی اصول تاویل و تفسیق کی
...	چوتھا ضرر افعال تبدیلی کا ترک ہونا	...	پہلی مثال غلطی و فعل غلطی کی نسبت غلطی کے

مضمون	صفحہ	مضمون
سوال	۲۰۸	نسیری اور غوثی غلطی کی تصحیح ناواقفیت اور حیرت ہے
ابہ اگر حجم سے اتنے بزدل نہ ہوں تو عذاب بہن کر سکتا۔	۲۱۲	پانچون غلطی ان اسباب کا لازمہ ہے۔
جواب		تقصیل اسکی کہ یہ غلطیاں کیوں غلطیاں ہیں
تعمیر اعتراض کی غلطیاں		سبب اس میں غلطیوں کی تحصیل اور بیان فرق تدبیر سلفیت و مذہب
غلطیوں کے اسباب		سبب دوم کی غلطیوں کی تحصیل اور اسلام میں پنج وحی کا منع ہونا
پہلی غلطی کے اسباب		سبب سوم کی غلطیوں کی تقصیل۔
پہلا سبب تعلید سلفیت ہے	۱۱۸	ازراوی کے معنی لغت عرب ہے
دوسرا سبب حفاظت ضرر ہے۔		ازراوی کے معنی لغت
تیسرا سبب - خیالات ازراوی سے		فارسی سے۔
چوتھا سبب خواہش تبویل ہے		ازراوی کے معنی لغت لکھنوی
		عربی لغت فارسی اور لکھنوی کے معانی سے میں نتیجہ ملتا ہے کہ دست معنی ازراوی میں انہی لغتیں پر ازراوی کے معنی ملے ہیں

گیا رہیں سامان جیلخانہ جانے کا  
پیدا ہونا۔

آزادی کی خوبون کی نشے

اول آزادی مذہب

سبب چہارم یعنی تاویل میں غلطی  
کی تحصیل۔

دوسری اصول میں وقع کا  
بد بھانا۔

تواریف تاویل

تیسرے مذہب خدایہ صغی کا  
پیدا ہونا۔

وسعت دائرہ تاویل

چوتھے سرزد سان آسان بندی  
پیدا ہونا۔

ضرورت تاویل

پانچویں بیجائی اور عدم اہانت  
پیدا ہونا۔

قابلیت تاویل

چھٹے قطع رحم پیدا ہونا۔

ضرورت تاویل کا کلام مجید میں  
سبب ستم کلام کے ہونا  
کلام مجید کا وحی ہونا

ساتویں قدرت حصول فوراً عامہ  
کا کم ہو جانا۔

اٹھویں عورتوں میں مفر  
آزادی پیدا ہونا۔

انکار فصاحت کی وجہ اور اسکی  
ترجید۔

نہین۔ مقدمہ قاز عالم ہونا

تعمیل صودی مفرافات کی

موسم خزاں

## مضمون

جواب اجمالی اعتراض اول کا - بذریعہ  
اثبات عدم قابلیت مترضین کے

جواب تفصیلی اعتراض اول کا - بذریعہ  
خرق کلام کلام کے

جواب اجمالی مقابلہ کلام فقہاء  
انگریزی کا -

جواب تفصیلی اعتراض بعض کلام کے  
مستثنیٰ ہونے اور نہ ہونے کا -

بیان وجہ ضرورت تاویل  
کلام مجید میں

اصول تاویل کے کلام مجتہد متعلق کرنے  
سے خارج تر اسے کہ یہ قابلیت راخون فی العلم  
میں ہے -

بعض تاویلات و تصریحات راخون  
فی العلم کی حالت کا بیان -

تاویلات نبوی میں ایک خاص نکتہ ہے  
کہ وہ نائب کی تاویل میں ہیں -

حالت تاویل ماورین کی نسبت  
وجود سموات کے

حالت تاویل ماورین کی نسبت  
انکار جنات کے -

## مضمون

حالت تاویل ماورین کی نسبت انکار  
معجزہ فوق وغیرہ کے -

بیان اعتراض کہ علماء اسلام کی تاویلوں  
میں اور ماورین کی تاویلوں میں فرق ہے

جواب اول کہ محال عادی و عقلی میں  
امتیاز نہیں کیا جاتا -

دوسرا جواب کہ علماء کی تاویلوں اور حال  
کی تاویلوں میں یہ فرق ہے کہ وہ نظریات ہیں  
بہ نظر فلسفہ -

تیسرا جواب کہ یہ تاویلین تحریف  
میں ہیں

چوتھا جواب کہ حال کی تاویلین مخافت  
نہیں ہیں -

پانچواں جواب کہ تبعیت فلاسفہ تعالیم  
میں عموماً غلطی اور ارگ کا عنصر ہوتا  
خصوصاً -

ترک تحریف احادیث کا یہ ضرر کہ چوتھی  
تدبیر میں اس سخت ہجرتی ہیں -

تھک احادیث پر استہزاء کا  
بیان

تمسکین احادیث کے اودام میں  
متنبہ ہونے کا بیان -

احادیث میں تنقید کی وقت و جہ

شرک نہیں ہو سکتے

علیٰ اولیٰ کا اثبات بذریعہ ایسے کہ

مذہب حق ایک ہی ہو سکتا ہے۔

دوسری علیٰ کا اثبات بذریعہ بیان

— نوعیت تقوف و شریعت

تیسری اور چوتھی علیٰ کا اثبات و

تحقیق معنی رحم۔

معنی رحم صاحب صراح کے

معنی رحم صاحب طوسی کے

معنی رحم صاحب یحییٰ کے

معنی رحم صاحب جواد علی کے

معنی رحم صاحب نصیر کبیر کے

معنی رحم صاحب بغیر مجمع البیان کے

معنی رحم صاحب تفسیر الزمخشری کے

معنی رحم صاحب تفسیر غرائب القرآن کے

معنی رحم صاحب تفسیر غزالی کے

معنی رحم صاحب تفسیر خلاصۃ المسئع کے

معنی رحم صاحب تفسیر منہاج العباد کے

معنی رقت لغت تلمیذی ہے

معنی رقت محبوب احوال بابا کے

تین ہیں۔

اوّلین رقت شامل ہے

شرح رقت قلب کی

رقت قلب کا استدلال منہج ہے

شرح اوس قسم کی جو رقت کے معنی

رحم میں شامل ہے پیدا ہوتی ہے۔

بیان معنی رقت



نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۵۱۳	فی صبح رحم کے	۵۱۷	نعمتہ نعم متع متعلق دیگر مخلوق
۱۱	راطول	۵۱۸	نعمتہ نعم ششم ہدایت
۱۱	رم دوم	۱۱	نعمتہ نعم - شرکاء خیرین مبدل ہونا
نعمتہ بیح معنی بین		۱۱	نعمتہ نعم افزائش جنہ و خبر
بل بعض نعمات		۱۱	نعمتہ یازدہم حبیب
سہ اول وجود		۱۱	نعمتہ دوازدهم حفظ و دخل نار
دوم بقا و وجود		۵۱۹	نعمتہ کے قاعدہ کا عموم
نعمتہ متعلق ذاتیات		۵۲۱	معنی رحمۃ میں تخصیص پیدا کرنا فعلیہ
بہم فضیلت روح		۵۲۲	دوسرے معنی تخلص آفات کی شرح
بہم اخبار		۵۲۵	تشریح معنی ترک عقوبت متعلق کی شرح یعنی مغفرت
بہم اقصاف مراتب		۵۲۹	بیان وسعت و آئیرہ رحمت نعمتہ

مضمون

نقطہ

نقطہ

مضمون

وسعت رحمت

فصل حسنات کا بیان

وسعت مغفرت

گناہوں کی سختی کا بیان

طریق مغفرت

وجہ انسانی قواعد معافی

اسلام

بیان مدلل

توبہ

نتیجہ بیان ابواب

استغفار

توبہ جبریت و محبوب اصلی

سوال کا

شفاعت

باخوبن ملطی اور اوس کا جواب

از دیادہ حسنات

فکر یہ اوست اس سوال کا مذاق

شرع پر اور اوس کا جواب

کفارہ صغائر

دلیل ماوین نسبت ضرورت و است

مماویل کے

کثرت ذنوب کا بیان

دلیل اول - ضرورت مقابلہ

مضمون	صفحہ	مضمون
جواب کہ ہم علم کے منکرین ہیں مگر قدرت کے احسان کے مقربین پہلی مثال غلبہ قدرت الہی کی لڑائیوں کی حالت سے دوسری مثال غلبہ قدرت الہی حالات خباب مملہ منظم سے	۵۵۵	جواب کہ یہ ضرورت صحیح نہیں ہے دلیل دوم - بتقریب وسیع تو لیون کے کام نہیں چل سکتا - جواب کہ یہ تسلیم اقرار اضاحی ہے
تیسری مثال - سحری نوعیت سے چوتھی مثال - سوار یون لی تا بعد از کرنیے		اصول اسلام کا سب سے بہتر ہونا - اصول کا اسلام نسبت سود کے بہتر ہونا
پانچویں مثال - مرمون کی حالت سے - چوتھی دلیل - نسبت مغرت تقاضا تقدیر - و علم الہی - و توکل و دعا		اصول اسلام کا نسبت شراب خوار کی کے بہتر ہونا اصول اسلام کا نسبت زنا کے بہتر ہونا
جواب کہ معنی ان چیزوں کا صحیح تبدیلانے جا حین - اولیٰ معنی تقدیر و رزق کی شرح اتفاقات اتفاق نہیں تو بدیرات قدر الہی ہوتے ہیں -	۵۶۲	اصول اسلام کا نسبت قتل ازواج کے بہتر ہونا اصول اسلام کا نسبت منسلہ وراثت کے بہتر ہونا تیسری دلیل علم جب فریاد نہایت ماجست نہ تو تصور کیا دلیل حوی

صفحہ	مضمون	صفحہ
۵۸۵	ثبوت الفاظ کے اثر کا	دوسرے معلم اور اوسکی شرح
۵۸۶	خدا شات متعلق دعا	نیرے توکل اور اوسکی شرح
۵۸۷	جواب مذاق دین پر	پوچھے دعا اور اوسکی شرح
۵۸۸	جواب مذاق اہل دنیا پر	معنی دعا
		حکم دعا
		قصہ قبول دعا حضرت
		زکریا ۲
		قصہ قبول دعا حضرت نوح ۵۸۱
		قصہ قبول دعا حضرت
		موسیٰ ۵۸۳
		قصہ قبول دعا حضرت
		ایوب ۵۸۴
		قصہ قبول دعا حضرت یونس ۵۸۵



100

بسم الرحمن الرحيم : اعوذ بالله من الشيطان الرجيم : ۱

(21)

الحمد لله الذي هدانا لهذا

شقاء الجنان من شباهات الشيطان

الملك

شباب شامق

ادخلوه

من باب

الملك

الملك

الملك

الملك

تصنيف سيد مبدی علی بن سید جات علی بن سید علی

توالت تمجیدیه بلده دیر

در بیستم نقد (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمد و سنت

کرور کرور شکر اللہ تعالیٰ کا بنی نوع انسان پر واجب ہے جس نے ہلکوا یا بنایا کہ ہماری  
کوئی نظیر دنیا میں نظر نہیں آتی۔ کرور کرور احسان اللہ تعالیٰ کا ہم پر ہے کہ اس نے  
مخلوق کو ہمارے فائدہ کے لئے بنا کر ہلکوا دینا کا حکم کیا۔ اے اللہ ہم اوس شکر  
کے ادا کرنے سے قاصر ہیں۔ اور اس نعمت کے لئے تجھے بڑے مالک کے سامنے  
سوا اسکے کیا کر سکتے ہیں کہ سجدہ کریں جو سب سے بڑی منت اور عاجزی و شکریہ  
طریقہ تو نے ہم میں خلق فرمایا ہے۔ سجدہ بھی کریں اور تیرے حکم ہی بجا لائیں جن حکموں کے  
پہنچانے کو تو نے جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بنی لکھیا۔ اللہ اکبر!  
کیا پاک بنی عنایت فرمایا کہ جب اوسکی خوبیوں پر ہم خیال کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے  
کہ آدمیت کا نمونہ کیا ہے اور تو نے آدمی کو کیا کیا رتبے دے دیے ہیں۔ اوسکے ساتھ تو نے  
اوسکی آل اور جانشینوں میں کیا کیا خوبیاں پیدا کیں اُن خوبیوں نے کیا کیا اثر  
دیکھائے



(۲۲)

دکھائے جنگا فیض جنگ ہم لوگوں پر جاری ہے - تیرے احسان بنی نفع انسان پر  
اتنے ہیں کہ اُنکو ہر وقت تیرے شکر میں مغرور رہنا چاہئے - اُن نعمتوں کے  
ساتھ جو تو نے ہمو دی ہیں میری نعمت یہ عطا فرمائی ہے کہ ہمو اپنا بندہ بنایا اور شکر کا  
آسان طریقہ ہمو یہ دیا کہ ہم تیرے ہمو کر رہیں - اسے اللہ تو نے ہمارے لئے مراتب  
عظیمہ مقرر فرمائے اور تو نے ہمو اُن تک پہنچنے کا وسیلہ دیا کہ جب قدر عقل کے موافق  
کام کئے جائیں اور سیدر اُن مرتبوں پر پہنچتے جائیں - تو نے اُن ذریعوں میں اپنی  
کمال مہربانی سے آسانی دی - اپنی توفیق ہمارے ساتھ رفیق کی کوئی امتحان ایسا  
سخت ہمارے لئے نہیں رکھا جو ہم سے نہ ہو سکے اور بمقابلہ اُس کے مراتب بہت ہی  
عظیم بنائے - اسے اللہ تو نے - کو پیدا کیا اور اُسکو ہم پر غلبہ نہیں دیا -  
باوجود اُس کے اُس کے ذریعہ سے جو امتحان لیا اُس کے مراتب ہی بلند فرمائے - اسے اللہ  
میں قصہ کرتا ہوں کہ تیرے شکر نعمت میں اس طرح معرفت ہوں کہ اُس مخلوق  
کی بابت جو دہو کا ہو رہا ہے اور اُس نے جو دہو کے لئے ہیں کچھ لکھوں - تو  
توفیق دے - تو مدد کر - تو راہ نیک دکھلا - اور تو اُس سے مقبول فرما -  
محمد والد الامجاد صلوات اللہ علیہم الی یوم المعاد - وہ دہو کے بہت دنوں سے  
ذکر ہو رہے ہیں اور ہر وقت کے مذاق کی مطابق اُن کے جواب ہو رہے ہیں

میں آجکل کے عروق کی موافق کچھ بیان کرنا چاہتا ہوں۔ اور اوسکو یوں شروع کرتا

ہوں کہ پہلے وہ سات سوالات بیان کرتا ہوں پھر جواب کو ہی سات صہن

ترتیب اجمالی

پھر تقسیم کرتا ہوں۔

پہلا حصہ جگانام ہے۔ اوسمیں ذکر اسباب کا ہے کہ دیسوں میں صحیح کو سقیم سے

حصہ سوالیہ - حصہ جوابی  
وہ علی کی وقت

پہچاننا کتنا مشکل ہے۔

دوسرا حصہ جگانام ہے۔ اوسمیں ذکر نظام عالم اور اوسکی خوبیاں

حصہ دوم - نظام  
عالم کی خوبیاں کا بیان

تیسرا حصہ جگانام باب دوم ہے۔ اوسمیں ذکر اذن اعترافات کا ہے

حصہ سوم - نظام  
عالم کے متعلق بعض اذکار

جو آجکل دلوغین نظام عالم کے متعلق خطور کرتے ہیں۔ اور اویسے ثابت

چوتھا حصہ جگانام باب سوم ہے۔ اوسمیں ذکر اذن آیات قرآنی کا ہے

حصہ چہارم - آیات  
قرآنی متعلق شیطان  
اور اوسکی علامات

جو متعلق شیطان کے ہیں۔ اور نیز اذن نکات کا جو آیات مذکورہ پر غور کرنے

سے ظاہر ہوتے ہیں۔ اور بعض اعترافات کے جوابات کا۔

پانچواں حصہ جگانام باب چہارم ہے۔ اوسمیں ذکر ساتوں سوالوں کے

حصہ پنجم - ساتوں  
سوالوں کا جواب  
اجمالی

جواب اجمالی کا ہے

چھٹا حصہ جگانام باب پنجم ہے۔ اوسمیں ذکر جوابات تفصیلی یعنی ہر سوال کے

حصہ ششم - ساتوں  
سوالوں کا جواب  
تفصیلی

متقابل جواب کا ہے۔

ساتھ ان حصہ جی کا نام خاتمہ ہے اور میں ذکر حقیقت شیطان کا اور اس کے وجود کا ہے۔ اور یہ بھی بیان ہے کہ شیطان کے وجود سے انکار کی اصلی وجہ کیا ہے۔

اور اس کے وجود کے متعلق تاویل اور عموماً مذہب کی باتوں میں تاویلات کرنے کی برائی کیا ہے اور بغیر تاویلوں کے تاویلات کرنے کی بہ نسبت کام اچھا چل سکتا ہے۔

وہ سائنس - جبکی نسبت علماء نے لکھا ہے کہ شیطان نے فرشتوں سے

کئے اور کہا کہ جناب اقدس الہی میں ان سوالات کو عرض کرو اور جواب مانگو یہ ہیں۔

تو فیض اللہ تعالیٰ نے جو جواب دیا اس کا ذکر باب چہارم میں ہے۔

بھلا سوال

شیطان کو کیوں پیدا کیا

اِنَّهٗ عَلَّمَ قَبْلَ خَلْقِي ۚ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْ لِيْضِدَّ عَنِّيْ وَيُحِقِّ لِيَ مِنَ الْغُلَمٰٓىۤاۤ فَلَئِمَّ

اللہ تعالیٰ کو میری پیدائش سے پہلے معلوم تھا کہ مجھے کیا افعال صادر ہونگے پھر اپنے

خَلْقِنِيْ اَوْ لَا ۚ اِنَّ اِلٰهِيْكَ لَءَالْحَكْمَةُ ۙ ۛ ۛ

مجھے پیدا ہی کیوں کیا میرے پیدا کر نہیں خصوصاً کیا حکمت ہے

دوسرا سوال

اِنْ خَلَقْنِيْ عَلٰی مُقَدَّرٍ ۖ اِرَادْتُمْ وَمَشِيتُمْ فَلَمْ تَكُنْ بِمَعْرِفَتِهِ

بلکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ارادہ اور مشیت کے مطابق مجھے پیدا کیا تو پھر تکلیف موقوف

دوسرا سوال

تکلیف سخت کرنا

وَطَاعَتِهِ وَمَا الْحُكْمَةُ فِي التَّخْلِيفِ لَعَلَّ أَنْ لَا يَنْتَفِعَ  
اور طاعت دینے میں کیا فائدہ تھا۔ کیونکہ اللہ کو بندوں کی طاعت سے نفع اور نفع

لَطَاعَتِهِ وَلَا يَنْفَعُهُ بِمَحْصِيْدِهِ

نافرمانی سے نقصان نہیں پہنچتا۔ اس میں کیا حکمت ہے

تیسرا سوال

تیسرا سوال

۲ اِذَا خَلَقْنِي وَكَلَّفَنِي بِنَبَايَا كَثِيرَةٍ

سجدہ اوم کہ  
کیونکہ ہم دیا

جب مجھ کو پیدا کیا اور عموماً اپنے احکام کا مکلف بنایا میں نے اللہ تعالیٰ کو پہچان لیا

وَارْطَاعَتِهِ وَاطْعَتِ فَلَمْ كَلَّفَنِي لَطَاعَةَ آدَمَ وَابْنِ آدَمَ

اور طاعت اور اطاعت فلم کلفنی لطاۃ آدم و ابن آدم اور اس کی عبادت کرنے کا پیر علی الخصوص سجدہ حضرت آدم کا مجھے کیوں حکم دیا

وَمَا الْحُكْمَةُ فِي خَلْقِي عَلَى الْخُصُوصِ لَوْنِ لَوْنٍ

اور حکم دینے میں کیا حکمت ہے کیونکہ آدم کی طرف سجدہ کرنے سے میرا عرفا اور طاعت زیادہ

چوتھا سوال

۲ اِذَا خَلَقْنِي وَكَلَّفَنِي عَلَى الْاِطْلَاقِ وَكَلَّفَنِي بِنَبَايَا كَثِيرَةٍ

اللہ سجدہ  
نہایت اہم ہے  
میں کو  
سجدہ کیونکہ

جبکہ مجھ کو عموماً کل احکام کی بجا آوری اور خصوصاً آدم کے سجدہ پر مامور فرمایا

فَاِذَا لَمْ اَسْجُدْ فَلَمْ لَعَنَنِي وَاسْخَرَجَنِي مِنَ الْجِنَّةِ

پس اگر یہ سجدہ کیا تو پھر مجھے کیوں لعنت کی اور جنت سے نکال دیا۔ مجھے پکڑنا  
 مَا الْحِكْمَةُ فِي ذَلِكَ لَعْنَانِ لَا أَرْتَكِبُ قِيْحًا إِلَّا تَوَلَّيْتُكَ لَا أَسْجُدُ إِلَّا لَكَ  
 بنین کیا تھا صرف یہ کہتا تھا کہ سوای تیرے دوسرے کو سجدہ نہ کروں گا اس میں کیا حکمت ہے

## پانچواں سوال

ذَا خَلَقَنِي وَكَافَّنِي عَمُومًا وَخُصُوصًا فَلَمْ أَطِعْ فَلَعَنَنِي وَطَرَدَنِي

بلکہ مجھ کو پیدا اور تکلیف اطاعت کی عموماً و خصوصاً فرمائی مگر میں نے اطاعت نہ کی اور مجھے مومن کے نکال دیا

لَمْ تَرْقِنِي إِلَى آسَافٍ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ تَابِيًا وَغَرَرْتُ

پھر مجھے اس طرح کیوں چھوڑ دیا کہ میں جنت میں جا نے پایا اور حضرت آدم

تَسْوَسْتِي فَأَسْرَأَ إِلَيْكَ تَابِيًا عَنْهَا وَأَخْرَجْتَنِي مِنَ الْجَنَّةِ مَعِي

وسوسہ میں ڈال کر گھبرایا اور پھر او کو بھی جنت سے نکال دیا اگر میں جا نے

الْحِكْمَةُ فِي ذَلِكَ لَعْنَانِ لَعْنَانِ مَنْ دَخَلَ الْجَنَّةَ اسْتَرَحَ مَنِيَّ نَوْمًا وَتَقَى خَالِدًا فِيهَا

احقرت آدم ہمیشہ جنت میں رہتے اور مجھے محفوظ رکھتے۔ اس میں کیا حکمت ہے

## چہاں سوال

ذَا خَلَقَنِي وَكَافَّنِي عَمُومًا وَخُصُوصًا وَ لَعَنَنِي

بلکہ مجھ کو پیدا کیا اور ہدایت کی عموماً اور سجدہ آدم کی خصوصاً تکلیف دی اور نافرمانی

پانچواں سوال

ہر دو رکعت کے  
 جنت میں کیوں  
 نہ دیا کہ  
 میں آدم کو گھبرایا  
 کیوں

چہاں سوال

نیکوئی میں رہنا  
 اس میں کیوں  
 نہ دیا کہ  
 میں آدم کو گھبرایا  
 کیوں

ثُمَّ طَرَقَنِي إِلَى الْجَنَّةِ وَكَانَتِ الْخُصُومَةُ بَيْنِي وَبَيْنَ آدَمَ  
 پر نکال دیا اور پر خست میں جانے دیا اور سوف مجھ میں اور حضرت آدم میں دشمنی تھی  
 فلم يَسْلُطْنِي عَلَى أَوْلَادِهِ حَتَّىٰ أَرَاهُمْ مِنْ حَيْثُ

پس مجھ کو ان کی اولاد پر کیوں مسلط فرمایا اور وہ بھی اس طرح کہ میں انہیں دیکھتا ہوں مجھے  
 لَا يَرَوْنِي وَلَا تَرَوْنِي وَلَا تَسْمَعُونَنِي وَلَا نَسْمَعُكُمْ قَوْلُهُمْ

ہیں ہو گیتے میرا دوسو سوہ اوہیں اثر کرتا ہے ان کی قدرت و قوت کو استطاعت مجھ میں اثر نہیں کرتی  
 فَمَا أَجْلَسْتَنِي فِيهَا رَبِّ لَوْلَا رَحْمَتُكَ كُنْتُ مِنَ الْمَلَكُوتِ

اس میں کیا حکمت ہے کیونکہ اگر وہ مطیع اور فرمانبردار پیدا ہوتے کوئی ان کا دھوکہ دینے والا نہ ہوتا۔ پاک نہ لگائی

سَامِعِينَ مَصِيحَتِي ۚ اِحْذَرُوا عِقَابَ رَبِّكُمْ

عبادت و اطاعت کے ساتھ سیر کرتے زیادہ بہتر اور شایان حکمت تھا۔

## ساتواں سوال

سَلِّمْتُ بِذَلِكَ فَمَا تَنِي وَكَلَّفَنِي مَظْهَرًا ۚ

یہ سب کچھ میں نے تسلیم کیا کچھ پیدا کیا اور تکلیف معرفت دی اپنی ذات کی۔ اور سجدہ آدم کی۔

وَإِذَا لَمْ أَطِيعْ لَعْنَتِي وَطَرَدْنِي وَأَذَاكَ رَدَّتْ وَحَوْلَ الْجَنَّةِ

اور جب میں فرمانبرداری نہ کی نکال دیا۔ اور پر جب میں جنت میں جانا چاہا

سے توبہ سوال

شیفہ رفیقہ

محببت

سوی دی

مرتبہ بجائی

مدر عام خیر

مدر عام خیر

طہر

فِي وَطَرَقَنِي وَإِذَا عَلِمْتُ مِنْهُ عِلْمِي أَخَرْتَنِي ثُمَّ سَلَّطَنِي عَلَيَّ بَنِي آدَمَ

جانا ملا۔ اور پر جب نے اپنا کام کر لیا پھر کال دیا پھر مجھے بنی آدم پر مسلط کر دیا۔

مَ أَذَانِ رَبِّي أَتَانِي فَأَسْمَعُ فَقُلْتُ فَالنَّظَرِ فَنِي

ن جب میں نہت مانگی تو مجھے نہت کیوں دی • یعنی میں عرض کیا کہ مجھے

یوم یبعثون قال ان من المنتظرین الی یوم یبعثون معلوم

ت دے قیامت تک تو ارشاد ہوا کہ وقت معلوم تک نہت ہے • اس میں

لَمْ تَكُنْ فِي نَوْبٍ مِنْهُ لَمْ يَكُنْ فِي حَالٍ مِنْ حَالِهِ وَتَكُنْ فِي حَالِهِ وَتَكُنْ فِي حَالِهِ

نکلت ہے • اس لیے کہ اگر اسی وقت تو مجھے ہاک فرما دیتا تو نسبت حضرت آدم کو بھی شر

اور مخلوق

عالم انیس بتاتا • نظام خیرہ میں رہتا • جبر بالشر

بن باقی نہ رہتا۔ کیا عالم کا بقا نظام خیرہ بہ نسبت اس کے کہ نیکی اور بری دونوں علی ہوی ہو بہترین ہے ؟

غیر مشرکین

بمختص

مختص

داخل کی وقت

اس میں ذکر اس بات ہے کہ ولیو عین

یعنی و سقیم کا امتیاز کتنا مشکل ہے

قبل اسکے کہ جواب ان اعتراضات کا دیا جائے۔ بیان کرنا ایک تمہید کا مفرد معلوم ہوتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے بعض خوض کرنے والوں یعنی سوچنے والوں کی امور عظیمہ میں مذمت فرمائی ہے اور یہ ایک طرح کی مخالفت ہے

۔ وہ مخالفت عوام کے لئے اسی لئے ہے کہ ان کی عقل بہت چھوٹی ہے اور جب

وہ عمدہ تدبیروں اور صنعتوں کے سمجھنے میں قاصر رہتے ہیں تو اعتراضات کرتے

ہیں اور ان اعتراضات سے گمراہ ہو جاتے ہیں اور مفساد میں پڑتے ہیں

مثال کے طور پر سلطنت اور بادشاہوں کا حال قابل غور ہے۔ فارسی کا ایک

معصر مشہور ہے۔ سعیر موز مملکت خویش خسروان دانند۔ یعنی باریکیان اپنے

ملک پر حکومت کرنے کی بادشاہ سمجھ جانتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ جو صورتیں بادشاہوں

کو پیش آتی ہیں عوام کو پیش نہیں آتیں انسان جو نتیجہ نکالتا ہے وہ ہمیشہ ان

معلومات پر مبنی ہوتا ہے جو اسکے پیش نظر ہیں۔ ہر شخص کی معلومات کے وسائل

اس قدر وسیع نہیں ہوتے جتنے ان لوگوں کے وسیع ہوتے ہیں جو بہت سے آدمیوں

مقابلہ کرتے ہیں بہت سے ملکہ نہیں پرتے ہیں بہت سی باتیں دیکھتے سنتے ہیں۔

پس جو نتائج تجربہ معلومات پر کسی نے نکالے ہیں ممکن نہیں ہے کہ ان کو وہ شخص

سمجھ سکے جس کو اس قدر معلومات نہیں ہوئے۔ نتیجہ یہ ہے کہ کم معلومات والا

جو نہ

معلوم ہوتا ہے  
کہ حق تعالیٰ نے  
بعض خوض کرنے  
والوں کی امور  
عظیمہ میں  
مذمت فرمائی ہے

سلطنت کے  
رموز مملکت  
خویش خسروان  
دانند کے  
نتیجہ



جو برے معلومات داتے پر اعتراض کر لیا غلط ہی ہو گا اور مفاسد ہی اس میں  
 برے ہونگے یہ مثال پُرانے بادشاہوں کی ہے جب ایک شخص کے ہاتھ میں  
 باگ سلطنت کی ہوتی تھی - زمانہ حال میں آپ ملاحظہ فرمائے کہ سلطنت کی  
 باگ واقف ایسے چند عقائد کے ہاتھ میں ہے جنکے معلومات مجموعاً اس قدر زیادہ  
 ہیں کہ کسی ایک فرد میں جمع نہیں ہو سکتے - با اینہم برابر ہم دیکھ رہے ہیں  
 کہ لوگ سلطنت پر اعتراض کرتے ہیں اور یہ بھی دیکھ رہے ہیں کہ جب ماحولی  
 کیفیت اور وجہ کسی خاص عمل کی معلوم ہوتی ہے قابل ہو جاتے ہیں کہ اعتراض  
 غلط تھا اور وہ عمل جو سلطنت نے کیا صحیح تھا - جب کسی ہم قابل نہیں ہوتے اسکو  
 ہمارا تعصب کتنا لازم ہے اسلئے کہ اس بابت کوئی شک نہیں کر سکتا کہ انگریزوں کی  
 سلطنت میں بہت سی خوبیاں موجود ہیں ایک طریقہ کا انصاف ہوتا ہے - امن  
 موجود ہے بیرونی دشمنوں سے اطمینان ہے مراسلت اور مسافرت کی لا اہتیا آسانی  
 ہے - تجارت آزاد ہے پس یہ سب نتائج جو پیدا ہوئے ہیں ضرور صحیح افعال کا  
 نتیجہ ہیں - آپ تھانہ سوچئے کہ میں انگریزوں کی تعریف آپ کے خلاف طبع  
 کرتا ہوں - اس بات پر غور کیجئے کہ ہندوستان میں مختلف گروہوں پر ان لوگوں کے یہ لوگ  
 حکومت کرتے ہیں - آپ انصاف سے مجموعی حالت پر غور فرمائے کہ ہر گروہ

ایک ایسی مناسب حالت میں خوش ہے کہ ایسا کہی خوش نہ تھا کیونکہ مسلمانوں کے وقت میں ہندو دراصل ناراض رہتے تھے۔ ممکن نہیں ہے کہ ان کے مذہب میں مداخلت ہو اور وہ راضی رہیں۔ ہندوؤں کے وقت میں مسلمان ضائع کئے جاتے تھے۔ بہر حال جو لوگ سلطنت پر اعتراض کرتے ہیں وہ ضرور حقیقت حال سے بے خبر ہیں۔ ان کو معلوم نہیں کہ مختلف گروہوں پر حکومت کرنے کے لئے۔ انتظام کے درست رکھنے کے لئے۔ امن باقی رکھنے کے لئے اندرونی اور بیرونی دشمنوں سے بچانے کے لئے۔ کیا کیا کچھ کرنا پڑتا ہے۔ اس ناراضی سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ معترضین قوی سلطنت کے دشمن ہیں اور اس سے کیا ہوتا ہے؟ اپنے پاؤں میں گولہ لٹا رہے مارتے ہیں۔ اپنا ضرر کرتے ہیں۔

یہ مثال سلطنت کے ساتھ صرف آپ کے سمجھانے اور غور کرنے کے لئے دی جاتی ہے ورنہ یہ مثال حق تعالیٰ کی سلطنت کا ساتھ کسی طرح صحیح مثال نہیں ہے۔ یعنی تشبیہ ناقص ہے۔ اس لئے کہ جتنی بڑی سلطنت اللہ تعالیٰ کی ہے اس قدر بڑی کوئی نہیں ہے۔ اور اس کی مصلحتیں بھی ضرور اس قدر بڑی ہیں کہ ہماری سمجھ میں آنا اونکا ناممکن اور محال ہے۔ بہر حال چونکہ کوئی مثال دنیا کے پیدا کرنے والے کی

سلطنت کو مثلاً  
یعنی عالم کی  
بے مروتی

و اے کی حکومت کی بل ہی نہیں سکتی اسلئے کہ موجود ہیں ہے پس اس کے جملہ مصالح  
 پہنچانا ضرور ناممکن ہے۔ جب قدر و گ بیان کرتے ہیں بقول ایک عالم مشہور کے  
 ہر کس زر سر قیاس حرفے گفتہ گفتہ: اپنی چوتھی عقل کے موافق اس معلوم  
 پر جو ان کو ہے نتیجے نکالتے ہیں جو ضرور محض قیاس ہونا چاہئے اور اکثر وہ نتیجے  
 غلط ہونے چاہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے بولکات اور حقایق ارشاد فرمائے ہیں وہ اون لوگوں کو جو اپنی عقل ناقصہ  
 پر وسعہ کئے ہوئے بیٹھے ہیں اور واقع میں سخت یخیز ہیں ناممکن معلوم ہوتے ہیں  
 اور ان کو خلاف عقل اور ناممکن جان کر بعض بعض پر اذیتیں بے ہستے ہیں۔

## لَعَوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شُرُورِ الْفَنَاءِ وَسَيِّئَاتِ اَعْمَالِنَا

مخلوق کو شناخت  
 ذات خالق نہ  
 کا بیان

ایک روز کا میں ایک واقعہ عرض کرتا ہوں کہ ایک شخص اپنے بال بچوں کے ساتھ  
 کہانا کھانے میں مصروف ہوئے دسترخوان بچہ روٹیاں آتی باقی ہیں۔  
 ایک ترکی عنالہ ۱۱ سال عمر کی جو بہت ذہین اور غایر فکر کر نیوالی تھی بول  
 ادبٹی کہ ابا جان اللہ کیا چیز ہے۔ اونہوں نے جواب دیا کہ جیسی یہ بات کہ اللہ  
 کیا چیز ہے۔ کوئی نہیں بتا سکتا۔ اسلئے کہ تم دیکھتی ہو کہ یہ روٹی جو بک کر  
 تمہارے سامنے آئی ہے کیا جان سکتی ہے کہ اس کو کھنے پر کیا ہے وہ

کی چیز ہے ~~کھینچنا~~ تم دیکھو کہ روتی بغیر لپکانے والے کے بیان نہیں  
 آتی تو یہ ساری دنیا بغیر بنانے والے اور سخت تدبیر کرنے والے کے کیسے  
 بن سکتی ہے

پہر غور فرمائے کہ اگر نر جو سلطنت کرتے ہیں وہ ایک سلطنت ہے یعنی ایک  
 ملک میں امن قائم رکھتے ہیں اور سلطنت کے متعلق ضروری امور بجالاتے ہیں  
 وہ کسی کو پیدا نہیں کرتے - مرنے والے کو زندہ نہیں رکھ سکتے - بانی نہیں ہر سکتے۔

ہوا نہیں چلاتے - سورج چاند نہیں بناتے - اونکی سلطنت اور اونکے علم میں  
 اس قدر بڑی خوبی ہے کہ وہ یہ جانتے ہیں کہ مثلاً جب سمندر میں ایک خاص قسم کی  
 ہوا پیدا ہوگی تو موسم میں ایک خاص قسم کا تغیر ہوگا - مگر یہ امر وہ نہیں جانتے  
 کہ وہ کس طرح پیدا ہوگی یعنی وہ ~~اسباب~~ سے تیس جون کے پیدا ہونے کی بابت باخبر ہیں  
 لیکن اسباب کے وجوہ سے قطعاً بے خبر ہیں - پس مجازی سلطنت کے  
 امور میں جب بہت سی عقلیں قاصر رہتی ہیں تو حقیقی سلطنت کے امور میں  
 کبوں تمام عقول قاصر نہ رہیں

ان اعتراضات میں خلی بابت ہم بغور جواب کچھ کہنا چاہتے ہیں اصل میں  
 یہی شقم ہے کہ لوگوں نے اپنے خیال میں اپنے اغراض پر نظر کر کے کچھ

امور اچے مان لئے ہیں کچھ بُرے - تب یہ اعتراض ہے کہ برس کیوں پیدا ہوئے - اول تو یہ امر بہت بحث کیے قابل ہے کہ اولاً اعتقاد نسبت اچائی اور بُرائی کے صحیح سے یا نہیں - ثانیاً یہ امر دیکھنا چاہئے کہ اچھی چیز کو اچھی چیز اور بُنوں نے کیسے جانا ہے - ضرور اسلئے جانا ہے کہ وہ بدی کو جانتے ہیں -

بیشتر یہ اعتراض اون لوگوں کا ہے جنہوں نے اچائی کو ایک خیالی بات دل میں بٹھالیا ہے - جنکو ایسے خیال کے لوگ سمجھتے ہیں اذنی حالت پر غور فرمائے -

اچھا

فرض کریجئے کہ ایک فقیر ہے جسے لوگ بہت اچھا جانتے ہیں وہ کیا کرتا ہے؟  
رات دن عبادت کرتا ہے - کسی سے بُرائی نہیں کرتا - آپ غور کیجئے کہ وہ جو دوسروں کا مال بھلا محنت استعمال کرتا ہے - یہ کیا اچھا ہے - یہ کہو گے

فقیروں میں جو بہت  
سمجھی جاتی ہے اذ  
بہائی کی حالت

۱۲ کہ وہ دوسروں کا بھلا کرتا ہے - یہ تو ضرور بھی غلط ہے کہ وہ ساری دنیا کی بھائی کرتا ہے - **یا** جو شخص اوسکی پرورش کرتا ہے اوسکی حاجتیں پوری کرتا ہے - میرا خیال یہ ہے کہ وہ جو عبادت کرتا ہے صرف اپنے آئندہ آرام کے لئے کرتا ہے -

حاجت کیسی اوسکے ہاتھ میں نہیں اور وہ مفت خور ہے -

امیر بھی جو سمجھی  
جاتی ہے دوسروں  
حالت

ایک امیر کو فرض کریجئے کہ اوسکی لوگ مرع کرتے ہیں کہ بہت اچھا ہے - کیا اچھا ہے - بڑا مخیر ہے - بڑا نیک ہے - کیا آپ نے ایسے امیر کو انعام نہیں

دیکھا کہ مجلس افروزی کے لئے مصاحب جمع ہوئے انتظام سے بے خبری ہوئی  
قرض ہوا بالآخر خود بیک مانگی یا اولاد کو اس قابل چھوڑا کہ بیک مانگیں۔

ایک کلکٹر کو لیجے اسکی تعریف ہے کہ بڑا اچھا ہے۔ وہ کیا کرتا ہے سب لوگوں کی  
سنتا ہے۔ اور تبرا رحم دل ہے۔ یعنی بڑائیوں کو معاف کرتا ہے۔ کیا بدی  
کی سزا نہ دینا اچھا ہے۔ کیا ہر اہل فرض کی بات سننے سے مفاسد نہیں  
پیدا ہوتے۔

میں جو بڑی سچی  
میں اور سچی  
کی حالت

اسی طرح در باب حق تعالیٰ اپنی خرابی نبی کے موافق سمجھا ہے کہ ورنہ  
ہے ضرور وہ اب نیک ہے کہ کوئی اسکی دوسری مثال نہیں ہے۔ لیکن  
وہ زندہ کو مردہ کرتا ہے۔ جسے کی عورتوں کو تکلیف دیتا ہے۔ وہ ہر ایم کی سزا  
علاوہ اسکے جو آئندہ کے لئے مقرر ہیں دنیا میں ہی دیتا ہے۔ بس جو نیکی  
آپ نے خیال کر رکھی ہے وہ غلط نیکی ہے۔ آپ اس خانقہ کا حال سوچ

نہیں جو بڑی  
وہ حالت  
کی حالت

رہے ہیں جو اب بڑا منتظم ہے۔ اوسمیں ~~میں~~ اوصاف موجود ہیں جب ایک صفت  
کو دوسرے سے ملا لیا عقل حیران ہو جائیگی ~~تو~~ ایک صفت دوسری صفت

کی مفاد اور مخالف معلوم ہوگی اور آپ کی سمجھ سے باہر ہو جائیگی ~~اسکے~~  
~~وہ نقطہ آپ سے ذات قابل ہے اور نہیں ہے عامہ حان مراد میں~~  
~~میں سے تو کیا خیال ہے کہ میں نہیں کی جہاں صفت میں ہے~~

اسی

اسی لئے یہ امر ہے کہ جو لوگ قابلیت نہیں رکھتے ان کو اللہ جل شانہ کے  
امورات میں سوچنا ہی منع ہے۔ اسی لئے میں ناظرین کی خدمت اقدس  
میں گزارش کرتا ہوں کہ اگر آپ کی طبیعت میں زیادہ حجاب کی کیفیت ہو تو آپ  
ان مباحث میں نہ پڑیں۔ اور خیال کریں کہ دوسو سہ شیطانی ہے اور آگ  
اس کتاب کو ملاحظہ فرمائیں۔

شرح ہفت  
بیان بالا  
انکار و نکتہ

ممکن ہے کہ جو کچھ آپ نے گزارش کیا آپ فرمائیں کہ اس کے معنی یہ ہیں  
کہ دیں کام کی چیز نہیں ہے۔ اور جب دیں کام کی چیز نہ ہو تو کوئی چیز ثابت  
ہی نہیں ہو سکتی حالانکہ دنیا کا کام دیں سے جلتا ہے۔ مثلاً جو شخص  
مکالمین بیٹھا ہو وہ چاندنی چٹکی ہوئی دیکھ کر جان سکتا ہے کہ چاند نکلا ہوا  
ہے۔ گو اس نے چاند کو اس وقت نہ دیکھا ہو۔ جو شخص مرا پڑا ہو  
اور سینہ میں اس کے زخم ہو جس سے خون آ رہا ہو اس کو آپ جانینگے کہ یہ زخم  
اس موت کا باعث ہے اور کسی نے گولی چلائی یا تلوار مار لی ہے تب زخم  
ہوا ہے۔ کوئی زخم کا لگانے والا ہے۔ اسکی توضیح بھی ضرور معلوم ہوتی ہے۔  
تسبب جاننا چاہئے کہ ہم دیں سے اور اسکی صحت سے کپ انکار کرتے ہیں  
۔ ہمارا مطلب یہ ہے کہ محض دیں جو قوت فکر اور معلومات کا نتیجہ

نتیجہ  
کا

ہے قوت فکر و معلومات پر اوسکی صحت اور عدم صحت موقوف ہے۔

اگر اوی کی عقل درست صحیح ہے تو دہل ہی جو صحیح معلومات پر مبنی ہے صحیح

ہوگی ورنہ نہیں۔

ایک مثال اوسکی یہ ہے کہ ایک شخص جو دنیا میں بہن پیرا اور ناواقف ہے جب موسم گرمی میں ایسے خیل سے گزریا جہاں ریت کے سوا اور کچھ نہو جان دیکھا کہ تالاب بہرے ہوئے ہیں۔ بہر نتیجہ غلط ہے۔ گوانکھ سے دیکھی ہوئی چیز کے متعلق نکالا ہے۔ غلطی اسنے ہوئی کہ اس شخص کو معلوم نہیں کہ گرمی میں دور کی ریت بہ شکل تالاب نظر آتی ہے۔

مثال صحیح  
دیکھنے کی جگہ سے  
دیکھنے پر پیدائی ہو

ایک مثال یہ ہے کہ ایک مجسٹریٹ کے سامنے ایک شخص آیا گیا جو اس الزام میں ماخوذ تھا کہ اوسنے اپنے آقا کے مال کی چوری کی اور جب اوسپر سختی ہوئی تو اوسنے چورایا ہوا مال دے دیا۔ دو آدمیوں نے قسم کھا کر بیان کیا کہ اسنے چور کا مال دیا ہے اور اوس شخص نے ہی قبول کر لیا کہ مان میں نے مال آقا کا چورایا تھا اور ایک جگہ چپا رکھا تھا میں نے دیا ہے۔ مجسٹریٹ نے یہ نتیجہ نکالا کہ یہ چور ہے اور اسکو چوری کی سزا دی جانی چاہئے۔ اوس دن مجسٹریٹ حکم نہ دلیکا۔ دوسرے دن لوکے پاس ایک گم نام عرضی ای او سمین لکھا تھا کہ یہ شخص جو چوری کرنا اپنی

مثال صحیح  
دیکھنے کی جگہ سے  
پیدائی ہو



اپنی نسبت قبول کرتا ہے اپنے آقا کے حکم کی تعمیل کر رہا ہے کیونکہ جو ری آقا  
 کے پیچھے نے کی ہے اور اس کے دوست نے - اور وہ دونوں وہی شخص  
 ہیں جنہوں نے قسم کھا کر بیان کیا ہے کہ یہ مال قبول کرنے والے کے دینے  
 سے ۲ ہے - مجسرت کو آقا اور ملازم کے نفع سے شبہ ہوا اور اس نے  
 زیادہ تحقیقات کی اور آخر کو دونوں نے قبول کیا کہ دراصل جو وہی ہے جنہوں نے  
 قسم کھا کر گواہی دی تھی اور جو الزام میں پکڑا ہوا آیا تھا صرف آقا کے پیچھے کے  
 بچانے کے لئے الزام اپنے اوپر لیتا تھا - وجہ اسکی یہ تھی کہ جبکہ یہاں جو ری  
 ہوئی تھی نہایت بامروت تھا جو ری اسکی غیبت میں ہوئی تھی اور پولیس و  
 اس کے گھر پہنچنے سے پہلے آچکے تھے انہوں نے مال ہی پیچھے سے لے لیا تھا  
 اور اصلی کیفیت ہی معلوم کر چکے تھے - اس پیچھے کی شادی کی تاریخ مقرر ہو گئی  
 تھی - بیوہ بہاوج بیوی جو رکھی مان نے خوشامد کی تھی اور مالک نے مروت  
 میں اگر اپنے ایک دفا دار ملازم سے کہہ دیا تھا کہ تم ایک دو برس جیل خانہ  
 میں رہنے کی معیت جیل لو اور میرے خاندان کو بدنامی سے اور اس پیچھے کو  
 قید سے بچا دو - اس نے قبول کر لیا تھا - چنانچہ مجسرت نے اصلی مجرموں کو سزا  
 دی اور دفا دار ملازم کو چھوڑ دیا - یہ مثال فرضی نہیں ہے ایک مقدمہ ہے جسکی

مثل ایک ضلع میں موجود ہے۔ پس غور کرنا جائے کہ جو نتیجہ پہلے دن بحیرت  
نے نکالا تھا وہ غلط تھا اسلئے کہ غلط معلومات پر مبنی تھا گو پہلے دن لاجواب تھا۔

دافع دلائل میں  
سخت دیکھ سکتے  
کہ بیان

بہاننگ ویلو مین دہو کہ ہوتا ہے کہ جو دو مثالیں صحیح نتیجے کی اعتراض میں  
بیان کی ہیں ممکن ہے کہ وہ بھی صحیح ہوں۔ جس شخص نے چاندنی سے چاند کو جانا ممکن  
ہے کہ وہ روشنی کسی دوسرے ستارہ کی ہو۔ یا کسی بُری برقی روشنی کا عکس

ہو۔ یا بنا یا ہوا چاند ہو جیسے مشہور ہے کہ ایک جھوٹے دعویدار پیغمبری نے نکالا  
تھا۔ اور وہ شخص جو مرا پڑا ہوا تھا باز گیر ہو۔ خون جو آپ نے اُٹلا ہوا دیکھا وہ اسکا

جسم کا ہوا اور وہ زخم مر فٹ بنا ہوا ہو جیسے آپ نے عین شعبہ ہازون کو تماشا  
کرتے ہوئے دیکھا ہو گا۔ وہ شخص مرا ہوا ہی ہندو م سادہ لیا ہو۔ زیادہ تر۔

غور کے قابل یہ بات ہے کہ آپ روز نازنگی کو دیکھ کر نتیجہ نکال دیتے ہیں کہ اسکا  
اندزے پہانگیں نکلیں گی اور اون پہانگو مین جو زیر ہونا اوسمین رس ہو گا۔

لیکن اگر موم کی نازنگی کو جیسے بنتی ہے آپ دیکھنے تو یہی ہی نتیجہ نکالینگے حالانکہ  
اوسمین نہ پہانگ ہوگی نہ رس۔ اس سے یہ بات ظاہر ہے کہ ویلو مین کی

صحت اور دہو کون سے پچھا آسان کام نہیں ہے۔ گو دیں حقیقت میں  
ایک شے مستقل ہے۔

علم نسخہ  
کے نیا نسخہ  
بیان

اسی لئے لوگوں نے اسباب میں کتابیں تصنیف کی ہیں اور بڑے بڑے علماء مقرر کئے ہیں جنکی نسبت دعویٰ کیا جاتا ہے کہ اس طریقہ پر جو شخص فکر کر لگا خطا ہوگی۔ حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ جعفر اور اس طریقہ پر فکر کرنے والے خطا کرتے ہیں اتنا وہ لوگ نہیں کرتے جو اس علم سے واقف ہی نہیں ہیں۔ ثبوت اسکا یہ ہے کہ جعفر منطقی لوگوں میں اختلاف ہوتا ہے اور سقراط دوسرے زمین نہیں ہوتا۔ فردوس کہ ایک نتیجہ صحیح ہو۔ پس یہاں جو ایک ہی امر کے بابت مختلف نتیجے نکالتے ہیں وہ سب کیونکر صحیح ہو سکے ہیں۔

عدالت کا  
کیسٹ دلائل کی  
وقت و مقام  
اختیار پر

آپ ہائی کورٹ کو ذرا غور سے دیکھئے کہ ایک ہی مسئلے میں ایک وقت دہی جج ایک رائے دیتے ہیں دوسرے وقت دوسری رائے۔ حالانکہ ان رائے دہندوں کے کمال عقل اور کمال قوت فکری پھر کوئی شخص شبہ نہیں کر سکتا۔ پریوی کونسل میں جب وہ فیصلے جاتے ہیں انکی غلطیاں ثابت ہوتی ہیں۔ یعنی دوسرے نتیجے نکالے جاتے ہیں۔ قیاس یوں چاہتا ہے کہ اگر کوئی اور مجمع ایسا مان لیا جائے کہ اسے پریوی کونسل کے احکام کی نظر ثانی کا اختیار دیا جائے تو وہ بھی ایسا ہی کر لگا۔ چنانچہ جو شخص شرح محمدی کے احکام جانتا ہے اسے معلوم ہے کہ وقت بالوصیت کے معاملات اس عالی عدالت

سے اب تک صحیح فیصلہ نہیں ہوئی۔ ایسے ہی امور کا نتیجہ یہ ہے کہ اب اختلاف رائے ایسی آسان شے ہے کہ لوگ اختلاف کرنے والوں کو معذور سمجھنے لگے ہیں۔ پھر آپ غور کیجئے کہ کن معاملات کی نسبت علی الاکثر اب واقع ہوتا ہے۔ ان معاملات کی نسبت جنہیں دست آویز میں تحریر شدہ موجود ہیں جستہ بیان ہو چکی ہیں۔ قوانین پیچھے سے معاملات کے فیصلے کے لئے منضبط ہیں۔ نفاذ و نکی شرح کر چکے ہیں۔ یہاں سوچنا اس قدر عالمی کے کارخانہ کا مقصود ہے جس میں بدلنے والے قانون اور اختلاف کرنے والی رائیں درمیانہ ہیں۔ اس پرے کارخانے کی مثال دوسری موجود نہیں جہاں قیاس کام دے۔

دلائل کا ضعف یہاں تک میری نظر میں ہے کہ حسبِ در مخلوقات ہیں بعض ایسی ہیں کہ اوس طرح کی مخلوقات میں ایک تجربہ صحیح ہوتا ہے۔ یہی تجربات سب مضبوط دلیل ہو جاتے ہیں۔ مگر وہی تجربہ اوس طرح کی مخلوق میں نا کافی و بچکارہ ثابت ہوتا ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ دلیل عمر ما مضبوط شے نہیں مثال اوس کی یہ ہے کہ آپ غور فرمائے کہ اقیاب کی حرارت اور آگ کا خاصہ یہ ہے کہ برف کو گلا دے اور جب تک وہ برف کو نہ گلائے برف سے جو چیز دھکی ہوئی ہو اوس پر حرارت اقیاب کا اثر نہ پہنچے۔ مگر آپ دیکھئے کہ

داخل کی جوت  
ابتداء کی جوت  
تجربیات کی  
ایک مثال

(۷۷)

اب مضبوط قاعدہ اللہ تعالیٰ جل شانہ بعض مصنوعات ہم قسم میں کس قدر ٹوٹا ہوا ہے۔ چنانچہ بزرگ عیارہ جو لوگ بہت اوپر گئے ہیں اور انہوں نے یہ بات دیکھی ہے کہ کرہ ارض کے گرد ہوا اس قدر سرد ہے کہ اوسمیں پونچکر آدمی زندہ نہیں رہ سکتا حکماء سابق قائل تھے کہ کرہ زمہریر ہمارے اوپر ہے اوس پر کرہ نارے اوس کے اوپر آفتاب ہے۔ معنی یہ ہیں کہ ہم برف سے ڈھکے ہوئے ہیں باوجود اسکے کہ برف ہی بحال خود قائم رہتا ہے مگر گرمیوں میں آفتاب کی حرارت اور آگ ہم لوگوں کو اس قدر ستاتے ہیں کہ بدن پر آئے پڑ جاتے ہیں۔ یہ عجیب بات ہے کہ تھوڑی سی برف تو اتنے بڑے آفتاب اور آگ کی گرمی کو اب بچائے کہ جب تک اوس سے ڈھکے رہنے پچے رہے۔ اور اتنی بڑی سردی کرہ زمہریر یا ہوا سرد کے کچھ نہ کر سکے۔ یہ بات کہ شعاعیں شیرجی ہو جاتی ہیں اور اثر بذل جاتا ہے زمین پر آفتاب کا سایہ پڑتا ہے تو گرم کرتا ہے قریب و اون کو گرمی پہنچاتا ہے۔ مضبوط نہیں معلوم ہوتی اس لئے کہ آگ کے انکسار برف پر شیرجے ترچے رکھ لیجئے اثر یکساں ہوگا۔ آخر کرہ زمہریر سب طرف یکساں محیط ہے اور کسی قسم کی شعاعیں ہوں سیدھی یا ترچھی سب برف میں سے ہو کر آتی ہیں مگر اب کے قاعدہ کلیہ کو توڑے ذاتی ہیں۔ اسلئے

حکم شاعین ایسی سرد ہوا میں ہو کر آتی ہیں کہ سوا اس مثال کے  
 اور کوئی مثال دنیا میں نہیں ہے جہاں آگ کی شاعین اور بہت بعد ایسے  
 سرد مقام سے مروری گرمی کا اثر رکھ سکتی ہوں حقدور وجہ اسکے حکماء نے  
 بیان کئے ہیں وہ وجہ گرمی کی احساس کے ہیں ایسی کوئی مثال نہیں ملے گی  
 جس میں گرمی اور سردی بادل ہو بلکہ ایک دوسرے میں نفوذ کرتی ہوں بحال خود  
 باقی ہوں ہمیشہ یا سردی معدوم ہو جاتی ہے یا گرمی کیونکہ بہ دو دونوں صریحا تضاد ہیں۔  
 اس بیان سے ہم امرؤہ نشین ہو گیا ہو گا کہ گود میں ہی ہر مدار عالم ناب ہے مگر  
 دلائل میں امتیاز کرنا اور صحیح کو مستقیم سے پہچاننا کیسا دشوار کام ہے جسکی وجہ  
 سے عالم ان اختلافات میں مبتلا ہے کہ حقیقت میں دو ادوی ہی ایک رائے  
 کے کم ہوتے ہیں۔

میرا خیال یہ ہے کہ حق تعالیٰ کو جو جتنی پہچنے کی ضرورت ہوئی وہ یہی ہے کہ  
 لوگوں میں ایک ایسا ادوی پہچنا جائے جو ایسی مضبوط عقل کا ہو کہ اوپر  
 صحت دلائل میں امتیاز کرنے کے لئے پورا اعتماد کیا جائے۔ اور ادوی  
 قوت فکری ایسی خاص طرح کی بنائی ہوئی ہو جو کبھی غلطی نہ کرے۔ اور وہ جان  
 سکتا ہو کہ حقیقت میں ہم دلیل صحیح سے اور ہم دلیل غلط سے۔ وہ

بیان کیا کہ اگر  
 نہ وقت امتیاز  
 نہ کیوں رفع  
 فرمایا ہے

دلائل کو ایسی واضح باتوں سے ثابت کرے کہ دل مان جائے اور وہ مکمل دے  
کہ اس میں کیا قوت ہے یہی وہ قوت ہے جو اور کسی فرد بشر کے اندر نہیں ہے۔

ضرور ہے کہ اس میں تری آسانی ہو سکتی ہے اور جگر اچک جاتا ہے۔ آپ

اون دلائل کو دیکھئے جو اپنے بتی کی زبان سے حق تعالیٰ نے کہائے ہیں۔ وہ

سب چوتے چوتے ہیں۔ نہایت محترم اور واضح۔ اور وہ صرف اونہیں

مطالب کے لئے بیان کئے گئے ہیں جو حق تعالیٰ کی ذات کی شناخت کے

متعلق ہیں۔ جب شناخت ہو گئی اور حق تعالیٰ کے پیغمبر کو پیغمبر مان لیا

تو حسبِ احکام بیان ہوئے اور میں اکثر دلائل میں بیان کی گئی (مثلاً غازیوں

واجب کی ہے۔ عدد رکعات کیوں مختلف ہیں۔ اجماع فائز اور نقصان ہر

چیز کی دلیل نہیں ہے) اس لئے کہ دلیل کا سلسلہ ہی خطرناک ہوتا۔ حق تعالیٰ

کے وجود کی بابت حسبِ دلائل میں میرے نزدیک وہ اس قدر ظاہر ہیں کہ

اگر آدمی اون سے انکار کرے تو وہ پانی کے پانی ہونے سے انکار کر سکتا ہے

اور آگ کے آگ ہونے سے۔ اسی لئے بعض بڑے علماء کا مقولہ ہے کہ

وجود باری تعالیٰ کا مان لینا تو گویا ایک فطری اور طبیعی امر ہے۔

اب میں مقصود اصلی کی طرف توجہ کرتا ہوں اور دعا کرتا ہوں کہ ایمن جو گزارش

مکروں آپ کی تسکین اور تفریح کا باعث ہو گو یہ میرا لکنا بھی دیکھیں سے مگر یہ بات  
 پائیکل کمزور اور چیزوں کی طرف رجحان دہی سے جکے موجود ہونے میں اگر کلمہ  
 کہوں کر دیکھیں تو کوئی شخص شک نہیں کر سکتا اور ان کے وہ مصالح بیان  
 کئے ہیں جو بہت ہی ظاہر ہیں -

## باب اول

باب اول

اسمیں کہ نظامِ عالم اور اوسلی خوبیوں کا

نظم عالم کی عینیت

نظم عالم کے بیان  
 کی وجہ

اصل میں یہ اعترافات خلقِ شیطان اور اس کے اقتدار کی بابت نہیں ہیں -  
 بلکہ اس نظام اور حکمتِ علمی اور صنایع و مباحثِ الہی کے متعلق ہیں جو اس  
 بڑے کارخانہ میں موجود ہیں جس کی عظمت اور وقایق کلمہ ماہیت کا پہچانا  
 اب تک ہماری سمجھ سے باہر ہے - یہی وجہ ان اعتراضوں کے دشوار معلوم ہوتے  
 ہیں - اس لئے لازم آتا ہے کہ کسی قدر بسط کے ساتھ اس سلسلہ نظام کی خوب  
 کا جائزہ ہماری سمجھ میں آسکتی ہیں بیان کیا جائے -

پس سب سے اول اجمالاً برہنات سے یہ بات ہے کہ جناب باری تعالیٰ  
 جل شانہ نے جو علم کو ایسا فرمایا ہے اس کے مخلوقات میں برابر افراط

نظم عالم



اور متنوع ہے اور باوجود افراط اور تنوع کے اولین عجیب و غریب نظم ہے۔  
 افراط کو آپ ملاحظہ فرمائے۔ ستاروں کو دیکھئے۔ اونکی کثرت کہ وہ گنے  
 بہن جاسکتے ہر ضرب المثل ہے!۔ پہوا کو دیکھئے کہ اتنے بڑے کہ زمین  
 پر محیط ہے۔ مٹی کو دیکھئے زمین کی وسعت اور مخت نہایت عظیم الشان ہے!  
 اس قدر بڑا کہ زمین کا ہے کہ ہر جگہ پہنچنا کسی فرد بشر کا ناممکن ہے۔  
 پانی سمندر کو ملاحظہ فرمائے۔ بارش کو دیکھئے۔ دریاؤں کی عظمت اور عظیمانی  
 کو دیکھئے۔ جو چیزیں زمین اور آسمان کے اندر ہیں اونکو منظر تحقیق دیکھئے  
 کیا کثرت ہے! مثلاً وحشی روح یعنی انسان۔ حیوان۔ چرند۔ پرند کثرت  
 ۔ مکوڑے۔ انسانوں کی کثرت ہر بازار میں ہر فوج کی کسی نظر آتی ہے۔  
 اور ملکوں ملکوں میں بھی یہی ہیں۔ انکے ساتھ سواریان۔ بار برداری کے  
 جانور۔ ماتی۔ گھوڑے۔ اونٹ۔ خچر۔ اور پہر اور مخلوق۔  
 انہوں چرایں کروڑوں چرایں۔ کترے۔ مکوڑوں کا تو شمار نہیں ہو سکتا!  
 دیا تصور میں بھی تعداد اونکی بہن آسکتی۔ نباتات کو ملاحظہ فرمائے۔ گویا  
 مواد انکے حصر کو کافی نہیں۔ جمادات کا بھی یہی حال ہے۔

خمن یہ ایسی بدھی چیزیں ہیں کہ زیات اشارہ اونکی طرف ضرور نہیں

اندر آئی

حسرت پسے او نماذکر گھیا کیا جاتا ہے کہ حیاں اونکی افراط پر راجع ہو کہ کسی کثرت ہے۔

تنوع  
جان

اب تنوع پر نگاہ فرمائے۔ ستارے کتنے چوتے بڑے گونا گون اور مختلف خاصیتوں کے ہیں جنہیں سے بہت ہتور و نما علم سکھو سکتا ہے۔ کوئی ثابت ہے کوئی سیارہ ہے کیسیکی تاثیر یہ ہے کہ گرمی پیدا کرتا ہے۔ کوئی دانہ پیدا ہونے میں مدد کرتا ہے۔ کوئی اوسے پائے میں مدد کرتا ہے۔ کوئی چیز کو پالتا ہے! قوس عے ہدا۔

ہو ایتنوع اجزاء سے مرکب ہے۔ ایتنوع امتزاج سے طرح طرح سے متنوع ہو جاتی ہے جیسا متنوع ہماری سمجھ میں آسانی سے ہنیں انا ظاہر تنوع اوسکایہ ہے کہ ایک جواے کہ بانی ہر ساقی ہے۔ ایک ہے کہ خشکی پیدا کرتی ہے ایک ہے کہ بیماری پیدا کرتی ہے۔ ایک ہے کہ بیماری دور کرتی ہے۔ ایک ہے کہ دل خوش کرتی ہے ایک ہے کہ پریشان کر دیتی ہے۔

مٹی کو دیکھتے ہی مختلف اجزاء سے مرکب ہے اور اسلئے اسنے اقسام کی ایک نظم بنیں ہو سکتا ہے کہیں پیر پیدا ہوتا ہے کہیں کوئلہ کہیں گنا پیدا ہوتا ہے کہیں گھاس ہی بنیں جتنی کہیں پیدا پانی کی طرف توجہ دھنئے اوسکا بھی ایسا ہی حال ہے۔ کہادی۔

شیاے - کزواے - اور صدہا چوٹے چوٹے فرق اس عنصر میں ہیں -  
 انسانوں کو ملاحظہ فرمائے کہ ان میں کتنا تنوع ہے - ہر شخص اپنی صورت  
 کے خاص فرق سے پہچانا جاتا ہے -

حیوانات میں سے کوئی چیز لیلیجے - بیون کو دیکھئے - اختلاف صورت  
 و رنگ و قد و قامت ہر لحاظ کیجئے - کوئی اتنا بڑا ہے کہ گاڑی کھینچتا ہے -  
 کوئی اتنا چھوٹا ہے کہ پیچرو میں رہتا ہے - بندروں کا تنوع مشہور ہے -  
 پرندہ بنین سے اسی طرح کسی چیز کو لیلیجے - مثلاً طوطا - سیکڑوں طرح کا ہے  
 باعتبار رنگ و قد و بنیت کے - کوئی سفید - کوئی سبز - کوئی چمکا کوئی سرخ  
 - اور کوئی مختلف رنگوں پر شامل ہوتا ہے -

حشرات - سن پر جب متوجہ ہو جائے گا عجیب ہوگا - سانپ کتنی  
 قسم کے ہیں - چوٹے کپڑے کتنے نوع کے ہیں - تتلیاں لاکھوں قسم کی ہیں  
 پانی اور ہوا اور ہر عنصر کے کیڑے کتنی طرح کے ہیں -  
 نباتات کے اقسام ایک سو بیس ہزار سے زیادہ ہیں -  
 جمادات کی بھی یہی حالت ہے - ان کے فرق خاصیت پر جب نظر  
 ڈالے اور انہیں کے فرق خاصیت پر کیا موقوف ہے اپنی حمد اشیاء کی

فرق خاصیت سپرد اوجہ کیجئے تو ظاہر ہوتا ہے کہ اس قدر تنوع ہے جسکا کوئی  
شمار نہیں - اللہ اکبر - بعض چیزیں ایسی ہیں کہ انکے کہانے سے زندہ مردہ  
ہو جانا ہے - بعض ایسی ہیں کہ قریب المرگ تندرست ہو جاتا ہے -  
ایک شے ایسی ہے کہ قبض ہو جاتا ہے - ایک ایسی ہے کہ اسہال  
ہو جاتا ہے - ایک چیز جلاتی ہے ایک چیز جلے کو اچھا کرتی ہے - ایک  
پگھلاتی ہے - ایک منجمد کرتی ہے -

اس تنوع کی کوئی حد نہیں ہے اور جب یہ تنوع لا تعد ولا تحصى اشیاء  
میں ہے وہ اس رتبے اور حد پر پہنچ گیا ہے کہ مخلوقات ایک دوسرے کی  
مذہم ہو گئے ہیں - آگ کو پانی کے ساتھ کر دیجئے یا آگ بچہ جائیگی یا پانی بخار  
ہو کر اور جائیگا - آدمی کو شیر کے ساتھ نہ کر دیجئے وہ اسے یا بہ او سے مار  
ڈالے گا - پاننگ امدا میں کہ جو چیزے وہ اپنا بقا اور نفع چاہتی ہے  
اور دوسرے سے حاصل کرتی ہے کہ دُعا دوسرے کا یا اپنا ضرر ہے اور گواہ  
ہر چیز خدا ایک دوسرے کی ہے -

باوجود اسکے انہیں ایک نظم ہے کہ ہر شے اپنی اپنی جگہ موجود ہے اور  
ایسی حالت میں ہے کہ انکا اثر انہیں پورا برقرار ہے - ان امدا کی

مستند نما امدا  
ہو چکی ہے کہ  
بہر حال ہے

امدا و باوجود  
نظم و انہیں  
ایسی حالت میں ہے

پیدا کرنے میں اور ان کے ایک مدت تک بحال خود رکھنے میں فی الواقع عجیب  
صنعت ہے کہ تصور اور بیان اس کے احاطہ سے قاصر ہیں۔

ہندو کے کیا  
کام حق نہیں  
ہندو مخلوق مبارک

یہ خوبی اور صنعت یعنی ان کا پیدا کرنا بحال خود برقرار رکھنا ضرورت میں آتا  
ہے مگر اس سے بھی زیادہ حیرت اس بات پر نظر کرنے سے ہوتی ہے کہ اعداد  
سے کیا کام اللہ تعالیٰ نے لیا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ جب قدر کام ہوئے ہیں  
اعداد کے ذریعہ سے سوئے ہیں۔ ایک مخلوق کی قوت دوسری مخلوق سے  
جو مذہبے ماکر دونوں کو محدود کیا ہے اور اس سے اور مخلوق پیدا کئے ہیں اور  
وہ چیزیں جو مخلوق کے کام آئیں۔ اصل اشیا میں ایک خاص قوت بڑے زور  
شور کی اور نہایت تام اور کامل ہے مثلاً پانی کی قوت کیسے کیسے مضبوط بل  
توڑ دیتا ہے!۔ قطعات آراغی جنہیں لاکھوں آدمی ایک جگہ سے دوسری  
جگہ لیجائیں دم میں ادھر سے اُدھر کر دیتا ہے!۔ مضبوط پتھر ایسے کٹ جاتے  
ہیں جیسے کلکڑی چٹری سے کٹ جاتی ہے ہو اکی قوت۔ کیسے مضبوط حنت  
جر سے اوکڑ جاتے ہیں!۔ کروڑوں میں پانی لئے ہوئے بادل او سپر جلتے ہیں!  
۔ وہی بانی جواب قوی ہے اس کے ذریعہ سے چلتا پھرتا ہے۔ بڑے ٹرے  
جہاز اوڑے اوڑے پھرتے یار کے رہتے ہیں۔



انہیں سے پیدا ہوا - ہر چیز میں دو یا زیادہ چیزوں کو یکا بیش ماکر ہر ایک کی قوت محدود کی ہے اور اس قدر متنوع اور بافراط اشیا و پیدا فرمائی ہیں کہ سبحان اللہ - !

مخلوقات میں قوتوں کا  
تنوع اور وسیع  
نقصیت ہے  
ہلے انسان محض  
مخلوقات ہے

ان مخلوقات پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جہاں ان کے اندر افراط ہے  
اون کی قوتوں میں تنوع کا افراط ہے اور وہی کمی بیشی مادہ فضیلت ہے  
مگر قوت ایک خاص زور کی سب کے اندر موجود ہے - جمادات میں اس قدر  
قوت ہے کہ جیسے ہیں ویسے ہی رہیں اتنا خاصہ انہیں ضرور معلوم ہوتا ہے  
کہ جو چیز ان پر آپرے اور ان سے ملحق رہے وہ اسے اپنا سانبالیں - حرکت  
ارادی انہیں نہیں ہے - یہ قوت نباتات میں ہے کہ وہ مٹی کو اپنا سا چدرور  
کے لئے کر لیں اور جدید ترین مگر حرکت ارادی انہیں ہی نہیں ہے - یہ  
مخلوقات اس مخلوقات اول سے اس لئے افضل ہیں کہ مخلوقیت اور تغیر ان  
میں زیادہ ہے اور وہ زیادہ کام کرتی ہیں چنانچہ پہل لاتے ہیں - جمادات نہیں  
لاتے - مگر نباتات میں ہی یہ قوت نہیں ہے کہ خود حرکت ارادی کریں -  
ضمین یہ قوت ہے وہ جاندار ہیں اور اس لئے وہ مخلوق ثانی یعنی نباتات سے  
بہتر ہیں - کیونکہ جس چیز میں ایک خاصہ زیادہ ہو اوس سے وہ بہتر ہوگا

جسمین وہ خاصہ ہو مفردات تو وہ ہیں ہی نہیں۔ حرکت سے وہ ضائع ہونے  
 سے بچتے ہیں نباتات نہیں بچ سکتے۔ جان والوں میں وہ چیزیں اُون چیزوں  
 بہترین خلکو اپنی پرورش کا زبارہ مادہ دبا گیا ہے اور دشمن سے بچنے کا  
 بہتر طریقہ تلاش کیا گیا ہے اور وہ اُونے ہی زیادہ کام کر سکتے ہیں مثلاً گیروں میں  
 بہ مادہ کم ہے۔ اُون سے چوپایوں میں زیادہ ہے۔ اُون سے انسانوں میں  
 بہت سی زیادہ ہے۔ انسانوں سے زیادہ یہ مادہ کسی میں نہیں ہے۔  
 اور اسلئے اُون چیزوں میں جو کمزور کھائی دینی ہیں انسان سب سے بہتر  
 مخلوق اللہ تعالیٰ کی ہے۔ اوسکی قوتوں کا کوئی مخلوق بہ امتداد مقابلہ نہیں  
 کر سکتا۔ یہاں تک کہ وہ سب پر غالت ہے۔ جن سے وہ بنا ہے اوپر ہی  
 اُسے غلبہ ہوتا ہے۔ معنی اوسکے یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کی چیزوں میں  
 اختلاف مراتب رکھا ہے اور ہر چیز میں تہوڑا یا بہت اپنی حفاظت اور دفع ضرر کا  
 مادہ بذریعہ اپنی قوت کے دیا ہے۔ اور اوس قدر وہ مادہ عنایت فرمایا ہے کہ  
 اوسکے لغا کو اور اوسکی منفعت کو حیلے وہ پیدا ہوا ہے جب تک منظور ہے  
 فی نفسہ کافی ہو۔ مثلاً جمادات میں اُونکی مضبوطی مادہ دفع ضرر و حفاظت  
 کا ہے۔ نباتات میں اُونکی اقراط و نمین بغیر کمال پر پہنچے ہوئے نکلا ہونا  
 باعث



باعث دفع ضرر و حفاظت ہے۔ حیوانات میں مختلف ذرائع عطا فرمائے  
 ہیں۔ کسی کو سینگ۔ کسی کو ہانگے کا مادہ۔ کسی کو ڈنک۔ کسی کو کچھ کسی کو  
 کچھ۔ اومی میں سب سے بہتر مادہ عقل ہے ہم جب اول سے آخر تک نظر  
 دالتے ہیں تو ہر چیز میں ایسے مادے پائے ہیں اور انسان تھے میں سے کامل  
 ۔ باوجودیکہ اختلاف مراتب جیسا اور تمام مخلوق میں ہے اس میں بھی ہے  
 پس ضرورتاً ان بہترین مخلوق اللہ تعالیٰ کا ہے۔

اس مادہ فضیلت پر  
 ایک اعتراض کا  
 جواب

مادہ فضیلت ہماری نظر سے ہے کیونکہ ہم ناظرین یہہ نظر غلط نہیں سے غور  
 فرمائے کہ خواص اور صفات میں مادہ فضیلت دو چیزیں ہیں ایک خاصہ  
 اور صفت کا قی لفظ تام و کامل ہونا۔ دوسرا ایک سے زیادہ خواص  
 اور صفات کا ہونا۔ عناصر میں خاصہ اول زیادہ ہے مخلوق بعضا میں خاصہ  
 ثانی جہاں ترکیب بہ امتداد ہو اور خواص محدود کئے گئے ہوں ہر ایک مخلوق  
 باضداد میں وہ کامل خاصہ کا جو مفرد میں تھا باقی نہیں رہ سکتا لیکن اوس میں  
 تعدد خواص کا ہوتا ہے یہ تعدد اوس خاصہ واحد سے یقیناً افضل ہے۔  
 خباہت ہم دیکھتے ہیں کہ تیز خاتے ہمارے نے مفر ہوتے ہیں فاسد مثال یہہ ہے  
 کہ جامع اومی غیر جامع اومی سے اچھے سمجھے جاتے ہیں گو غیر جامع میں ایک

فن کامل تر موجود ہو جرنیل دھی ہوتا ہے جس میں سبھی پن بھی اعلیٰ درجہ کا ہو  
 اور قوت نظم جو سبھی پن کے خلاف ہی ہے اعلیٰ درجہ کی ہو۔ حق تعالیٰ  
 اسی نے بہتر ہے کہ اوس میں سارے صفات کمال موجود ہیں پس جسے صفات  
 زیادہ ان میں نہ ہوں وہی زیادہ افضل <sup>ہونا چاہیے</sup> اور <sup>ہونا چاہیے</sup> وہ کہ ہونا چاہئے کہ  
 زور کی قوت مغر و مجموعی اور متنوع قوت سے افضل ہے۔ قوت مفرد ہی  
 کام کی ہے اور افضل ہے مگر یہ اجتماع اور تعدد اوس سے بھی اعلیٰ اور افضل  
 ہے۔ اگر اس طریقہ میں کہ نہ مانتے تو اس طرح ضرور ماننا پڑیگا کہ عقل آدمی میں  
 افضل ہے اگر عقل ہو جانور کے لئے ہر سے اور بہتر میں فرق نہیں ہے۔ عقل  
 وہ چیز ہے جس سے تعدد و صفات حاصل ہوتا ہے پس ان کے افضل  
 المخلوقات ہونے میں شک نہیں ہو سکتا یہی نہیں ہے کہ ہم اپنے آپ میں  
 مشہور بنے ہیں بلکہ حقیقت میں افضل ہیں ورنہ ہم اور کسی حقوق کے کام کے  
 ہوتے یہ ہوتا کہ سب ہمارے کام کے ہوتے ہیں۔

دوسری طرح ہون سچے کہ غیر ایک کام کا ہے اگر وہی کام باعث فضل  
 ہوتا تو دوسرا لکھا اور بغیر فضل کے ہوتا۔ چونکہ دوسرا بھی اپنے موقع پر  
 کام کا وہی ہے جیسا پہلا تو جہان دو صفتیں جمع ہوں ایک صفت  
 کے بہترین

سے بہترین جہان چار صفات جمع ہوں دو صفتوں سے بہترین - وقس  
 علیٰ ہذا جہان صفات کا مجموعہ ہو اوس میں بقدر ہر صفت میں کمال ہو وہ زیادہ  
 فضیلت ہے چونکہ سب صفات اللہ تعالیٰ میں جمع ہیں وہ سب سے بہتر ہے  
 آدمی میں بعد اللہ کے اس قدر صفات جمع ہیں کہ بعد اوسکی ذات پاک کے اسی  
 میں سب سے زیادہ کثرت صفات کی ہے اسلئے وہی اور سب سے بہتر ہو سکتا ہے  
 یہ صفات کسی دوسرے میں نہیں - ابک سے دو کا ہونا روپیہ کی مثال میں  
 بخوبی ظاہر ہے صرف دو خدا اچھے نہیں جسکی اور وجہ خاص ہے - یہ امر کہ یہ  
 قاعدہ اور ایسے جی قاعدے سب ہمارے طبع اور ہیں اور اسلئے صحیح نہیں آپ  
 کسی دوسرے سے قاعدہ بنوا کر لائے تب مقابلہ اور حجت فرمایا گیا - صحیح  
 امور میں مجادلہ ببقائدہ محض ہے - ۴

ان نون کی  
 تو تون کا بیان

اب النون کی قوتوں پر جو عطار الہی میں غور فرمائے - ہم میں وہ طاقت ہے  
 کہ لوہا ہاتھ سے توڑ دیتے ہیں - روپیہ سی سخت چیز کے حرف متا دیتے ہیں  
 - ہم میں وہ طاقت ہے کہ ملک فتح کریتے ہیں - ہم حکم دیتے ہیں اور کوسن تک  
 کی مخلوقات خنکو پہنچے دیکھا ہی نہیں ہمارا حکم مانتی ہے اور یہاں تک مانتی ہے  
 کہ ہم اپنے بنی نوع کو یہی مثل نشہ کے مار ڈالتے ہیں وہ کچھ ہی مقابلہ ہمارا نہیں

سکر سکتا۔ ہم میں وہ طاقت ہے کہ ہم ہر مخلوق کو اپنے بس میں لے آتے ہیں۔

چاہے وہ کتنا ہی ہنسے زبردست کیوں نہ ہو۔ ہم ہاتھی کو قابو میں کریتے ہیں۔

ہم شیر کو مار ڈالتے ہیں اور سکو تاجدار کریتے ہیں۔ ہم چرند و نعلے علاوہ ہر زندہ کو

ایسا تاجدار کریتے ہیں کہ جو ہم کہیں کر آئیں اور پہ چارے بھی پاس چلے آئیں

یہاں تک کہ ہم خود اوں چیزوں سے جن سے بنے ہیں مقابلہ زور سے کرتے

ہیں۔ پانی کو پیر جاتے ہیں۔ آگ کو بجھا دیتے ہیں۔ مٹی کو گھوڑا دالتے ہیں۔

ہو اکو روک دیتے ہیں۔ اللہ اکبر!۔ یہ تو بن اس قدر زور کی اور آزا دیں

کہ ہم جو چاہتے ہیں ہو جاتا ہے یعنی مثلاً جب چاہتے ہیں تو کھلا لیتے ہیں۔

جیسا چاہتے ہیں اُسے موڑ لیتے ہیں یا ایسا نوک دار یا دھار دار کر لیتے

ہیں کہ جب چاہتے ہیں اُس سے جسے چاہیں کاٹ ڈالیں۔ پہاڑ زمین

روزن ہو جاتا ہے وہ پیچ سے کٹ جاتا ہیں۔ جہاں کو ہم چاہتے ہیں پانی بہتا ہے

جہاں کو نہیں چاہتے نہیں بہ سکتا۔ جتنا نیچا ہو سطح زمین پر آ جاتا ہے۔

ایک پانی اوپر بہا کرتا ہے دوسرا نیچے کو چلا جاتا ہے کیا ممکن کہ ایک دوسرے سے

مٹ جائے۔ ہننے ایسی عمارتیں بنائیں۔ ہننے ایسے باغ بگائے۔ ہننے

لوہنیں ایسے ادھی جمع کئے۔ ہننے ایسی حکومت حاصل کی کہ ہکو خیال ہوا

یا وہ سب  
خاصہ مزاج  
سے بہا رہا



مستحق  
مستحق  
مستحق

اس سے بھی زیادہ حیرت ناک یہ امر ہے کہ جتنی چیزیں مخلوق ہوئی ہیں اور سب میں  
 قلع ہے اور باوجود اختلاف مراتب ہر چیز ہمارے ایک بڑے نفع کے لئے مبنی  
 ہے گو خلق کرنے کا کام اوسمیں زیادہ ہو یا کم یعنی ہلکو کیسے ہی کم درجہ کی معلوم  
 ہوتی ہو۔ مثلاً جھاوا ۔۔ دیکھئے اومین کتنے منافع ہیں؟۔ دلائل تین کن  
 کن کامومین آتی ہیں؟۔ کن کن کامومین آتے ہیں؟۔ ز۔ میں سے  
 جو چیزیں نکلتی ہیں کیا کیا کام دیتی ہیں؟۔ مثلاً اگر تیر کا کوئلہ نہ نکلتا اور ربوہ میں  
 لکڑی کا ہی خرچ ہوتا تو نہ ریل کا کرایہ اتنا سستا ہوتا نہ آپ کو لکڑی اتنی ملتی کہ  
 جارون میں تاپ لیت یہاں تک کہ روٹی پکالیں۔۔۔ میں کتنی فوت ہے؟  
 آپ بوٹیوں کی قوتوں کو خیال فرمائے اور غرض کہ بعض بوٹیاں ایسی ہیں  
 کہ اندسے پر لگا دیجے دن بہر میں بچہ نکل آئیگا۔ کیسی ہی دہات سخت مضبوط ہو گئیں  
 جائیگی۔ اومی کے امراض جعفر دو این ہیں اکثر بوٹیاں ہیں۔ زیادتی قوت کی بناء پر  
 کیڑوں میں کس قدر نفع ہے؟۔ شمشید اچو کہان سے مناسے؟۔ لیشم  
 اچو کہان سے مناسے؟۔ پیرنہ ان کا گوشت کس قدر مزیدار ہے اور اونکے  
 گوشتومین اور پرومین سے کتنے منافع حاصل ہوتے ہیں؟۔۔۔۔۔۔  
 انھیں کوئی بُری سے بُری چیز یعنی جو آپ کو بُری معلوم ہوتی ہے لیجئے اور  
 اوسکا منافع

بیک وقت کئی چیزیں

اوسکے منافع ملاحظہ فرمائے مثلاً سنکھیا ایک چیز ہے کہ اوسکے کھانے سے  
 آدمی مر جاتا ہے مگر زیادہ کھانے سے مرنا ہے۔ اگر بقدر مناسب کھا ہے بخار ہی  
 اوتر جاتا ہے اور قوت ہی ہوتی ہے۔ فصلہ آپکو برا معلوم ہوتا ہے مگر اوس سے  
 دیا سلائی کا مادہ اور اوسکے کیرے سے انکھ کی دوا ملتی ہے۔ کہتوں میں ڈالا  
 جاتا ہے فوت پیداوار کی برہ جاتی ہے یرو۔ خہ ارون کا کام مضای ہے  
 — سور کی چربی او جاع میں آخر علاج بعض مقامات پر ہے۔ لال سر کا  
 کنبلجو اسکھلائے ناکین پھونکئے صرع دفع ہو جائیگی۔ بچپو کا تیل آپکو معلوم  
 کس نفع کا ہے۔ ملکسیان آپکو معلوم ہے کہ کیوں مخلوق ہوئی ہیں یعنی اسلئے  
 کہ ہوا میں جو رداوت ہے اوسکو جذب کرتی ہیں اور گرم ملکوعین اسکی ضرورت ہتی  
 اور ایسے ہی بہت سے مشرات کی۔

اضداد سامنی  
 بُرا سنہن ہے

اب بعد اسکے غور فرمائے کہ خلق اضداد بُرا ہے یا نہیں۔ ظاہر ہے کہ ہرگز بُرا  
 نہیں پھر چارون عنصر پر غور فرمائے۔ آگ ہوتی تو روٹی کیسے پکتی۔ باقی ہوتا  
 تو روٹی کیسے بنتی۔ مٹی ہوتی تو روٹی کا غلہ کھانے آتا۔ ہوا ہوتی تو غلہ کو  
 ایک جگہ ہے دوسری جگہ کون پہنچاتا کون اوسکو سکھاتا۔ اگر باقی آگ سے  
 نہ ملایا جاتا اسطرح کہ ایک دوسرے کو نہ بچا دے یا ضایع نہ کر دے بخار کیسے

پیدا ہونا۔ ٹوہ بغیر آگ و ہوا و مٹی کے کہانے آتا۔ اتنی فردت کی چیزیں  
کہانے ملتیں اور آپ کیسے دنیا بہرین چلتے پرتے۔ بہت موٹی مثال یہ ہے  
کہ آپ ہر وقت لکھتے ہیں قلم او نگلیو عین پکڑتے ہیں ایک او نگلی وہ ہوتی ہے  
جس پر قلم رونا ہے و دوسری او سے حرکت دیتی ہے تیسری او سی رُوک  
دیتی ہے تب قلم چلتا ہے اور وہ ان کو چلتا ہے جہاں کو آپ چاہتے ہیں۔ اس  
یہ سمجھ میں آتا ہے کہ خلق افاد اور اسکا امواج سب سے بڑی ترکیب ہے  
اور ہر ترکیب میں ہمارا فائدہ ہے۔ اسلئے یہ سب سے بڑی نعمت ہمارے  
لئے ہے۔

برائی جو ہلکوم معلوم ہوتی ہے وہ اسلئے معلوم ہوتی ہے کہ ہم ان عمدہ اشیاء کو  
کام میں لانے کے اندر غلطیاں کرتے ہیں۔ دیکھی کہنا کیسی اچھی چیز ہے جب  
ہنیں ملتا اور قحط ہوتا ہے لوگوں کی کیا حالت ہوتی ہے کہ بچے بیچ دیتے ہیں۔  
ورخون کے پتے کہاتے ہیں اور حبیب وہ پی نہیں ملے مردار اور قے کو بھی کہا  
جاتے ہیں اور جب کچھ ہنیں ملتا مر جاتے ہیں۔ لیکن وہی کہنا ہے جب زیادہ  
کہا لیتے ہیں بد ہضمی اور تخم ہوتا ہے سخت تکلیف میں پڑتے ہیں اور کلمے رہتے  
ہیں پیمانک کہ مر ہی جاتے ہیں۔ اس سیرج ہر ایک افاد کا حال ہے۔  
نور طاف

وہ ہلکی  
افادہ  
برائی  
معلوم ہوتا ہے



شکاف اچھا معلوم ہوتا ہے مگر گری میں نہیں۔

انفرادی سبب سے  
اندام ایک دوسرے کا  
بہنیں ہے۔

پھر غور فرمائے کہ انداد ہونے سے یہ بات لازم آتی ہے کہ ہر چیز اپنی ضد کو معدوم کرے اور چونکہ خلق بذریعہ انداد ہے اور تکمیل خلق اور خلق میں جلب منفعت داخل ہے تو جلب منفعت کے خاصہ سے یہ امر لازم ہوتا ہے کہ ہر چیز ہر دوسری سے آپ نفع ادا کرنے کی کوشش کرے اور وہی انتفع دوسرے کے اندام یا ضرر کا باعث ہو۔ اسکا اثر ضرر ہے چنانچہ آدمی کا آدمی دشمن ہے۔ جانور کا جانور۔ نباتات نباتات کی دشمن ہیں۔ چنانچہ سایہ میں برے درخت کے چہرے نہیں ہوتے۔ برے جمادات چوٹوں کو توڑتے ہیں و قس علیٰ هذا باوجود اسکے حیرت ہوتی ہے کہ ہر چیز میں اپنے حفظ اور بقا کا قاعدا لگایا ہے جیسا اوپر بیان ہوا۔ اور عرض کروں کہ جو چیزیں زیادت مغر میں کیا ہیں اور دور میں اور جو چیزیں ایسی ہیں ہر جگہ یا فراط موجود ہیں۔ شیر آدمی سے جدا رہتا ہے۔ سانپ ہی الگ رہتا ہے۔ سخت نہر نادر اور وجود ہیں۔ بانی اور ہوا اور غلہ ہر جگہ ہے۔ مگر یہی نہیں ہے کہ دور میں پاس ہی ہیں اور یہی بحال خود قایم ہیں یہ نظم واقع میں اعجب العجائب ہے۔

ان سبب سے  
اندام ایک دوسرے کا  
بہنیں ہے۔

اس سلسلہ پر جو درجہ بدرجہ عطا قوت اور خواص کا ہے جب غور فرمایا

معلوم ہو گا کہ جتنی قوتیں میں وہ دیکھتی ہیں اور مل جکی میں اور درجہ بدرجہ اختیار

کہ اس وقت کو کام میں لائے یا نہ لائے - اور اوسے اختیار سے یہ بات

پیدا ہوتی ہے کہ یہ یہی اختیار ہے کہ اسے اچھی طرح کام میں لائے یا بُری طرح نہ لے

ہر چیز کی قوت پر غور فرمائے - پانی کی - آگ کی - ہوا کی - جمادات کی نباتات کی -

حیوانات کی ہر کوئی اس وقت ان کی قوتوں کے دیکھنے سے ہے اور ان پر غور کرنے

سے - پس ان بڑی قوتوں کو جب ہم آدمی میں دیکھتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ جب قدر

قوتیں حق تھامنے کے عطا فرمائی ہیں وہ اس طرح عنایت فرمائی ہیں کہ اپنی ذات

میں ایک حد تک تمام اور کامل ہیں ایسی حالت نہیں ہے کہ کام کو نئی دوسرا کرنا

ہو اور وہ آدمی میں ہو کر ظاہر ہوتا ہو جیسے کت پتلی یا کون کے پرزے ہوتے

ہیں - اسلئے کہ کوئی وجہ نہیں ہے کہ جب اور چیز زمین خواص اور قوتیں ہوں

اور خاصہ لازمی ہوں ان میں وہ قوتیں اور خواص نہ ہوں نہ خاصہ لازمی ہوں -

آگ میں خاصہ اور آگ کے ساتھ لازم ہو - پانی میں خاصہ اور آگ کے ساتھ لازم ہو - ہوا میں

خاصہ اور آگ کے ساتھ لازم ہو - مٹی میں خاصہ اور آگ کے ساتھ لازم ہو - انسان چپ اونٹ بنے

کت پتلی کے مثل ہو کر بے حس و حرکت ہو جا - سارے خواص اور قوتیں ہیں - مادی عقل بیکار کرنے

والہ نہیں ہو سکتا مادہ انسانی کی از آدمی اس بات سے ظاہر ہے کہ آدمی مجھ اور غلط و دونوں

مادی عقل بیکار کرنے  
والہ نہیں ہو سکتا  
مادی عقل بیکار کرنے  
والہ نہیں ہو سکتا

(۹۵)

قسم کے نتیجے نکلتے ہیں۔ چنانچہ یہ نتیجہ بھی نکلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ موجود نہیں۔

اگر ان میں مجبور ہوتا۔ یا کبھی کوئی نتیجہ غلط نہ نکلتا نہ کوئی برافضل کرتا۔ یا ہمیشہ

غلط نتیجے نکالتا اور ہمیشہ بُرے افعال کیا کرتا۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ کیا آپ

یقین کر سکتے ہیں کہ مباح جو یہ نتیجہ کسی کبھی نکالتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جلت نہ نہیں ہے

دنیا ایک مخلوق مجال خود ہے یہ نتیجہ بھی اللہ کا نکلوا یا سو اسے۔ یہ نہیں ہو سکتا۔

یہ کہ اللہ نے ترکی پیدا کی اور پھر اوسکی اللہ نے اس قدر کے مارے کہ اوسکی

شادی کے مصارف کہاں آئیے گا کیلکولاماد ہونا اللہ کو ناگوار ہوگا اوس

ترکی کو مارتا والا اگر ایسا ہوتا خلق نفرتا مصاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب اومی کا فعل ہے

اور خواص اور قوتیں اوسکی حسب قدر اوسمعلیٰ ہیں اوسکی ہی ہیں یعنی جتنی ہیں

اپنی حیثیت میں پوری ہیں۔

دفعہ فصل اس  
کہ سید نبی اورش  
برہی کرانے

اگر کوئی کہے کہ بدی شیطان پیدا کرتا ہے اور نیکی اللہ اور اسنی ان میں کل کے ہے

تو بہ مشرق لازم آئے گا کہ جب شیطان اور اللہ دونوں ایک ہی کل کا جانا چاہیں تو شیطان

غالب ہو۔ غلبہ اوسکو ہونا چاہئے جو کل کو نبائے اور شیطان حرا ہو۔ اگر ایسا

نہ ہو بدی ہو۔ کوئی وجہ نہیں کہ اگر ان میں کل کی مثل ہو تو جو کل کو نبائے اوسے

اپنے چلنے کو نہ نبائے۔ اگر فرمائے کہ بعض کلین یعنی اومی اللہ نے اپنے چلنے

کے لئے مخصوص کر لی ہیں اور بعض شیطان کے چلانے کے لئے چہرہ دی ہیں تو یہ دوس سے بھی زیادہ غلط ہے۔ اس واسطے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ برے بد آدمی بھی نیک کام کرتے ہیں۔ اور نیک سے نیک آدمی سے بھی نفل بد یا افعال بد صادر ہوتے ہیں۔ بلکہ عام طور پر یہ حالت دیکھی جاتی ہے کہ ہر آدمی سے بعض اچے بعض بُرے افعال صادر ہوتے ہیں۔ یہاں تک کہ بعض بُرے خواص بھی ہیں سے پیدا ہوتے ہیں اور بعض اچے خواص بُرائی سے پیدا ہوتے ہیں چنانچہ بعض آدمی بُرے خیرات دیے والے ہوتے ہیں مگر وہ رشوت بھی بہت سی لیتے ہیں۔ بعض میں عادت سلوک اور احسان کرنے کی ہوتی ہے مگر وہ بے موقع احسان کرتے ہیں۔ بعض آدمی عشق مجازی کے بعد خدا پرست ہو جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے توفیق اور شیطان کے متعلق جو فرمایا ہے وہ اعانت ہے اور اعانت کا یا ترک اعانت کا وعدہ بعد اس بات کہ ہے کہ استحقاق اعانت خود اپنے اختیار سے پیدا کیا جائے آپ اوس سے وہو کا نہ کہانے۔

جیسا کہ اصناف کی نسبت یہ بیان کیا ہے کہ وہ بجائے خود بُرے عمل اور نہایت عجیب و غریب خواص کے ہیں بُرائی اور نین غلطی استعمال کی ہے

ہن کی کہ نہیں  
ہن ہر ہر  
ہن ہر ہر

کی ہے اس طرح اب ادن افعال پر غور فرمائے جو انسان سے سرزد ہوتے  
 ہیں کہ بُرے کو نسنے ہیں اور اچھے کو غصے ہیں اور برائی اور عین کیوں پیدا  
 ہوئی ہے مثلاً یہ سب بہتر معیار اور محک یعنی کسوٹی پہچان کی جگہ ہے کہ جو  
 فائدہ دینے والے ہیں وہ اچھے ہیں جو ضرر دینے والے ہیں وہ نقصان پیدا کرنے والے ہیں  
 وہ بُرے ہیں۔ جو فائدہ دینے والے نہیں ہیں وہ خولہ مخولہ نہیں دوڑتے ہیں  
 ایک قسم کے ہیں فائدہ خواہ اس وقت کا ہو یا انین کا۔ ضرر خواہ اس وقت  
 کی ہو یا انین کی۔ نہاد وہ غور فرمائیں گے تو آخر کو یہ بین تشریف لے آئیگا۔  
 مثال عرض کروں۔ ایک مانتہ جانے کی قوت ہے۔ اپنے سر میں اپنے ہاتھ  
 سے ایک اینٹ اوتھا کر مار لیجئے سر میں چوٹ لگے گی مثلاً یہ خون کھلیگا۔  
 درد ہوگا زخم ہوگا ممکن ہے کہ وہ ستر جاتے اور مر جائے۔ وہی اینٹ اوتھا کر  
 ایک بچہ کے مارنے اگر وہ مر جائے آپکا دشمن جو آپ کے قریب آ رہا ہے  
 اور کاشٹے کو تھپو دفع ہو جائیگا۔ یا سانپ کا سر کچل جائیگا اور آپ بڑی  
 تکلیف یا مرنے سے بچ جائیگا۔ اور لیجئے کہ زوجہ سے محبت سخت  
 ضرورت ایک صبح بچہ پیدا ہو گیا صاحب بہوڑی سی رفعت سے  
 اور شعلی کا قصہ ہوگا ایک قوت ضائع ہوگی اور وہ اصاعت، ماحق، ماضع

پیدا کر گئی۔ اگر عادت ہو جائیگی بے حد صغف ہو جائیگا اگر اولاد ایسی  
 حالتوں میں پیدا ہوگی کمزور روتی سُورتی ناک بہتی پیدا ہوگی سب قوار  
 او کے صغیف ہونگے خصوصاً دماغ نکما ہوگا۔ اگر عورت مچھلہ بنیں  
 اور فرض کیجئے کہ وہ کسی دوسرے کی ہے و دونوں کو ضرر ہوگا ممکن ہے کہ اوسکی  
 ناک کاٹ لی جائے اور وہ ساری عمر مبتلائے تکلیفات رہے اور باطن  
 دور دور تک سہامت کریں۔ اگر نہیں ہے او کے اخلاق خراب ہوں اوسپر  
 سے اعتماد جاتا رہے اور اوسکی ساری زندگی تباہ ہو جاے۔ آپ ایک  
 ہاتھ اسنے ہاتے ہیں کہ مستحق کو دیتے ہیں ایک اسنے ہاتے ہیں کہ  
 پانے پچھتے ہیں اوس سے آپ کتنی خیر کرتے ہیں۔ اس سے آپ اپنے  
 ہارنے کا رنج اٹھاتے ہیں یا دوسرے کو ہلا دینے کا رنج دیتے ہیں  
 اور دونوں اوقات غمِ مضائع کرتے ہیں جو ہر حیثیت محض اتفاق پر موقوف  
 و منحصر ہے آپ غور فرمائے کہ ہاتھ ہاتے کی قوت دینا اچھا ہے یا بُرا ہے۔  
 اچکو عقل دینا بُرا ہے یا اچھا ہے۔ الغرض ان تمام عجیب و غریب قوتوں کا این  
 تمام خواص کا جو ان میں پیدا ہونے ہیں دینا اچھا ہے یا بُرا ہے۔ آپ ذرا اچکے  
 کہوئے تو مری می توجہ فرمائے کوئی ذی عقل نہیں کہہ سکتا کہ ان قوتوں کا

دنیا بڑا تاجو مصلحت سے بھی عطا ہوئی ہیں اور جو انعام بھی ہیں۔

مومن قوتوں کا  
جو ہمت کا  
موسم نہ

اب مثال کے طور پر ان بعض قوتوں کو کچھ خیال فرمائے جو باعث تکلیف ہیں

اور بظاہر فی نفسہ بُری معلوم ہوتی ہیں۔ انسان کو ایک ماؤہ دیا گیا ہے کہ

بچہ درد کو معلوم کرے۔ بچہ جب رحم مادر میں ہوتا ہے اس کا رگنساں لکڑا وہ

وہاں رہے اور ایک حالت پر آئے ضروری ہے۔ اگر بچہ درد کو معلوم کرنے

کی قوت نہ ہوتی بچہ نکل جاتا اور خبر نہ ہوتی اور وہ مطلب یعنی اس کا برداشت ہونا

فوت ہو جاتا۔ اس لئے درد کی کیفیت کی تمیز دنیا ضروری تھا۔ واقعہ میں درد

کے احساس کی قابلیت ایک بُری نعمت اور بُری بخشش ہے اور یہی حال ہر

خاصیت کا ہے اگر تفصیل کی جائے تو یہ بحث ختم ہونے سے رہ جائے۔ صرف

اس قدر غور کرنا کافی ہوگا کہ اگر درد کا احساس نہ ہوتا آدمی کا ہاتھ ٹوٹ جاتا لہذا۔

جبر نہ ہوتی۔ کٹ جاتا اور خبر نہ ہوتی۔ کون ہاتھ ٹوٹے اور کٹنے کو روکتا۔ پس

یہ قوت احساس کیسی ضروری چیز ہے جو بظاہر بُری معلوم ہوتی ہے۔ نتیجہ

یہ ہے کہ ہر قوت ایک بُری نعمت اور ایک بُری ضروری چیز ہے جس کے بغیر

کام نہیں چل سکتا۔

فرار سی اور زیادہ توجہ کی ضرورت ہے۔ قوت احساس اس لئے عنایت

ہوتی ہے کہ ادھی کے اعصاب میں قوت صدور افعال کی پیدا ہو رہی ہے وہ بے  
 حس ہوتے یہ طلقاً قوت ہی ہوتی پس دونوں کی ایسی حالت ہے کہ ایک بغیر  
 دوسرے کے ہو ہی نہیں سکتا۔ یہی ایک اثر اکتہ ہے جو زیادہ غور کیے قابل  
 ہے یعنی اگر مادہ حس ہوتا ادھی مثل گل کے ہوتا۔ گلونکے پر زو پیر غور کرنے سے  
 یہہ فوق سمجھ میں آتا ہے۔ اور عین حس نہیں ہوتا۔ جب ٹوٹ جاتے ہیں بے  
 خبر پڑے رہتے ہیں۔ بے حس ہونے کی وجہ سے کلومی قوت اپنی ذات  
 میں تمام نہیں ہے جیسا کہ انسان ہو مل بیکار ہے۔ چل نہیں سکتی۔  
 نہ پر زہ بدلاجساں ہے۔ وہ محدود کام لے لے ہے۔ مثلاً کپڑا بننے کی کل۔  
 سینے کی کل۔ لود بنانے کی کل۔ اوزار بنانے کی کل۔ تولنے کی کل۔  
 سب سے منٹ یعنی ٹکسال میں دیکھی ہوگی یہ سب کلین ایک ایک کام کی ہیں۔  
 وہ کل جو ان سب کلون کو بناتی اور جاتی ہے ضرور اوسمیں ان کلون سے  
 معاشرت اور فوقیت ہے۔ یہ کلین اللہ کی نبائی ہوئی مل سے کہیں ادنیٰ  
 درجہ کی اسلے ہیں کہ انمیں مادہ حس نہیں ہے۔ الغرض اگر انسان میں  
 قوت حس کی ہوتی انسان ایک کل ہوتا اور محض کل اسلے قوت احساس  
 دونوں کے لئے ہے وہی قوت احساس درو کی قوت ہے اور وہی قوت



صدر افعال کی قوت ہے اور دونوں کیسی ضروری اور کتنی بڑی نعمت ہیں۔  
 اور کیسی مٹی جلی ہیں کہ جدا نہیں ہو سکتیں مگر ان میں ایسا پیدا کیا جاتا کہ  
 بہلائی کے وقت تو اس میں قوت ہو برائی کے وقت وہ قوت جاتی رہے تو  
 بہلائی اور برائی کے افعال کا ان میں تابع ہوتا اور ہر اوسکی مثال حمادات اور  
 بعض حیوانات کی سی ہوتی یا اون خاصیتوں کی سی جنہر انسان خلقت مجبور ہے۔  
 (مثلاً کہنا معمولاً ایک ہی راستہ سے کہا یا جاتا ہے فضلہ ایک ہی راستہ سے دفع  
 ہوتا ہے) اور جو سلسلے آگے گذارش کئے جاتے ہیں کہ اومی کہاں کہاں ہے ان  
 قوتوں کے ذریعہ سے پہنچ سکتا ہے سب جاتے رہتے۔ اس طریقہ خلقت میں  
 سوائے اسکے کہ اختیار ہو دوسری صورت ہی نہیں نکل سکتی۔ .....  
 نتیجہ اس بیان کا یہ ہے کہ بہلائی اور برائی کوئی مجسم شے یا مخلوق الہی نہیں ہے  
 حکومت سے لوگوں نے اپنے خیال میں تہرا رکھا ہے صرف نسبت سے اور موقع  
 استعمال قوت سے بہلائی برائی پیدا ہوتی ہے اگر نسبت ہو برائی کوئی چیز  
 نہیں ہے۔

ساز  
ترکیب  
چونکہ  
چونکہ  
چونکہ

جب <sup>خلقتی من الاضداد</sup> ~~مخلوق~~ اور <sup>قوتوں پر</sup> ~~مخلوق~~ نے غور کیا تو اس بات پر ہی غور  
 کرنا لازم ہے کہ انکے مانے اور ادنیٰ کام یعنی ترکیبیں ابتداء کیسی چوتی

چوتھی معلوم ہوتی ہیں اور جمع ہو کر وہ کس قدر عمدہ اور قوی ہو جاتی ہیں اور آثار و نتائج دراز سے فروتر کس قدر متغیر ہو جاتے ہیں۔ یعنی ایسی حالت ہے کہ اگر اُن آثار کو ابتداء بیان کیجئے تو یہ معلوم ہوگا کہ ایک بے حقیقت چیز ہے۔ لیکن وہی بے حقیقت چیزیں ایسے ایسے نتائج انجام کار پیدا کرتی ہیں کہ اگر وہ بے حقیقت چیزیں ہوتیں کسی وہ نتائج بزرگ اور منافع سترگ جو عقل کو حیرت میں ڈالتے ہیں اور عقل سے باہر ہو جاتے ہیں پیدا ہوتے۔

نتیجہ اس بیان کا یہ ہے کہ ترکیبوں کو چوتھی معلوم ہوں خواہ بڑی حقیر نہ سمجھنا چاہئے گو اس وقت وہ کیسی ہی چوتھی اور بے حقیقت معلوم ہوتی ہوں۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ آپ علوم نے ابتدائی مراتب پر غور فرمائے اولاً لکھنے کو سیکھئے۔ آواز کے ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالے گئے اور ہر ٹکڑے کے لئے ایک

نشانی بنائی گئی جس کا نام حرف ہے اور پھر وہ نشانیاں ملائی گئیں۔ اولاً ٹکڑا کرنا کی ضروری تھا پھر حروف بنانے کی ضروری تھی مگر یہ کسباب

حقیقت اور ہنسی کے قابل معلوم ہوتا ہے۔ آ۔ عا۔ جا۔ وغیرہ وغیرہ

مگر بد مشق اور مرکب ہو جانے کے بعد خط فرمائے کہ یہ چوتھی ہی ترکیب

کتنی ضروری کام نکلا جو تمام علوم اور فنون اور دنیا میں سب اوقات کا ذریعہ

حساب کو یجئے۔ حساب اس طرح شروع ہوا کہ ایک شخص کو منظور ہوا کہ ایک  
 فوج جو اوس کے سامنے سے گذرتی ہے معلوم کرے کہ کتنی ہے۔ اوسنے ہر آدمی کے واسطے  
 ایک کنکری گڑے میں ڈال دی۔ اوس کے بعد اکائی و دہائی سیکڑا بنے۔ اس  
 بنانے سے تمام دنیا کا کام چلا اور ایسا بغینس علم نکلا کہ بغیر اوس کے کوئی بھی کام نہیں  
 ہو سکتا۔ ہر چیز میں حساب کی ضرورت ہے۔ حروف اثنائیس ہیں۔ دن کے  
 چار پہر ہیں۔ بتئے کے یہاں سے جنس بغیر حساب کے نہیں خریدی جاتی۔ آدمی  
 حساب کے ذریعہ سے کتنے کام کرتے ہیں اور اوس کے ذریعہ سے زندہ رہتے ہیں۔  
~~موتی حساب کے ذریعہ سے پیرا کرتے ہیں۔ دوا بلا حساب کہا جائے مرجا یگا۔ یہ~~  
 ایسا امر ظاہر ہے کہ اوس میں طول و دینی کی ضرورت نہیں سے مگر ادا غور فرمائے  
 کہ وہ کیسا بے حقیقت سا طریقہ تھا پہر اور یا یہ کہ ملاحظہ فرمائے۔ اقلیدس کے  
 اشکال جو ذریعہ تمام عمارات اور پلوں کے بنانے کا ہیں وہ ابتداء غور کیجئے کہ  
 کیسے کیسے سہل قاعدوں سے شروع کیا گیا ہے اوس کے حدود و احوال موصوفہ  
 اور علوم متعارفہ پر خیال فرمائے۔ مثلاً ایک علوم متعارفہ میں سے یہ ہے کہ جتنی  
 چیزیں کسی ایک چیز کے برابر ہوتی ہیں وہ سب آپس میں برابر ہوتی ہیں  
 ۔ یہ کیسی آسان سی بات ہے۔ مگر ایسی ہی چوتھی باتیں جمع کرنی گئیں اور

پندرہ اصول جمع کر کے کتنا نفیس اور مشکل علم نکالا گیا ہے جبکہ ذریعہ سے تمام دنیا کی  
 کلین اور عجیب چیزیں ایجاد ہوئیں۔ واقعہ میں ترکیب کو اب داخل ہے کہ  
 عقل حیران ہو جاتی ہے۔ اومی جو ایک آدمی سے زیادہ بوجہ نہیں اٹھا سکتا  
 ترکیب سے ہزاروں ہزار من اٹھا سکتا ہے اور اوسی قریب میں ایک اجتماع  
 قوت ہے اوس سے کروڑوں من بوجہ اٹھائے جاتے ہیں۔ مثلث بنا کر اکثر کام  
 نکالے جاتے ہیں اور مثلث ایک دوکیل ہٹانے سے بن جاتا ہے۔ کیس کتنی بے  
 حقیقت چیز ہے۔ یہ بے حقیقت چیز بعض وقت ایسا نفع دیتی ہے کہ اوس سے  
 جان بچ جاتی ہے۔ بری بری ترکیبوں کو جانے دیجئے چھوٹی چھوٹی ترکیبوں پر غور فرما  
 آدھ سیر چنے ان کا کہا سکتا ہے۔ اوسی آدھ سیر جنوں کو بوتل میں رکھ دیجئے  
 بوتل پر کپڑا پٹ دیجئے اور بوتل کے منہ میں سیلکین بہر دیجئے ایک چھوٹا لکڑی بنا  
 اور ایک برابرے گڈھے میں بوتل رکھ کر اوپے بہر دیجئے اور آگ دیجئے چھوٹے  
 گڈھے میں جو برتن رکھا جائے اوسکے دونوں جنوں کا تیل نکل آئے گا۔ بہلا اوسکو تو  
 کہا جائے۔ چنا سوائے ہوک دور کرنے کے کچھ اور برا کام نہیں کرتا مگر سبیل  
 بہت سے امراض کی دوا ہو جاتا ہے۔ یہاں تک چھوٹی چھوٹی ترکیبوں کو اثر ہے  
 کہ اون لوگوں کا نتیجہ جو ان تریبیروں پر لحاظ کرتے ہیں اون لوگوں کے نتیجہ سے جو  
 چھوٹی چھوٹی



دفعہ اول جمع میں یہ تیل کرتا تکم و کیا ہے - یعنی خفیف در دو مین ایک  
 دفعہ لگانے سے یہ معلوم ہوتا تھا کہ کسی وہاں درو ہوا ہی نہیں ہوتا - سخت قسم کے  
 آوجاج میں یہاں تک کہ جب وہ خدر پیدا کریں اور اس حالت میں کہ تقویٰ  
 یا فالج کا مادہ ہو اسکا بیشتر استعمال باعث استعمال ہو جاتا تھا - میں ترکیب  
 ظاہری اوسکی لکھ دیتا ہوں آپ بنائے ایک قطرہ ہی تیل کا نہ نکلیگا اور اگر واقف  
 ہو جائے تختہ انج لگا دیجی وہ تیل اوسقدر نکل آئیگا اور اب نکل آئیگا کہ  
 شندے پانی میں ہی نہ جمے - ترکیب یہ ہے کہ مٹی کی ہانڈی جس میں دو آدھائی  
 سیر چیر سمائے لیجئے اوسکی پسندی پر گٹور کے شربت کا بیپ کرو دیجئے (یہ بھی  
 عجیب ترکیب ہے کہ مٹی کی ہانڈیاں سخت انج میں چمک جاتی ہیں لیکن  
 جس ہانڈی میں گٹور کے شربت کا بیپ کرو یا گیا ہو مدد من لکڑی کی انج  
 میں ہی نہیں جھٹک سکتی) اوس ہانڈی کے اوپر چولہہ کی راکھ جکا وزن دیرہ  
 سیر ہو آدھ پاؤنک ملا کر ہانڈی پر گٹرا پٹ کر گل حکمت کرو دیجئے اوپر  
 اوسکے چینی میں روزن کرو دیجئے اوسمیں پتیل کی تیرھی ملکی لگا دیجئے کہ  
 ایک سیر اوسکا چینی میں رہے دوسرا بوتل میں ہانڈی کے اندر موم کو  
 اس طرح بند کر دیجئے کہ پہلے اینٹ لگے ہو مٹی ہٹے لگائے اوسکے بعد موم دیجئے پھر  
 اینٹ لگا دیجئے

(۱۶)

اینٹ کپوہہ دیجے وزن اینٹ کپوہہ کا موم سے دیورہا ہوا ہانڈی کے منہ سے اینٹ  
 کپوہہ اور موم ہوتا رانچا سے یہ ہانڈی بہتی ہر سطح سے رکھی جائے کہ پانچ بہتی  
 کی ہانڈی کے گرد سے نکلتے۔ علاوہ اسکے کا پانچ کی حالت کو ترکیب کے ذریعہ سے  
 ملاحظہ فرمائے اولادہ کھار وارنشی سے اس طرح نکل آتا ہے کہ کچہ بڑی وقت بہن ہوتی  
 بعد نکلنے کے مختلف ترکیبوں کے ذریعہ سے صاف ہوتا ہے صاف کرتے کرتے اوس  
 سے خوردبین بنائی جاتی ہے جو اشیاء کو اپنی مقدار سے ہزاروں گنا زیادہ دکھائی  
 پہنچا کہ ان کی کہاں میں جو باریک روزن میں جنکو مسامات کہتے ہیں  
 اتنے بڑے دکھائی دیتے ہیں کہ اومین خون بہتا ہوا نظر آ جاتا ہے چھوٹے چھوٹے  
 کیرے نظر آنے لگتے ہیں اور اوس سے بڑی بڑی تدبیریں متعلق علاج کے پیدا ہوتی  
 ہیں۔ عرض اس بیان سے یہ ہے کہ جب ترکیبوں کو دیں کے طور پر بیان کیا جائے  
 تو کچہ مضبوط معلوم نہیں ہوتی لیکن حقیقت میں بڑی مضبوط ہوتی ہیں۔ چونکہ  
 آپ متوجہ طرف دریافت اور غور اون ترکیب اور ضایع کے ہیں جو خلق عالم  
 میں مخفی اور پوشیدہ ہیں اور یہ دیکھ رہے ہیں کہ ایسے تدبیر کے افعال قابل  
 اعتراض ہیں یا نہیں اوس کے غور میں اس امر بزرگ سے غفلت نہ  
 کیجئے گا۔

آپ اس ترکیب پر غور فرمائے کہ اختلاف مراتب ان فنون میں کیوں ہے  
 اور یہ کیا ترکیب ہے معلوم ہوتا ہے کہ عقول میں اور دیگر قوتوں میں چھوٹے بڑے  
 ہونیکا فرق ایک بہت بڑی ضرورت سے رکھا گیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ ان قوتوں  
 ساتھ جب انسان کی تکمیل ہو تو اوکو ایک اور قوت دینے کی ضرورت تھی یعنی  
 بہت سی ان فی قوتوں کو جمع کر کے قوت کا مجموعہ بنایا جائے اور اونسے  
 ایسے ایسے بزرگ اور ایسے ایسے نفیس کام لے جائیں کہ ایک انسان کی قوت  
 سے کو کسی ہی بڑی ہو نہ گزرنے ہو سکیں۔ یہ قوت مجموعی اتنی بڑی چیز ہے  
 کہ بقا و حیات اسکے ذریعہ سے ہے اور تمام آرام اسکے سبب سے ہیں۔ مان  
 لیجئے کہ حضرت آدم سر نہ پید میں اوٹے جو خیرہ ہے اونکی اولاد بڑھی  
 اور بڑھتے بڑھتے پہا تک بڑھی کہ وہ خیرہ اونکے مکانوں کو بھی کافی ہوا۔  
 اگر جہاز نہ بنائے گئے ہوتے اور ذریعہ خیرہ سے باہر جانے کا ہوتا تو خلقت بڑھتے  
 بڑھتے ہو کون مر جاتی اور کس مخلوق کے لئے نہ کہیت ہوتے جو کھانے کا غلہ  
 پیدا کرتے نہ جگہ ہوتی جسمیں مندرست رہتے اسلئے سمندرون اور بڑے  
 دھانوں کے پار جانے کے ذرائع بنانا ایسا ہی مروری تھا جیسی اور ہوتین  
 میں جنہر مدار زندگی کا ہے۔ جہاز کا بنانا بغیر اجتماع قوتوں کے ناممکن ہے



(۵۵)

کیونکہ ہماری بہاری شہتیر اور برے برے تختے زمین بڑا بوجہ ہے ایک آدمی  
 نہیں اڑتا سکتا نہ درخت سے کاٹ کر لاسکتا ہے۔ قوتوں کے جمع کرنے کی غرض  
 بڑوں اسکے حاصل نہیں ہو سکتی کہ آدمیوں میں ایسا امتیاز اور تفاوت رکھا جائے  
 کہ ایک دوسرے سے بڑا ہوتا کہ چوتھے بڑوں کی اطاعت کریں اور ایک ایک  
 طرح کی قوتیں ~~مجموعہ~~ <sup>مجموعہ</sup> جمع کی جائیں اور ~~مجموعہ~~ <sup>مجموعہ</sup> فرد تو زمین صرف کی جائیں  
 - ~~مجموعہ~~ <sup>مجموعہ</sup> فرد تو زمین صرف کرنا قوتوں کا بغیر دباؤ اور اقتدار کے نہیں ہو سکتا  
 - سب سے بڑے دباؤ اور اقتدار کا نام بادشاہت ہے۔ اگر ایسا ہوتا یعنی کوئی  
 بادشاہ ہوتا تو مجموعی قوتیں ہی مجموعاً مجموعاً جباریتیں اور وہ اجتماع چونکہ ناقص  
 ہوتا انتظام ہو سکتا۔ غور فرمائے کہ دو برابر کے آدمی یا جانور ایک دوسرے کے  
 مطیع نہیں ہوتے۔ دو بادشاہ برابر قوت کے ایک دوسرے کی اطاعت  
 نہیں کرتے۔ فرداً فرداً قوتوں کی ایسی مثال ہے جیسے لکڑیاں برابر برابر قوت  
 رکھتی ہیں مگر ایک دوسرے کی اطاعت نہیں کرتیں اور ہمیں اجتماع بغیر کسی بادشاہ  
 کے نہیں ہو سکتا یعنی تیسری شے کے۔ مجموعاً مجموعاً قوتوں کی کیا اجتماع کی مثال  
 عوب کے قبیلے اور جرگے ہیں۔ باوجودیکہ ان تو زمین عقل ہے مگر جلب منفعت  
 کا مادہ جو دوسری بری ضرورت سے دیا گیا ہے اس بات کا مانع اور حاج ہے

اعلیٰ مرتبہ  
 سبابت  
 بنائی کا

کہ اطاعت بغير فرق کیے کیجائے۔ جب معلوم ہوا کہ اجتماع قوت ایسا ضروری امر ہے اور اتنی بڑی معلومت سے دیا گیا ہے تو ملاحظہ فرمائے کہ جو عام ناراضی خاصیت جلب منفعت کے سبب ہے کہ کیوں ہلکا اتنا زیادہ نہیں دنیا اور کیوں ہم اپنے سے بہتر نہیں ہونے کس قدر غلط ہے۔

اسی ضرورت پر خیال کرنے سے کہ قوتیں جمع کیجائیں اس خاصہ کا دنیا ضروری ہوتا ہے کہ انسان میں مناسبت بعض کاموں سے دی جائے۔ یعنی جب وہ اوکو کریں ایسا اچھا ہو کہ بغیر مناسبت و انوکھی قوتیں جمع ہوں تو عجیب و غریب کام ہوں پیہ و زنیہ بقاء تفاوت کا ہے اور تجارت جو ایسی عمدہ چیز ہے اسی خاصہ سے پیدا ہوئی ہے چنانچہ ادنیٰ بعض زور اور نبائے گئے ہیں بعض کمزور۔ بعض کو کہتی کرنے کا سلیقہ زیادہ ہے بعض کو تیار چلانے کا۔ بعض کو حساب سے مناسبت ہے بعض کو روپیہ جمع کرنے سے۔ بعض کو کسی سے

بہن ہے۔ بعض کو نشر اچھی لکھنی آتی ہے بعض کو نظم۔ اگر مناسبت نہ ہوتی انہی ضرورت پیدا نہ ہوتی۔ اور یہی تجارت کی جڑ ہے اس مناسبت و تفاوت سے ایک اور نکتہ سمجھ میں آتا ہے وہ یہ ہے کہ جب

کاموں کی تقسیم کیجائے جیسے روم قدیم کی ابتدائی حالت میں ہوئی تو بعض

ان فنون کے تعلق کہتی کا کام ہوا کہ وہ غلہ کو پکڑ تیار کریں۔ بعض کے تعلق

ان فنون  
میں کاموں  
مناسبت  
یہ کاموں

ہے بہن  
رجب ایسی  
بسی  
اجبی مناسبت  
و انون

بت ہونا  
ہے  
جنہ پنچ

یہ کاموں

ہو گا کہ وہ کپڑا تیار کریں۔ اس لئے کہ اونکے کامیون کوئی خصل نہ دے اسے اونکے گیت  
 اونے نہ پیسے اونکے آلات زراعت نہ پہنچے۔ - محافظت کی ضرورت ہوگی۔  
 اس بات کے لئے بھی اور بیرونی دشمنوں سے حفاظت کے لئے بھی۔ پس چونکہ  
 غلہ اور کپڑا مدار زندگی اور آرام کا ہے بہت سے آدمیوں کو یہ کام کرنا پڑیگا  
 - اونکی حفاظت بہت سے آدمیوں کی قوت جمع کئے بدون ہین ہوگی پس ایسے  
 آدمی درکار ہونگے کہ جنہیں زور زیادہ ہو اونکو تیار چاہا چلانا آتا ہو وہ اسی  
 کام کے ہوں۔ اگر آدمین یہ خاص مادہ ہو یعنی قوت اور تیار چلانے کا تو  
 تہوڑوں سے یہ کام نکل آئیگا۔ اون تیار چلانے والوں کی قوت جب جمع  
 ہو جائے تو بسبب خاصہ جلب منفعت کے وہ ایسے خطرناک ہونے چاہئیں  
 کہ وہ سب کا مال چھین لیں اور وہی حفاظت ذریعہ ضائع ہونے غلہ اور  
 کپڑے والوں کا ہو جائے۔ اس لئے ضرور ہے کہ کوئی روک ہو تاکہ اونکی  
 اس عمدہ خاصیت کو بر محل اور مناسب موقع پر استعمال کرائے۔ وہ لوگ  
 سوچنے والے اور انصاف کرنے والے ہونے چاہئیں۔ انصاف والے  
 بھی غلطیان خاصہ جلب منفعت و دیگر وجہ سے کریں گے اور اونکی غلطیان  
 روکنی پڑے گی اونکے لئے حاکم بنانا پڑے گا جو ہر غلطی کو غماہ کیسی ہو دھڑکے

قوت کو جہاں ضرور ہے کام میں لائے۔ آخر قوت کا جو آدمی ہو وہی بادشاہ

ہونا چاہئے۔ اسے جمہوری سلطنت کا پریسڈنٹ کہئے یا پارلیمنٹ کی مدد

والا بادشاہ یا کوئی خود سرشنشاہ۔ ہر صورت میں ایک ایسا شخص لازم ہوگا

جو رایوں کو قطع کر کے ایک حکم نکال دے اور ختم کر دے۔ اس شخص پر

۵۱۔ اس شخص پر جبکی قوت ایک شہر کی قوت سے غور فرمائے۔ بادشاہ ہمیشہ اپنی رعایا کی

افراد سے بہترین ہوتے یعنی ایسے کہ ان سے بہتر کوئی آدمی موجود نہ ہو اکثر وزراء

بہتر ہوتے ہیں جب قوتوں کے مجموعے کو بیچ لگاتو صاف ظاہر ہوگا کہ مجموعی قوتوں

سے کسی ایک کی قوت ہرگز بڑی نہیں ہو سکتی پس ایک آدمی کیونکر سب کا۔

یا اتنے بہت سے آدموں کا بادشاہ ہو جاتا ہے۔ دیل کے لئے مستعد

حالتوں کو چھوڑ دیجئے عام حالتوں پر غور فرمائے آیا یہی بلا وجہ مان لینا اور اطاعت

بلا وجہ بادشاہ بن جانے کا ذریعہ ہوتی ہے یا کوئی دوسرا ذریعہ ہے خاصہ طلب

منفعت اور آزادی کی خواہش ہمیشہ اطاعت کے مخالف ہے ہمیں وہ

کون چیز ہے کہ اتنی قوتوں کو اطاعت کی حالت میں باقی رکھتی ہے اس

پر نکتہ معلوم ہوتا ہے کہ بادشاہ بغیر اس مدد کے جو ایک شہر کی قوت

سے باہر اور علاوہ ہے جتنا ہے کیونکہ جب ایک چیز کی دوسری چیز بڑی ہے

نہیں ہو سکتی

۵۱۔  
بہتر  
بہتر  
بہتر

بغیر ادس مدو کے جو ان ندریروں سے باہر ہو ممکن نہیں ہے کہ پیدا ہو۔ ایک  
 شخص کہہ نہیں کر سکتا جب تک انوں قوتوں سے باہر اور ان کے علاوہ اس کے ساتھ  
 دوسری مدو نہ ہو جو اسے حالت اقتدار میں باقی رکھے اس کے سمجھ میں آتا ہے کہ بشوہ  
 ہونا صرف اللہ کی مدد پر موقوف ہے نہ کسی دوسری چیز پر۔ اور یہ برہی دلیل اس کی  
 ہے کہ خداوند عالم موجود ہے اور اصلی سلسلہ انتظام کا ان اسباب سے اور بغیر ان  
 اسباب کے اس کے ہاتھ میں ہے۔ وَمَا أَشَاءُ اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ

بادشاہت قائم ہونے کی ایک اور مرذت ہے اس کو خیال فرمائیے کہ جب عین  
 کام تقسیم ہو گئے تو ایسے کام باقی رہ جائیگے جن سے کہ برہی مرذت کی وجہ سے طبعا  
 نفرت ان میں خلق کی گئی ہے۔ فُضِّلَ اوْثَانُہُ لَکَامِہُ۔ فَضِّلَہُ نَفَرَتِ  
 خلق کی گئی ہے۔ ~~یہی جو کہنا چاہتا ہے کہ اس کے فضل کے لئے وہی نفرت باعث نکالتے~~  
 کا ہوتی ہے اور ~~خداوند تعالیٰ نے نفرت اسے جس کی گئی ہے کہ اپنا بیٹا بنیوے اور اس کے~~

اجتماع و جمع میں ضرر پیدا کیا گیا ہے تاکہ ضرر وضع ہو۔ ~~یہی جو کہنا چاہتا ہے کہ اس کے فضل کے لئے وہی نفرت باعث نکالتے~~  
 بتقدیر کیا گیا ہے کہ کام برسرِ رزق میں لازم کے ساتھ ہیں اس کے ساتھ اس کی

کہ اگر کسی نے کہے ہیں یہ جتنا ہیں۔ پس اس کو کہے سپرد کرنا چاہئے؟ اور کون سپرد  
 کرے؟ اس کے لئے ہی ایک طرف مرذت کم عقل دینے کی اور دوسری طرف ایسا مادہ خلق کرنے

کی ہے کہ آخر کو نہ نعت جاتی رہے۔ اور دوسری طرف اسکی ضرورت ہے کہ بعض آدمی مجبور  
کے جائین اور دوائے جائین کہ وہی کام کریں اور سکون بخیر بادشاہ کے کوئی منہ نہ کر سکتا۔ سو  
بعد ازاں کام کرنے کے لئے خدمت دینے کا ذریعہ آدمی کے ذاتی کام کو دنیا یعنی حد منگلا رہی ہے  
وہ یہی چونکہ ذاتی درجہ کا کام ہے اس سے نفرت دنیا ضروری ہے تاکہ آدمی میں  
ملہی کی طرف رجوع کر لیا تا وہ پیدا ہو اس کے لئے بھی دباؤ کی ضرورت ہے جس سے  
غلامی کا ابتداء مادہ پیدا ہوا۔ لوگ اس طریقہ کو بہت بُرا کہتے ہیں مگر خیال فرمائے  
کہ کس قدر ضروری ہے باوجودیکہ اس میں جو مرائی غلطیوں سے پیدا ہو گئی تھی اور سو بہت کچھ  
اصلاح کر کے دُور کیا گیا ہے مگر اصل غلامی بحال خود موجود ہے

الغرض جب بادشاہیت کا سلسلہ قائم ہوا دیکھئے کہ کتنے کام ہو سلطنتوں نے  
ہی علوم کی تدوین کی۔ جغرافیہ بنایا۔ تحقیقاتیں کیں۔ دہشتے علوم حکمت اور فلسفہ  
استدراک بنائے کہ اگر سلطنت ہوتی یہ علم اشیاء کہاں سے آتین لہذا اختلاف مراتب  
کو جو گزرتا نہ کہے ہو ایک ہی چیز کی ہی بڑا معلوم ہوتا ہو۔

اب بعد اس کے خود غلامی کے کہ انسان کو غلاموں کا بلکہ مہ سے دیدن یا مناسب ہے  
بائین۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس طریقہ خلق کے ساتھ خود اس عالم کے بنانے  
میں اختیار کیا گیا ہے اور اس سے بہتر اور طریقہ ہمارے خیال سے باہر ہے۔

ایسا ممکن نہیں

بت کے  
ناتج

کا دشمن دنیا  
بائین

ایسا ممکن نہیں۔ کیونکہ اس قدر قوتیں جب ضروری ہیں اگر وہ تہہ پہن میں  
جب مضمین روح پڑتی اور کپوری عقل اور قوت اور وقت پیدا ہو جاتی تو وہ  
رحم میں نہ رہتا جیسا اب اومی تنگ مقام میں نہیں رہ سکتا وہ شرم گاہ مادر کو اس  
حالت میں دیکھتا جب اونے قوت اور تمیز ہوتی نہ ہو سکا رکھنا ضروری ہوتا اور یوں  
ہوتا کہ نطفہ رحم میں اوہر ہو چکا اور وہ باپ مان سے جدا ہونے پایا تھا کہ بیشا باہر  
اگلیا۔ رفتہ رفتہ تغیر اور تہہ نہا جیسا بچے کی نظر سے ضروری ہے مان کی نظر سے  
بھی ضروری ہے ورنہ روح نہ بنے تنگ یا اومی پتھر سا ہوتا اور نہ نہ سکتا۔ یا  
ایک دم سے تہہ اور مان کے اعضاء ضروری کو پہنچاتا ~~کو بہت نقصان پہنچاتا~~ ~~کو بہت نقصان پہنچاتا~~ ~~کو بہت نقصان پہنچاتا~~  
یہ طریقہ برا معلوم ہوتا ہے کہ ان رحم مادر میں رہ کر اومی کے خون سے پرورش  
پائے اور جب پیدا ہوا ایسا بے بس اور کمزور ہو اور اسکی پرورش دوسروں کے  
ہاتھ میں ہو اور وہ محنت اپنی قوتوں کے بڑھانے کی اوشائے لیکن خلافت اس  
طریقہ کے اگر خلقت ان واقعہ کی جاتی تو ان انسان میں تعلق ہوتا انسان  
کو ان قوتوں کا دنیا <sup>بیکلا</sup> ~~بیکلا~~ ہوتا۔ آپ غور فرمائے کہ اصلی تعلق ان دونوں میں  
بذریعہ ولادت کے ہے اور بعد اس کے تعلقات اسے پیدا ہوتے ہیں کہ انسان دوسرے  
لوگوں کے ذریعہ سے کمال پیدا کرتا ہے اور اومی قوتوں کے صرف سے جو مہم

مصلحت پیدا ہوئے جو اتنی بڑی مزدت کے لئے ہیں حاصل کرتا ہے اور انسان کو ان سے نفع ہوتا ہے کہ یہی مبادی محنت کا ہے اگر انسان کو یہ قوتیں وقفہ

ملجائیں وہ بیکار اس لئے ہوتیں کہ یوں ہوتا کہ اومی بنا بنایا پیدا ہوا اور ہوتا ہے۔

دونوں جیا اور کچھ کھایا اور بیا اور مر گیا۔ یہ وہی حالت ہے جو چوپائین کی ہے

یا جمادات و نباتات کی۔ اگر یوں فرض کیجئے کہ صرف تجربہ اسے باقی رہتا تو

یہ فرض ہو نہیں سکتا اس لئے کہ پہلا لازم آئیگا کہ مومن ہو جب تکمیل قوت اسی وقت

ہو چکی تو ضرورت مومن کی نہیں اور یہ ممکن نہیں کہ اومی میں سے اومی اپنے

قد کا وقفہ نکل آئے۔ یہ امر قاعدہ ظرف و منظر و فیت کے خلاف ہے اس کے

علاوہ تجربہ سے مادہ عقلی میں ترقی ہوتی ہے جب فرض کرو کہ مادہ عقلی کی

تکمیل ہو چکی تجربہ ہی بیکار اور ناممکن ہو گا جہاں اجتماع قوتوں کا اثر سے منافع

کے لئے ہے یہی ذریعہ اجتماع قوتوں کے ہیں اور اوہنیں میں یہ نفع ہے کہ

انسان باقی رہے قوی دشمن اسے ہلاک نہ کریں خود انسانوں کی ضرورتیں

ان نو نگو ہلاک نہ کریں معنی یہ ہیں کہ اگر اس طرح خلق ہوتا بیکار رہی ہوتا بہترین

مخلوقات سے بھی ہوتا اور انجام میں ہوتا ہی نہیں ہلاک ہو جاتا۔

اس طریقہ کے اختیار کرنے سے یہ امر لازم ہوتا ہے (علی الخصوص اس بات پر

تجربہ کرنا)



نظر کرنے سے کہ اختیار دیا گیا ہے کہ انسان میں ایسی قوت دیا گئے کہ وہ  
خود اپنی قوتوں کو بڑھا سکے۔ اپنی ہی قوتوں کو اور خبکودہ پیدا کریں اور انکی ہی قوتوں  
کو اور جی ذریعہ اسباب کا ہو کہ وہ اپنا شرف دوسروں پر خود ثابت کرے۔  
یہ سلسلہ اول اُس خورنیہ میں جو ان نون کی پرورش کا ہے ہی پایا جاتا ہے۔  
اور بعد پرورش ہی پایا جاتا ہے۔ چنانچہ ملاحظہ فرمائے کہ بچوں کی اچھی خطرات  
کا دوسرا اثر ہوتا ہے بُری کا دوسرا۔ مثلاً اگر اولاد کو اول سے وقت پر  
سونے۔ کہانے۔ اوتھنے۔ چلنے۔ پہرنے۔ علم اخلاق کی مطابق افعال  
صادر کرنے کی عادت ڈالے وہ اور طرح کے بچے ہونگے۔ اور انکی ان باتوں کا  
انتظام نہ کیجئے وہ بالکل دوسری طرح کے ہونگے۔ اور ایسی حالت ہوگی کہ  
پہر انکو مشق اچھے افعال کی کرانا دشوار ہوگا۔ اگر انکو شہائے کھلائے ایک خطہ  
زیادہ پیدا ہو گا بچے ناسازگار رہیں گے اور وہ ایام نمو اور بڑھنے میں  
ضرر کا باعث ہوگا۔ اور انکی اچھی طرح پرورش کیجئے قوی اور تندرست ہونگے  
۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ جن بچوں کے ماں باپ یا استادوں نے اپنی  
اولاد یا شاگردوں میں اس بات کی پہلے سے احتیاط کی ہے کہ وہ چہوت  
بولنے کے عادی نہ ہوں یعنی انکو اس قدر کہی نہیں دُرایا کہ چہوت بولنے کی عادت

پہرے ہر قصور میں معافی اسلئے دی کہ جھوٹ بولنے کی عادت ہو اور سوائے  
 جھوٹ کے اور سزا کمتر دی وہ سچے ہو گئے اور اُس سچائی نے انکو مجبور  
 کر دیا کہ تمام افعال قبیحہ سے جھکے چھپانے کے لئے اللہ تعالیٰ نے شرم کا مادہ  
 دیا ہے کہ وہ بھی روک اُون افعال کے صدور کی ہو بچے اور اس بات سے جو  
 فوائد ہو سکتے ہیں اور وہ محتاج بیان بین بین انکو حاصل ہونے جنہوں نے  
 ایسا نہیں کیا انکی اولاد میں جھوٹ بولنے کی مشق پیدا ہوئی اور انہوں نے  
 تمام افعال قبیحہ کئے یا کم سے کم اومین نفرت اُون افعال سے جاتی رہی -  
 جنہوں نے بچوں کو رات دن بڑبڑایا اور انکی حفاظت جسمانی نہ کی پرورش  
 میں مذکورہ بالا غلطیاں کیں وہ ایسے کمزور ہو گئے کہ جب وہ ایک درجہ  
 کمال پر لکھ پڑہ کے پہنچے اُسے کام میں نہ لاسکے اور سب محنت اکارت  
 ہو گئی زندگی وبال ہوئی - اور جن لوگوں نے اسکی حفاظت کی یعنی انکو  
 ورزش کرائی اور چلنے پھرنے کی بھی مشق کرائی وہ قوی رہے اور ہر کام  
 کر سکے - یاد رہے کہ باوجود اس طریقہ کے انسان مجبور نہیں ہوتا کیونکہ  
 جب اُسکو شعور پیدا ہوتا ہے ان باتوں کی تمیز آتی ہے ہر ایک سقم کا جو  
 پیدا ہونے میں رفع کرنا اُسکے ہاتھ میں ہی ہوتا ہے اور ابتدائی حالت

بہر ایک غرض

بطور ایک بخشش کے ہوتی ہے

دو مادہ مشق

جب انسان پیچھے آگئی اور قوت ہی ایک حد کی پیرا ہوئی تو ہم دیکھتے ہیں کہ ان کی قوتوں میں یہ خاص بات ہے کہ ہر قوت کی گشتن کھانے تو وہ برہ جاتی ہے اگر وہ قوت بیکار کھانے تو جاتی رہتی ہے۔

مثلاً اوکی ہر ہے کہ ہاتھ ہانے کی قوت پنجہ کے ذریعہ سے برہ جاتی ہے اور کتبی برہ جاتی ہے کہ پنجہ کش کے ہاتھ کا پیڑ لٹہ کا اثر پیدا کرتا ہے ہاتھ کو اوٹانے سے جیسے جو کھون کو آپ نے دیکھا ہو گا کہ ہاتھ اونچا رکھ کر خشک کر دیتے ہیں گھٹ جاتی ہے اور کتبی گھٹ جاتی ہے کہ ہاتھ ہانے ایک کی قوت جس سے دشمن کو دور کرنے اور اپنے کام کرنے کی قابلیت ہے جاتی رہتی ہے۔

جیسی قوت ہاتھ میں ہے ویسی ہی ذہن اور قوائے دماغی میں۔ شکل باتوں کو سوچنے کی مشق کیجئے جیسے علم منطق اور حساب اور فلسفہ کے اصول تو عقل کی قوت برہ جاتی ہے جن توہن برہ جاتی۔ اعراض جس طرح ورزشات اعضا کی قوت برہ جاتی ہے اسی طرح علوم ہر محنت کرنے سے عقلی قوت برہ جاتی ہے۔ البتہ اوس قدر محنت کہ اصلی قوت ہو جائے اور

کیونکہ قوتوں کو محدود رکھنا ہی لازمی ہے اگر آپ ہوتا برہنے کی شہ ہو تو اور وہ برہ جاتی ہی ہری خرابیوں کا باعث ہوتا۔ کم سے کم یہ کہ سب میں مساوات ہو جائے اور ہر اجتماع قوت ہو اور ہی ان کی اقسام کا ذریعہ ہو

مشق مزید

جب معلوم ہوا کہ ان کی قوتوں میں یہ مادہ ہے کہ جو ان ان ایک کام کی مشق کرے وہ کام ان ان نونچ اچھا کرے جیسا کہ اوس قدر مشق ہیں ہے خواہ اونہوں نے دوسرے کاموں میں

مشق ہم پر پوچھائی ہو یا نہیں - لازم آتا ہے کہ ہر قوت کے بڑھانے کے وہ ذرائع اور وسائل

پیدا کئے جائیں جو اوکو بڑھا کر اقتصاد غایتہ کماں پر پوچھا دیں - چنانچہ وہ وسائل ہی ساتھ

ساتھ پیدا ہونے ہیں نیکانام اصداو ہے - طریقہ ارتقاء مدارج کماں کی تیسرے

قوت ہائے جسمانی - قوت ہائے عقلی - جسمانی میں ترقی کرنے کے

لئے آدمی کو جب ورزش سکھاتے ہیں پہلے دند کرتے ہیں - پھر اونکی تعداد کو بڑھاتے ہیں -

جب فقط دند پینا کافی نہیں ہوتا مگر دلانا سکھاتے ہیں - اونہیں پہلے چوٹے چھوٹے ہلکے

ہلکے مگر پھرانے کو دیتے ہیں اوکے بعد بھاری بھاری جاتھک کہ تو بے لیزم کی نوبت پہنچتی ہے

پر کشتی کرنا سیکھتے ہیں اول استاد زور دلاتا ہے اور جب شاگرد قوت میں استاد سے زیادہ

کماں پیدا کرتا ہے یا استاد کا زور دلاتے والا کوئی نہیں ہوتا یعنی کماں پیدا ہوتا ہے وہ بلکہ کم

زور کیا کرت اور قوت بڑھایا کرتے ہیں - اس طرح جب پنجہ کی مشق کرتے ہیں آدمی سے پنجہ

کرنے ہیں اور جب قوت میں کماں پیدا ہوتا ہے لوچے کے پنجہ سے پنجہ کر کے کماں کو اقتصاد

غایتہ پر پوچھنا یا کرتے ہیں - نتیجہ یہ ہے کہ کماں اصداو سے پیدا ہوتا ہے - پہلے اصداو ختم نہیں

کماں حاصل کیا جاتا ہے جو مندریکر کماں پیدا کرتے ہیں پھر اصداو غیر ختم جو بنی بنائے ہوئی نہیں -

بعد اسکے قوت - دی کو بیچے - بچوں کی تعلیم شروع کی جاتی ہے تو انہیں حرف

جو بولی کے اخرا ہیں سکھائے جاتے ہیں - اوکے آؤنگا ملانا - اوکے مدح بات - تب قاعدے زبان کے -



خاصیت کمال پر پہنچانے کے ذرائع اور عین محدود ہون جو عقل بے خود چاہے یا ضد اور مخالفت عقل کے نہیں بلکہ عقل کے حکوم ہیں۔ یہ خیال اس طرح نہیں ہو سکتا کہ اپنی خاصیت کی چیز کے لئے اعلیٰ ذریعے تکمیل تو تک ہوں اور اعلیٰ لے اوسیدہ اور دلچسپ ہی اعلیٰ ہوں۔ اپنی چیز کو محدود دیتی ہے اپنی قسم میں اعلیٰ رتبہ کی ہو جائے لیکن تمہیں اعلیٰ قسم کی چیز ہے اور کون اعلیٰ دہی جو باعث فخر و امتیاز ہے اور یہی ترقی میں کوئی حد نہیں ملانی جا سکتی اعلیٰ اعلیٰ ہو سکے یہ غلط ہے ترکیبوں کی باریکیوں کو بیان ملو نہ رکھئے۔ پس ضرور عقل کے لئے ایسی کوئی چیز ہونی چاہئے کہ جب اس ضد غیر خالص عقل مقابلہ کرے اور وہ محض دشمن عقل ہو تو عقل میں وہ کمال پیدا ہو کہ بدون اس مقابلہ پیدا ہو سکتا ہو وہی شے کمال اور ذریعہ عقل کے اخصاء خاصیت کمال پر پہنچانے کا ہے۔

اسی طریقہ پر کہ ایمان قرار دے استعمال اضداد کے کامل بنتا ہے غور کرنے سے یہ بات لازم آتی ہے کہ جہد دنیاوی استعمال اضداد کیا جائے اوسیدہ روزیادہ کمال پیدا ہو اور دوسری وجہ انسانی دوسرا ان نو پختہ چیز کی جو اسکے لئے ضرور ہوتا کہ اس کے اندر کمال پیدا کرنے کے ذرائع دشوار سے دشوار ہوں کہ جو دشوار ہوں پر غالب آوے یہ سب جہد ہو جائے اور جہد۔ دنیاوی مثال اسکی وہ امتحان ہیں جو دنیا میں آدمیوں سے متکرر کرتے ہیں آپ خیال کرنا کہ چونکہ پہلے ایک ہی کتاب میں پڑھتے ہیں جو نرکے دہن اور محنتی ہوتے ہیں وہ ان کو یاد کرتے ہیں جو نہیں ہوتے وہ یاد نہیں کر سکتے۔ یاد کرنے والے آگے

میرہ جاتے ہیں نہ یاد کرنے والے پیچھے رہ جاتے ہیں لیکن محنتی اور زمین شے کی شناخت کے لئے امتحان۔ پہلا آگے بڑھ کر دوسرا امتحان ہے جو ذریعہ شناخت کمال کا ہیں بے شک کہ ایک سلسلہ امتحانوں کا قائم ہو گیا ہے اور نہیں سچا وہ امتحان ہی میں جن میں مشورہ ہے کہ نرکے ایسے کہ پورے عقلی ہوتے ہوں جنہوں نے ترکیب استعمال کردہ غور کیا ہو سکتا اور وہ عقلی اور

کامیاب اور کمال  
ت امتحان

دوسرا امتحان

اچھے ہوئے بدون ایک مدت معین میں وہ امتحان نہیں دے سکتے۔ دیوگ

ہیں جبکہ حکومت ملتی ہے اور وہ ضرور ثابت کرتے ہیں کہ اپنی خلقی اور ذاتی قوت کے

ذریعہ سے اور باعتبار صحیح استعمال امداد کے بہتر ہیں۔ اومنین ملک پیدا ہو چکا ہے

کہ قوتوں میں انسان کی جو زور ہے اور کئی عقل اس پر غائب ہے وہ اپنی خواہشوں کو

رُک سکتے ہیں۔ یہ طریقہ اس پر طریقہ ایجاد سے نکالا گیا ہے جو اللہ تعالیٰ نے

اپنی مخلوقات میں اختیار کیا ہے۔ آپ ذرا غور فرمائیں گے تو معلوم ہو گا کہ یہ طریقہ

امتحان کا ایسا ہے کہ بغیر اس کے کام نہیں چل سکتا تھا۔ تاہم یہ بھی ظاہر ہے کہ

بہت ہی مشکل امتحان سول سروس کا بہتر سے بہتر دنیاوی آدمی بنانے کا ذریعہ

نہیں ہے اس لئے کہ اس گروہ میں بھی گو بہت کم ہوں بڑے ہوتے ہیں۔ اس کی

مثالیں ہمارے سامنے ہیں کہ سولین کی موقوفی کی ذلت آئی اور کونسل نے جلی

کے کیا آپ اس سے شک کر سکتے ہیں کہ ذاتی تنعم میں فاحش غلطیاں نہیں ہو سکتی

۔ یہ مقام بری بحث کا ہے اور جب بحثوں کو تمام کر لیجئے تو اس سے یہ بات سمجھ

میں ایسی کہ عقلی قوت کا امداد جو اب تیار کیا ہے یعنی دنیاوی علوم کافی نہیں ہیں

کوئی اور ملک اور مادہ ہونا چاہئے جو انسان کو روکے رہے اور عقلی کسی چیز کو نہ دے۔

یہ بات بہت نازک ہے اور اگر زیادہ غور فرمائیں گے تو زیادہ سمجھ میں آئیگی خصوصاً

دینی شال سے ظاہر ہوگی۔

دینی شال دینے سے پہلے کچھ اوسکے امتحان کی تشریح کرنی ضرور معلوم ہوتی ہے ۔  
 دنیا کے امتحان یہ ہیں کہ آدمی لکھایا جائے پڑھایا جائے اور اوسکو بزرگ علم اخلاق اپنی  
 خواہشوں کا اوس قدر روکنا بتلایا جائے کہ جو دنیا کے لئے ضروری ہے ۔ دین میں مقصود  
 ایک خالق عالم کا پہچانا اور اوسکی عبادت کرنا ہے اور پھر اوسکی عبادت میں اپنے آپ کو  
 ختم کرونا ۔ پس ہر علوم ضروری کے جو ذریعہ اور وسیلے شروع شناخت کے ہوں یا بغیر  
 اُنکے آدمی کو ایسی مشکل بحث میں پڑنا ہوتا ہے کہ جہاں اندر یہ ہوتا ہے ۔ آدمی فطری  
 طور پر اللہ کی طرف متوجہ ہوتا ہے مگر بعد اسکے اوسپر غور کر کے اس سمجیدہ نظام کا سمجھنا اور  
 اپنے آپ میں ایسا مادہ پیدا کرنا کہ صحیح راستہ پر چلا جائے ضرور ہوتا ہے تاکہ وہ دکھائے  
 کہ اُس نے اپنے آپ کو میرے اور عمدہ کاموں کے لائق بنا لیا ہے اوسکی سب سے پہلی تعلیم یہ ہے  
 کہ قوتوں کو اس قدر روک سکے کہ اوس میں نیست و نابود نہ کر ڈالے ۔ اوسکا امتحان یہ ہے کہ  
 کہ وہ ہر بلا میں پڑے مگر مالک کو نہ بولے اوسکی یہاں تک اطاعت کرے کہ بلا میں خوش  
 رہے اور پھر جب اوسپر افاضہ علوم و کمالات ہو جائے اور اوس میں ایک وہ کمال جو کسی  
 اہل دنیا میں نہیں ہے پیدا ہو جائے تو یہی وہ اس بات کو نہ بولے کہ میں نبردہ ہوں  
 ۔ کارخانہ قدرت اللہ تعالیٰ کا اتنا بڑا ہے کہ میں نبردہ ناچیز ہوں ۔ باوجود اس قدر بلندی



وہ اور منبہ کی طرف رجوع کرتا رہے اور ہمیشہ اپنے آپکو ناجیز اور اوس کا گنہگار سمجھتا رہے۔ یہ مراتب طے کرنے تو وہ امتحان میں کامل العیار ہو اور اوس کے کمال کے بعد جی بوسکا زمانہ راحت و تسکین کا شروع ہو جائے۔ دیکھئے وہ امتحان کتنا سخت ہے اور اوس کے پاس شدہ کیسے عمدہ ہیں۔ وہ ان کو یُ شال بہین ملتی کہ اچھے اور بُرے دونوں اُن لوگوں میں ہوں۔

دینی امتحان کی مثال گروہ انبیاء و اوصیاء ہیں جنہیں سے اس وقت خاص قابل ذکر  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام و حضرت امام حسین علیہ السلام ہیں۔ حضرت عیسیٰ علی نبیا  
 علیہ السلام طفلی سے بنی ہوئے ہیں خاص مرد و اندر تعالیٰ کی تہی اوتھوں سے ہمیشہ  
 عبادت میں بسر کر کے دنیا کو چھوڑے رکھا۔ ہمیشہ مصائب میں ثابت قدم رہے۔  
 اُن کے معتقدین خاص قابل ہیں کہ اسی کام میں جان فدا کی اور سوبی پانے کی سی سخت بلا  
 قبول کر لی۔ اوس کے ذریعہ سے اوس کو حیات ابدی حاصل ہوئی سوبی باتے ہی اوس کا زمانہ  
 راحت شروع ہوا۔ جناب امام حسین علیہ السلام ابتداء عمر میں منصوب پر امامت بہین  
 ہوئے نہ وہ مثل حضرت عیسیٰ علیہ السلام تنہا پسند تھے لیکن اوس کو امور دینی کے لئے  
 جتنی سختیاں خیال میں آسکتی ہیں سب کا مقابلہ کرنا پڑا یعنی گرمی کی شدت کا پہلو کا  
 پیاس کا۔ پیارے بچوں اور عزیزوں اور لایق مصاحبوں کے اپنے سامنے

مقتل ہو گیا۔ اور اوس حالت یاس میں ترنہ کی ضرورت کا۔ اس اندیشہ کا کہ بعد  
 میں میاں موٹے جائیگے بے حُرمتی ہوگی۔ افساعت مال کا۔ اور سب سے بعد اپنی جان کا  
 - دیکھئے کہ ان کاں مرہبی سختی کا مقابلہ آنحضرت نے کس زور شور اور ~~تجربہ~~ کیا کہ کوئی  
 مثال اوسکی دنیا کی تاریخ میں نہیں ہے۔ آنحضرت کی حالت پر غور کرنے سے معلوم  
 ہوتا ہے کہ اُنہیں اپنی قوتوں کے رُوکنے کا اس قدر تمام اور کامل مادہ حاصل ہو چکا تھا  
 اور اتنی قوت حاصل ہو چکی تھی کہ قوتوں کو رُوکتے رُوکتے اوکو نیست و نابود کر سکتے یعنی  
 اپنی مرضی سے <sup>بیشمار</sup> شہید ہوں۔ اپنی مرضی سے شہید ہونے کا ثبوت یہ ہے کہ ٹرائی بیعت  
 پر تھی اگر مرضی سے شہادت نہ ہوتی بیعت کا اقرار کر دیتے بجز اقرار جملہ مصائب  
 سے نجات ہو جاتی۔ اقرار اسلئے نہیں کیا کہ بیعت کرنے سے جو مفاسد ہوتے حقیقت  
 میں قابل <sup>مستحق</sup> عتاب کے نہیں تھے۔ پس ضرور ہوا کہ سلامتی چھوڑ کر ہلاکت کو اختیار کریں  
 - یہ سچ ہے کہ دنیا میں خودکشی ہوتی ہے۔ سپاہی جان دیتے ہیں لوگ رُو بہ کئے  
 ہلاکت میں جاتے ہیں لیکن اُن لوگوں کے افعال میں اور جناب امام حسین علیہ السلام  
 افعال میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ خودکشی نا فہمی اور ذریعہ اوس رنج کے دُور کرنے  
 کا ہوتا ہے جبکہ صلاح قدرت میں خودکشی کرنے والے کے نہیں ہوتا۔ رنج میں انسان  
 شل ہو گیا اور مجنون کے ہو جاتا ہے۔ مجنون کے افعال قابل استدلال نہیں ہو سکتے۔

سپاہی جو جان دیتے ہیں وہ خوبی ہے مگر اس خوبی میں اور سپاہیوں کی خوبی میں یہ فرق ہے کہ اُنکو امید و بیم دونوں ہوتے ہیں یہاں سوائے بیم اور ہرج و مرج کے دنیاوی نقصان کے کوئی امید نہ تھی۔ سپاہی اگر مجبور ہوتے ہیں یہاں کوئی جبر سوا ضرورت دین کے نہ تھا۔ ضرورت دینی یہ تھی کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تبلیغ رسالت کر کے اسلام کو جاری فرمایا تھا اور وہ اسلام کیسے اسلام بنا کہ اُسکے ذریعے سے اعلیٰ سے اعلیٰ مرتبہ قوت و در افعال حسنہ اور خدا پرستی کا پیدا ہوتا تھا حقیقت میں معدوم ہو جانا اور نام ہی اوسکا روئے زمین پر باقی نہ رہتا کیونکہ تاریخی حالات پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ زیر ایک نہایت بد افعال شخص تھا اور مسلمان بہتیں تھیں واقعہ مدینہ طیبہ اور مکہ معظمہ اسباب کی دلیل قاطع ہیں کہ وہ دشمن اسلام تھا آئیے آدمی کے خلیفہ اسلام ~~ہو جائے~~ <sup>نہیں ہو جائے</sup> اسلام کی ایسی بُرائی کا بیج بویا جاتا کہ اندھ جیگر اسلام کو بیخ و بن سے اُکھاڑ دے۔ چنانچہ بعد ایسی قوت بننے کے کہ اُسوقت کسی مسلمان میں اوس سے قوت متقابل باقی نہیں رہتی پہلا کام اُسے خاندان نبوت کے برابر کرنے کا کیا۔ دوسرا خانہ نبوت کے خراب کرنے کا۔ تیسرا خانہ خدا کے نیست و نابود کرنے کا پہنا تک کہ وہ خود نیست و نابود ہو گیا۔ ضرر اُسکا بقدر ہونا چاہئے تھا صرف اسلئے نہیں ہوا کہ اہم حسین علیہ السلام کی مخالفت نے جو نکال دیا۔ جتنے مسلمان اُسوقت موجود تھے اُن

سب میں سے صرف امام حسین علیہ السلام نے اس ضرورت کو جان لیا اور جو کچھ اس  
 شہرِ عظیم کے دفع کرنے میں ہو سکتا تھا وہ سب کچھ کیا۔ الخوض ایسی حالت میں کہ شہل  
 دوسروں کے مصائبِ عظیم سے بچ جانا خود امام کے ہاتھ میں تھا حضرت نے اپنے اچھے  
 پیہنختیان گوارا کیں۔ دیکھئے کہ حضرت میں کتنی بڑی قوتِ صدورِ افعالِ حسنہ اور حمایت  
 اسلام کی تھی۔ اس قوت کا اظہار اسی حمایت کی وجہ سے ضرور ہوا۔ اور کیا سخت  
 امتحان اُونے لیا گیا اور وہ کیسے اوس میں کامل العیار نکلیے۔ فرمائے کہ وہ امتحانِ سول  
 سرس اور ہر دنیا کے امتحان سے مشکل تھا یا ہین۔ اور اولکار تہ اقل ہر دنیا کے آدمی سے  
 جو اس وقت موجود تھے بہتر ہونا چاہئے یا ہین۔ آپ غور فرمائے کہ جو ذرائع اس امتحان کے تھے وہ  
~~یہ سب~~ <sup>۱</sup>الربوبۃ <sup>۲</sup>نہوگر می کی پرشرت ہوتی۔ <sup>۳</sup>آفتاب نہوتا تو گرمی ہوتی۔ <sup>۴</sup>بانی نہوتا  
 تو بیاس ہوتی۔ <sup>۵</sup>غلہ نہوتا تو بھوک ہوتی۔ دشمنوں کی کثرت ہوتی تو بے بسی ہوتی قابل ہوتے  
 تو شہادت ہوتی۔ غور فرمائے کہ عرب کا پیدا کرنا برا ہے۔ ہین۔ آفتاب کا پیدا کرنا برا ہے۔  
 ہین۔ بانی کا پیدا کرنا برا ہے۔ ہین۔ غلہ کا پیدا کرنا برا ہے۔ ہین۔ دشمنوں اور قتلوں کا  
 پیدا کرنا بھی برا ہین ہے۔ اسے کہہ وہ بھی تو اوی جس دوع میں سے ہین حسین امامِ علیہ السلام  
 تھے وہی بشری تو تین دشمنوں میں تھیں جو امام میں تھیں پس جیسے ان اعداء کے پیدا کرنے  
 میں مخلوقِ بڑا ہین سمجھے بڑا ہین ہے اُون اعداء میں ہی جنہیں آپ بڑا سمجھتے ہین  
 محبت

بحیث خلقت بُرائی نہیں ہے۔ کوئی حجت اللہ تعالیٰ پر اور کوئی الزام نہیں ہے۔  
 الزام اوٹھیں اپنی قوتوں کو بُری طرح استعمال کرنے کی مشق اور اپنی غلطیوں سے حاصل ہوتا  
 ۔ مگر بغیر انکے وجود کے امام کو رتبہ شہادت کا ملنا ممکن نہیں تھا نہ ان کلمات کے اظہار کا  
 ۔ جیسا امام کا بیدار کرنا ہوا یہی انکا لکھنا ضروری تھا۔ اسی طرح شیطان کا بیدار کرنا نصرت  
 آدم کے ساتھ ضروری تھا۔ وہ مراتب جو امام حسین علیہ السلام کو بعد اس امتحان کے حاصل ہو  
 ہو گئے قیاس یوں چاہنا ہے کہ سختی جب سب سے زیادہ ہوتی مراتب ہی سب سے زیادہ ہوتے۔

پہلی مثال پر غور فرمائے۔ مشہور ہے کہ ایک بادشاہ شکار کو نکلا ہرن کے پیچھے اوسنے ایک شاہ  
 گہوڑا دوڑایا اور اس قدر دوڑا کہ شکار اوس تک نہ پہنچ سکا۔ شام ہو گئی اور وہاں پہنچا  
 کہ جنگل میں پہاڑوں کے سوا کچھ کوئی چیز ماکولات اور مشروبات سے نہ تھی وہ بادشاہ  
 سرگروان و حیران ہوا اور اس عادت سے کہ ہمیشہ تنعم میں بسر کرے سخت مصیبت میں  
 مبتلا ہو کر قریب بہ ہلاکت پہنچ گیا۔ اوسوقت بادشاہ کو پہاڑی پر ایک مکان نظر آیا جسکے  
 دیکھنے سے ایسی راحت ہوئی جیسی ہاؤسی میں جان بچنے سے ہوتی ہے۔ بادشاہ وہاں گیا  
 ۔ چونکہ شکاری لباس میں تھا اوسے مالک مکان نے جو ایک بُرائی پر حیاتی نہ پہچانا کہ یہ کون  
 ہے بادشاہ نے اوس سے پانی طلب کیا مگر پانی موجود نہ تھا اوس نے کھینچنے سے پانی  
 اپنی ایسی بکری کا دودھ بادشاہ کو دیا کہ وہی بکری صوف اوسکا مال دینا تھا۔ بادشاہ کو

اوس ہوک پیاس میں اوس تھوڑے سے دودھ نے عجیب رحمت دی۔ بادشاہ  
گھوڑے سے اوتر پڑا دودھ پیا بڑھاپا سے حال پوچھا تو اس نے بیان کیا کہ میرے ایک لڑکا  
وہ ہر روز محنت کو بستی میں جو بہانے دے جاتا ہے اور شام تک جو پیدا کرتا ہے وہی  
قوت لایموت کا درجہ ہوتا ہے۔ بادشاہ منتظر رہا کہ وہ آئے تو ہوک دور چلنے کا  
سامان ہو۔ وہ لڑکا بڑھاپا کا دوسرا درجہ معمول سے زیادہ دیر میں آیا اور جب آب خانی  
کا تہ آیا مان سے بیان کیا کہ آج <sup>میری</sup> ٹھیکسی نہیں ملی۔ بڑھاپا کو حیرانی اور بادشاہ کو سخت  
پریشانی ہوئی۔ بڑھاپا اپنے بیٹے کو الگ لیگی اور صلاح کی کہ مہمان ہو کار نہا نہیں چاہئے  
اسکی کیا تدبیر ہو سکتی ہے آخر کو دونوں نے اویسی بکری کو فوج کیا جنگل کی لکڑیاں توڑیں اور  
اور آگ چلا کر اوسے ہونا کا چیمہ سے پانی لایا اوس گوشت کو بادشاہ کو کھلایا اور پانی  
بلا یا کھال بکری کی بادشاہ کو بچپادی اور سلا دیا۔ صبح ہوتے ہی بادشاہ کا لشکر چڑھتا  
تھوڑے تار بادشاہ تک پہنچ گیا۔ اوس وقت بادشاہ نے حکم دیا کہ بڑھاپا اور اس کے  
بیٹے کو ساتھ لے آئیں۔ گہرا لاکر دونوں کی مہمانداری کی اور تین روز تک بڑی تعظیم اور  
تکریم سے رکھ لے بعد تین دن کے بادشاہ نے اپنے آراکین سلطنت کو جمع کیا اور پوچھا کہ  
بتلاؤ اس محنت اور مزد کا مجھے انصاف کیا بدلا دینا چاہئے اس بات پر غور کر کے مجھے اُسی پانی اور گوشت  
ایسی ضرورت تھی کہ بدوٹن اوسکے مر جاتا اور پھر یہ ساری سلطنت میرے لئے نکلی ہو جاتی

شعر ہمیں کیا جو قبروں پہ ریٹے رہے ڈکھم اد کے اندر اکیسے رہے ڈ

اوس حالت میں ان دونوں نے تمام مال جو وہ رکھتے تھے میرے اوپر تصدق کیا

ہے اور مجھے دیدیا ہے اور نیز اس حالت میں کہ کسی نثرے نفع کی توقع مجھے نہ تھی۔

کینے کچھ بتلایا کیسے تجھ کو کتنا آخر کار بادشاہ نے کہا کہ چونکہ یہ دونوں میری بھائی انتفاع

سلطنت کا باعث ہوئے ہیں اور زندگی کا جواب یہ ہے کہ میں انکو سلطنت کے

انتفاع کا مزاج کیا ہوں۔ اس مثال پر حال امام علیہ السلام کو غور فرمائے کہ جس شخص نے

اپنی اولاد اور اپنا مال - اپنی آبرو - اپنی جان - یعنی ان کے پاس جو کچھ تباہہ ہو گیا ہے

معروف کر دیا کہ اللہ کا دین باقی رہے اور خدا شناسی کے طریقے اور ذرائع ضائع نہ ہو۔

نہو جائیں خدا کے جو سب سے بہتر بلا دینے والا ہے کیا بد بلا دیگا۔ ضرور اس کا بلا لایمے

کہ ساری خدائی کا اختیار اوسکو ہو وہ دین کا بادشاہ ہو۔ اور بعد ان مراتب کے اوسکو

وقت سزا اور جزا یوں اختیار خلق پر دیا جائے۔ . . .

اس سے یہ بات بھی سمجھ میں آتی ہے کہ بادشاہوں کی تعداد کی زیادہ ضرورت نہیں

مگر بادشاہ بنانے کی ضرورت یہی اہم ہے۔ اسلئے دشمنوں کی تعداد زیادہ

ہونی چاہئے اور اونکی کم۔

سہان اور ایک نکتہ قابل بیان ہے کہ شہادت ایک ایسی ضروری چیز ہے کہ جس کے

کچھ کام نہیں چل سکتا۔ وہی ذریعہ غلبہ کا ہے اور قوتوں کے روکنے کا سہل  
 کہ جب تک دشمن دفع نہ کئے جائیں غلبہ نہیں ہو سکتا وہ بھی ان میں بغیر مرسہ  
 مارے کیونکر دے سکتے ہیں۔ ایسی ضروری چیز کے لئے دیکھئے اسلام نے کیا کام کیا ہے۔  
 - اور کہاں یہ ہے کہ قول ہی سے نہیں بتلایا جو دوسرے شخص کے نواسہ نے جو بانی اسلام  
 (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) فعل سے اور خود حاصل کر کے بتلایا ہے۔ کیا اب آپ اسلام  
 اور اس کے بانی کو یوں کہہ سکتے ہیں کہ وہ محض حصول حکومت کے لئے سب کچھ کر رہا تھا۔  
 نہیں اس سے ایسی تعلیم دی تھی کہ محض دین کے لئے جان دی جاتی ہے خواہ حکومت  
 ہو یا نہ ہو۔ یہ دکھانا دیکھئے کتنی بڑی ضرورت سے ہے اور شہادت امام تین کیا چیز ہے۔  
 بعض لوگ جو اس کمال کے مرتبہ کی منتقصت اور استخفاف کرتے ہیں افسوس ہے  
 کہ وہ کس قدر اصلی ضرورتوں سے ناواقف ہیں مثلاً بعض لوگوں کو یہ کہتے ہوئے  
 سنا ہے کہ شہادت حضرت مسلم اسکا باعث ہوئی کہ حضرت نے یہ مصائب اپنے  
 اوپر گوارا فرمائے۔ کیا ہزاروں بادشہ ہوں کو اپنے شکست بردہ کر صلح کرتے  
 ہوئے نہیں دیکھا اگر خاص سبب نہ تھا حضرت صلح کر لیتے۔ اس قول کے معنی یہ ہیں  
 کہ بانی اسلام اور اس کے ایسے لواحقین میں اصلی نیکی باعث ان افعال کے صدور کا  
 نہیں تھی۔ غصہ اور دوسری چیزیں تھیں۔ حالانکہ اور سارے افعال ان کے  
 اسکا



اسکے خلاف ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ ہندہ کا معاملہ اس غصہ کا سبب تھا۔ مختصر قلم  
 اوسکا یہ ہے کہ ہندہ نے خاتم نبوت میں پرورش پائی تھی اور جناب امام علیہ السلام کے  
 نکاح میں آئی تھی وہ بہت خوبصورت تھی نیز یہ کہ جب اوسکی کیفیت معلوم ہوئی درپے  
 ہوا کہ وہ میرے نکاح میں آئے مجھ کو چاہئے جناب امام علیہ السلام کو لکھا کہ آپ اوسے  
 طلاق دیدیجئے کہ نیز یہ اوس سے نکاح کرنے وہ غصہ درے اوس سے اور آپ سے  
 عداوت ہونا بہتر نہیں ہے۔ امام علیہ السلام نے طلاق دیدیا۔ یہ بات غور کے قابل  
 ہے کہ جو شخص اپنی عورت کو طلاق دیدے اسے کہ بغیر ضرورت سخت کے اور بغیر  
 کمال مرتبہ میں ضرورت کے ظاہر ہو جانے کے کچھ نہیں کرنا چاہئے یعنی لڑنا اور تلوار کا  
 معاملہ۔ وہ کس قدر اپنے نفس پر قابو رکھنے والا ہوگا۔ جو شخص اس عار کو گوارا کرے  
 کیا وہ ان تکالیف میں بیعت کی عار کو گوارا نہ کر لیتا اگر محض ضرورت دین کے  
 لئے نہ لڑتا۔ دیکھئے ایسے خیالات کس قدر خوب ہیں۔ کیا ایسا شخص حضرت مسلم اور  
 ایک عورت کے لئے یہ تکلیفیں گوارا کر لیا۔ ہرگز نہیں۔ ہرگز نہیں۔ <sup>حضرت</sup> ہرگز نہیں۔  
 میں نفس کو دانا منع ہے مگر شہادت جب ایسی ضرورت سے ہو منع نہیں  
 ہو سکتی فرض ہو جاتی ہے۔

~~ہرگز نہیں۔ ہرگز نہیں۔ ہرگز نہیں۔ ہرگز نہیں۔~~

کس سے کہ یوں کہا جائے کہ اللہ تم فرماتا ہے۔ کَلْفَقُوا بِأَيْدِيكُمْ أَنْتُمْ لَكُمْ۔ یعنی اپنے ہاتھوں  
 اپنے آپکو ہلاکت میں مبتلا کرو۔ جناب امام حسین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اگر  
 ہلاکت خود اختیار فرمائی خوف حکم خدا کیا۔ یہ میری غلط ہے۔ اسلئے کہ اللہ تم تنہ  
 ہلاکت کو منع فرمایا ہے۔ شہادت کو منع نہیں فرمایا۔ بلکہ اس کا حکم دیا ہے۔ یہ شبہ  
 ہلاکت اور شہادت کے معنی میں فرق نہ کرنے سے پیدا ہوتا ہے۔ ہلاک۔ ہلوک۔  
 ہلک۔ ہلک سب کے معنی نیت ہو جانے کے ہیں۔ شہادت جس کسی کو نصیب ہوتی ہے  
 اس کی نسبت خود اللہ جل شانہ کا ارشاد ہے کہ وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
 أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُزَوِّجُونَ۔ ترجمہ۔ ان لوگوں کو مرے ہون میں شمار نہ کرنا  
 بلکہ اپنے پروردگار کے پاس جیتے ہیں اور کہاتے پیتے ہیں۔ یعنی یہ ہیں کہ شہید  
 ہلاک نہیں ہوتا۔ یعنی نیت۔ دوسرا لباس یعنی جسم پہن کر ہماری نظروں سے  
 چھپ جاتا ہے اور اس حیات سے بہتر حیات اس کو حاصل ہو جاتی ہے کہتا مائیتا  
 جلتا بہر تہا ہے۔ جب دونوں ارشاد الہی کو ملائے کہ ایک طرف قتال کا حکم ہے  
 اور مرنے مارنے کا دوسری طرف ہلاکت میں اپنے آپکو ڈالنے کی ممانعت ہے تو  
 صاف یہی ہوئے ہیں کہ جب ہلاکت بے فائدہ ہو ہلاکت ممنوع ہے جب  
 حسین دین کا نفع ہو شہادت واجب ہے چنانچہ شیخ سعدیؒ فرماتے ہیں۔

۳۰۰ قوم و در و جانِ اژدرھا۔ کیونکہ اس وقت ہلاکت بے نفع محض ہوگی۔

خداوند عالم نے کتمان ایمان مومن آلِ فرعون کی تعریف فرمائی ہے۔ اس کے مکر کتمان

ہوتا ہلاکت بے نفع واقع ہوتی۔ شہادتِ جناب سید الشہداء میں دین کا نفع بھی نہ تھا۔

باقی رہنا دین کا اوسپر موقوف تھا۔ پس وہ ہلاکت نہ تھی جو ممنوع سے اعلیٰ درجہ

کی شہادت ہو یہی حکم ہے، اور واجب ہے باقی رہا مواقع استعمال کا جاننا۔ ظاہر

کہ جو شہادت قبول کرے اور ایسا ہو وہ مواقع استعمال کو یقیناً سمجھے بہتر جان

سکتا ہے اور لازم ہے کہ جانے۔ . . . . .

المؤرخ  
المحقق واقعہ جناب امام حسین علیہ السلام ایسا صاف واقعہ ہے جس پر کوئی اعتراض

ہین ہو سکتا کوئی دوسرا واقعہ ایسا صاف نہیں ہے۔

بعد اسکے اس بات پر غور فرمائے کہ آیا یہی کافی ہے کہ انسان جب قوتوں کے عمدہ اور

بر محل صرف کرنے کی مشق کرے۔ باعث ترجیح ہو۔ یا قوتوں کے اس مشق کی طرف

راغب کرنے کے لئے کئی دوسری چیز یا ترکیب کی بھی ضرورت ہے۔ ظاہر ہے کہ

سخت ضرورت ہے اس لئے کہ انسان میں جو قوتیں ہیں وہ ایسی تیز ہیں کہ آدمی

اونکے بر لانے میں اس قدر بے سوچے سمجھے کام کرتا ہے کہ مغز میں اونکی بہت زیادہ ہیں۔

مثلاً قتل کرتا ہے۔ چوری کرتا ہے و قس علیٰ هذا۔ قتل سے جو مغز میں ہیں

۳۰۰ اور کئی کا ثبوت ایسا صاف ہے

وہ ظاہرین یعنی انسان جو اللہ نے ایسی عمدہ شے بنائی ہے معدوم ہوتا ہے اور اسکے  
 معدوم ہونے سے اکثر اوقات ایک گھر کا انتظام بگڑتا ہے۔ عورتیں بیوہ ہو جاتی ہیں  
 بچے ناتربیت یافتہ رہ جاتے ہیں۔ چوری سے جو مفرتین ہیں ظاہر ہیں۔ ادھی  
 دوسرے کا مال جو ایسی محنت سے پیدا ہوتا ہے کچھ استحقاق کے لیتا ہے۔  
 بعض وقت چوری ہو جانے کی مفرتین مثل قتل کے ہوتی ہیں۔ جیسے عرب میں  
 پانی یا لہن میں گرم کپڑے چور لینا بعض صورتوں میں۔ پس قوتوں کے  
 بے محل استعمال سے ٹھکنے کے لئے سزا کا مقرر کرنا ضروری ہے۔ علاوہ اسکے  
 چونکہ قوتوں میں تیزی دی گئی ہے اور ہر جہت اور اچھے کام کی مفرتین اور منافع  
 ہر وقت پیش نظر رہیں رہ سکتے بعض مفرتین ایسی نازک ہیں کہ وہ باعتبار استحصال  
 قوت مفرت نہیں ہیں بعض وقت وہ مفرت اس لئے ہو جاتی ہیں کہ آدمیوں کی  
 قوت کے جمع ہونے میں مارج اور مانع ہوتی ہیں یعنی میل جول کے اصول پس  
 اونکے لئے کسی تیسری چیز کی ضرورت ہے جو ان کو بتلایا کرے اور پیش نظر رکھا  
 کرے کہ یہ کام بُرا ہے اور اسکے کرنے سے خرابی پیدا ہوگی اور وہ بھی روک انحال  
 بد کی جو جگہ نام سزا ہے۔ مثالیں اوسکی یہ ہیں۔ (۱) انسان کے لئے  
 پیشاب کرنا لازمی چیز ہے اور اوسکا جاری کرنا تندرستی کا مدار ہے۔

مگر مجموعین جیسے میلے اور بازار میں بول کر مانع ہے اسلئے کہ وہ بھائی ہے۔  
 بھائی اسلئے منفر ہے کہ اس سے افعال قبیحہ آخر کو پیدا ہوتے ہیں۔ علاوہ برآن زیادتی  
 پیشاب سے ایسی بد نو پیدا ہوتی ہے کہ وہ ہوا کو بگاڑ دیتی ہے اور آخر کار وہ مجامع کے  
 متفرق کر دینے کا منجملہ اور اسباب کے ایک سبب ہوتا ہے ذاتی ضرورتیں اسکی طالب ہیں۔  
 مگر مجامع کی ضرورتیں اسکی مانع ہیں۔

(۳) غصہ کرنا چوتھے بچوں کے ڈرانے کے لئے کہ تعلیم میں مار پیٹ کی ضرورت ہوں  
 اچھی چیز ہے۔ غصہ مادہ اپنی ذلت سے روک کا ہے جسکو حیثیت کہہ سکے ہیں۔  
 طعن کرنا جب طالب علموں کی غلطی کی وقت مناسب ہو روک ہو نہایت آسان  
 ترکیب اصلاح کی ہے مگر ظاہر ہے کہ مجموعین یہی دونوں چیزیں کیسی مضر ثابت ہو سکتی  
 ہیں۔ آپ غصہ فرمانے دوسرے کو بھی غصہ اجاڑے لڑائی ہوا کے طعن اور ایک کے  
 دوسرے پر زور دینے کے طعن اور شہد اور گشت و خون ہو جائے گوہر روز اب نہیں ہوتا۔ طعن کرنے  
 کی یہی ہی حالت ہے کہ لوگ طعن کر جاتے ہیں اور یکے نہیں ہوتا غصہ میں جب زور  
 ہوتا ہے مصالح انوکھے پیش نظر نہیں رہتے۔

(۴) سچائی اور راستی جب معاملت دوسرے سے ہوا زہمی ہے ورنہ کوئی کام  
 نہیں چل سکتا۔ یعنی اگر سچائی نہ ہوتی نوٹ کیسے جلتا۔ ہڈی کیسے جاری ہوتی

اور یہ روپیہ کے پیسنے اور رکھنے کی تسلی کیسے پیدا ہوتی۔ حالانکہ سچائی کے فائدے  
 ہر وقت پیش نظر بنیں رہتے بلکہ آسان طلبی اور راحت کی خواہش تقصی ہوتی  
 ہے کہ جوت بولے اور مال اُڑا کر بغراعت بسر فرمائے۔ بہت سے لوگ انیسے  
 ہیں اور ہو سکتے ہیں کہ قوت ادنیٰ اوکو بعد اس ترکیب کے یعنی اچھے افعال کی مشق  
 باعث تہرج ہونے کے ضرر نہ پہنچا سکی۔

اس طریقہ پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ سزا کا بنانا لازم ہے جب وہ لازم ہو  
 اس کے جانب مقابل پر پر غور کیجئے کہ جب سزا مقرر کیجائے افعال نیک کے لئے  
 جزا کا بنانا بھی ضرور ہوتا ہے پر زیادہ غور فرمائے کہ ان کا سخت امتحان نہیں  
 دانا اور اس کا پڑنا اور ہمیشہ نیک افعال کرتے رہنا اس کو کس رتبہ کی جزا کا مستحق  
 بناتا ہے اور آیا ہر فعل کی جزا دے دینا میں ملجائی ہے وہی اوسکی کافی جزا ہے؟  
 ظاہر ہے کہ نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں افعال نیک کی تعداد شمار سے زیادہ ہوگی۔  
 ہم دیکھتے ہیں کہ اوس مقدار کی جزا نہیں ملتی بلکہ ہزاروں ٹبرے ٹبرے افعال نیک کی  
 بھی بہتیں ملتی خصوصاً جب آدمی ملک کے لئے شہا جان دیتے اوسے اسکی جزا کچھ  
 بھی نہیں ملتی۔ علاوہ اسکے جزا کا بنانا اسلئے بھی ضرور ہے کہ سزا روک ہے ترقی  
 انسان کے لئے لازم ہے۔ اور یہ امر ضرورت جزا کو ایسا ظاہر کرتا ہے کہ لا جواب ہے۔

حقیقت میں سنرا اور جزا دونوں کا مقرر کرنا ترکیب کا قاعدہ ہے اور مختلف صورتوں میں  
 تکمیل تدریس لازم ہے۔ کیونکہ اختیار چھ دو چیزیں ہیں۔ نیکی اور بری یا بھائی  
 اور برائی۔ نیکی میں دو چیزیں ہیں ایک بقدر اپنی ضرورت کے دوسری اپنی ضرورت  
 سے زیادہ اگر سنرا مقرر ہوتی اور جزا ہوتی بعد اپنی ضرورت کے زیادہ نیکی کے کام کرنا  
 کوئی فریضہ ہوتا اور وہ بیفائدہ ہوتی اور اس صورت میں انسان قریب قریب حیوان  
 مطلق کے ہو کر بیفائدہ ہو جاتا۔ یعنی اوروں کے کام کا۔ معنی یہ ہیں کہ اختیار کو اچھا  
 بنانے کے لئے کوئی تدریس ایسی نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اوٹار کھی ہو اور نہ کی ہو۔  
 سنرا ہی بنائی اور جزا ہی کہ دونوں ملکر تو اچھا کام کرائیں بغیر اسکے تدریس مکمل نہ ہتی۔  
 جب یہ دونوں امر سمجھ میں آگئے تب غور فرمائے ضرور ہے کہ سنرا اور جزا ایسی ہوں  
 کہ ہر فعل مستحق سنرا کے لئے سنرا ہو۔ اور ہر فعل مستحق جزا کے لئے جزا۔ ورنہ کوئی وجہ  
 نہیں کہ بعض فعل سنرا سے باقی رہیں بعض کی سنرا ہو بعض کی جزا ہو بعض کی ہو۔

۸۹  
 ۴۳  
 ۱۵

سنرا اور جزا رضی اللہ  
 عنہما

دونوں کے لئے قاعدہ  
 بنا جائے

اب دنیا میں جو سنرائیں ہیں اوپر غور فرمائے کہ وہ صرف ایک طریقہ سے دی جاسکتی ہیں۔  
 یعنی اونچے لئے مقرر کرنا قاعدہ کا ضرور ہے۔ قاعدہ مقرر نہ کرنے کی برائیوں کو ملاحظہ فرمائیے۔  
 فرض کیجئے کہ چور چھوٹا اور زنا کی سنرا کا قاعدہ مقرر نہ کیا جاتا تو یوں سمجھتا کہ جو شخص چھوٹا  
 ہے اس کو سنرا ملے گی جو بڑا ہے اس کو سنرا نہیں ملے گی۔

دست سے زنا کیا حالانکہ شاید اوس ذریعہ سے وہ خود مجبوری کرنا چاہتا ہو یا خود  
 زنا کا طالب ہو۔ اسلئے یہ قاعدہ مقرر کرنا ضروری تھا کہ گواہ کے بدون کوئی سزا نہ  
 دی جائے۔ یہاں تک کہ ہر معاملہ کے لئے قاعدہ مقرر کرنا ضروری ہے چنانچہ لین دین کے  
 لئے تحریر کیا جانا دست آویز کا لازم کیا گیا ہے ورنہ اعتماد اور شہ جالیگا جو چاہے  
 دعویٰ کر دینگے اور دوسرے کا مال حاصل کر لیں گے۔ انھیں قاعدہ کے بدون کام نہیں چل سکتا۔  
 اب قاعدہ مقرر کرنے کی دوسری شق پر غور کیجئے قاعدہ ہی ہزاروں جگہ انصاف ہونیکا مانع  
 ہے ہزاروں جگہ بے انصافی کرنیکا سبب ہے۔ لیکن اسلئے مقرر کیا گیا ہے کہ قاعدہ کے مقرر  
 کئے بدون جو مغزین پیدا ہوتی ہیں وہ اوس مغز سے جو قاعدہ مقرر کرنے پر  
 ہوتی ہیں بہت ہی اولیٰ و درجہ کی ہیں۔ انگریزی قوانین کی نسبت بعض لوگوں کا یہ  
 خیال ہے کہ ہندوستان میں اس سے بڑی خرابی پیدا ہوئی ہے۔ اس قدر جھوٹ کا رواج  
 ہوا ہے کہ دلومنین سے جھوٹ کی بُرائی جاتی رہی ہے یہاں تک کہ اب زبان زد عوام و  
 خواص ہے کہ صاحب ہم عدالت تو تھی ہے کہ جھوٹ بولیں ہم خیال یا لکل غلط ہے اسوا  
 کہ انگریز اہل اسلام کے معاملات وراثت و ازدواج وغیرہ کے شرع کے موافق فیصلہ  
 کرتے ہیں اور ہندوؤں کے ہندوؤں کے شاستر کے مطابق عام معاملات اپنے قوانین کے  
 مطابق سمجھتے ہیں جو باشتنا و بعض مسائل خبری کے خلاف شرع و شاستر



ہین ہین۔ اس سے ظاہر ہے کہ یہ وجہ جوت کے رنج کی ہین ہے۔ البتہ میرا خیال یہ ہے کہ انگریزی قوانین اس ملک کی عام رعایا کے لئے زیادہ نازک ہیں۔ علاوہ اسکے اس قانون کے متعلق کرنے والے وہ ہیں جنکے دماغ میں وہ نراکتیں مرکب ہیں اور وہ خود اپنی نازک فہم میں کہ بعض اوقات سیدھے سادے معاملوں کو اقدار نزاکت سے سوچتے اور فیصلہ کرتے ہیں کہ وہی غلطی لی جڑ ہوتی ہے۔ ایسی غلطی ضرور ہونی چاہئے اسلئے کہ جہاں نزاکت معاملے میں موجود ہین او میں پیدا ہو جاتی ہے اور کسی رسم و رواج سے عدم ممارست ہی اس سبب ہوتا ہے جسکی مثال ملا عبد الرحمن جامی کی حمایت ہے۔ امیر خسرو ایک ہندی شاعر تھے او نا ایک شعر ہے۔ گرم شود برادر ستارہ شود بری + باخوان لغت تو کند کے برابر بری۔ ملا صاحب چونکہ ایرانی تھے شہزاد اور تبریز کو بخانتے تھے کسی نے اس شعر کے معنی پوچھے تو ملانے جو طبع آزمائی کی تو تین سو معنی کہے اور سب غلط تھے۔ آخر کار برسوں کے بعد معلوم ہوا کہ بڑا اور بری ہندوستان کے دو کہانوں کے نام ہیں اونے تشبیہ دی ہے۔ ان دونوں امر کا اثر رعایا پر یہ ہوتا ہے کہ وہ معاملات صحیح اور سارے امور حماقت ہے کرتے ہیں بے سوچے سمجھے کر گزرتے ہیں۔ جب چارہ جوی کی ضرورت ہوتی ہے تب یہ خیال ہوتا ہے کہ معاملات میں محتراکتیں پیدا ہونگی او کو سوچتے ہیں اور بعد فہم سوچ سوچ کر خون کو منہ کرنا چاہتے ہیں۔ اس بناوٹ

کی ضرورت ہوتی ہے اور جہت ہونے اور ہوانے کے - تقریباً ہر مقدمہ میں ایسے  
خیالات ہوتے ہیں - اگر مدعی کو کم ہون مدعا علیہ کو زیادہ ہوتے ہیں - اگر مدعا علیہ کو کم  
ہون مدعی کو زیادہ ہوتے ہیں - ~~یہ~~ کوئی مقدمہ جب تک رخصتہ نہ ہوں بین چلتا ہے

حقیقت میں یہ قصور قانون اور اسپر عمل کرنے والے حکام کا نہیں ہے بلکہ اصول تقرر  
قانون کا ہے اور بعض عدالتیں ایسے کامیاب چارہ بین عطاہد بران جہت ہونے

کی عادت کہ جدید نہیں ہے - لوگوں کو یہ اعتراض ہے کہ قوانین انگریزی کا نتیجہ ہے

کہ ایک گروہ قانون انگریزی کا نتیجہ ہے کہ ایک گروہ قانون پیشہ نگار پیدا ہو گیا ہے  
اور انصاف کی قیمت اتنی لان سو گئی ہے کہ گرائی ہوئی ہر جگہ پہنچے نہ مانع ہے -

~~میں نے یہ~~ مجھوں کو قانونی نزاعیں سنا ہے بجا دیتی ہیں یہ امور ہی

ستم قانون کا نہیں ہیں بلکہ اسی اصول تقرر قاعدہ کا ستم ہے - اس حالت پر غور کرنے سے

صاف نتیجہ نکلتا ہے کہ قاعدہ کے بغیر کام نہیں چل سکتا - اور قاعدہ کو نکالنا ہی آسان ہو باعث

نہ انصاف کا ہے - اور میں جب قدر عمل کی نزاع کی ہو وقت بہر حال ہے اور یہاں اس کا علاج تو خود بخود ہی باہر


جب یہ بات معلوم ہوئی کہ قاعدہ کے باوجود ہر گناہ کی سزا نہیں ہو سکتی اور دنیا

میں ہر فعل مستحق جزا کی جزا نہیں مل سکتی تو لازم آتا ہے کہ ایسے ذرائع پیدا کئے

جائیں کہ ہر گناہ سزا پائے اور ہر فعل صواب جزا - میری رائے میں وہ سوائے اسکے

کہ معنی

نہ انصاف کا  
ہر فعل مستحق جزا  
کی جزا نہیں مل سکتی














کے عقیدے کا وجود مانا جائے دوسرے عقیدے نہیں ہو سکتا۔ اور چونکہ اوسمیں تاخیر اور  
اعتبار اجتناب سے کوہنوں کا اعلیٰ درجہ پر جو ناپائی لاری ہے بھترائے عقیدے و جزائے آخرت ماننے  
سے انسان کی روح کا بقا لازم آتا ہے اور خداوند عالم کا وجود اس ترکیب پر خیال کرنے سے کس قدر ظاہر ہوگا۔

تاریخ کا سرورج

کہ ان کی روح پیدا ہوئی دنیا میں اُسے اور افعال کے مطابق اُس کو سزا یا جزا ملے گی۔

ہو گیا۔ دوسرا اعتقاد یہ ہے کہ روح ~~میں~~ <sup>قدیم</sup> کو بدن میں جس طرح جیلا ہوتا ہے اور بار بار

دنیا کی بھٹی میں آتی اور جوش کباتی رچی اور ہمیشہ کباتی ریگی کیسی یہ سہلہ ختم ہو گا تو اوتھاو  
 تناسخ ایسا غلط معلوم ہوتا ہے کہ مجھے کسی دلیل کے بیان کی حاجت نہیں - (۴) اوکھ پیتھنی

میں کہ جیسے کٹ تبلی کی نمائندہ اس کے پاس چند کٹ تیلیاں ہوتی ہیں اس طرح اللہ کے

باس چند روحین میں تماشہ والا بعین کث پیلین نو ایک طرح کے کپڑہ پھینا کر ایک تماشہ کے

لے نکالتا ہے اور بعد تماشہ کے چھپا دیتا ہے۔ اور بھی کام دوسرے تیسرے تماشہ کے لئے

کہتا ہے۔ اسی طرح اللہ تم چند روحوں کو ایک لباس جماعتی پہنا کر نکالتا ہے پہچانتا ہے۔

اس کا تماشہ ختم ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ختم نہیں ہوتا۔ یہ تو فعل عبث ہوا۔ اس لیے کہ آخر لیسو لیسو

یہ تہمت دکھاتا ہے۔ کوئی ہے جو مثل تماشہ دیکھنے والے کے ہو۔ کثرت تبدیلوں کو اس سے کیا نفع۔

(۳) اوس آدمی کو سزا دینا جسے اپنے گناہ معلوم نہیں یا بعد گناہ کی سزا کے یا بعد افعال نیک کی جزا کے

اور کھو و دوسری حالت میں بھیجا یا مطلقاً پروٹیا سے امتحان گاہ میں بھیجا اور ہر اہر بھیجے رحمت

بانتیجہ محض ہے۔ کیونکہ اوس سے وہ کچھ متنبہ نہیں ہو سکتا۔ ہم روز و رات کہتے ہیں کہ اس خیال کا

نفع کچھ نہیں ہے یا اس قدر کم ہے کہ بمقابلہ اس تحلیف کے کچھ نہیں۔ بلکہ اس سے لازم آتا ہے

یہی ہے۔ یعنی اپنے تماشہ کے لئے تمام عالم کو اس جہان میں مبتلا کر رکھا ہے (۴) روح کا  
 اور اگر ہم سو فیصد خدا کا نام لے کر اس کو پکارا جائے  
 اس صورت میں مادہ کی تمام قوتیں ختم ہوتی ہیں کیونکہ تیار ہونے والی قوتیں ختم ہوتی ہیں۔  
 درحقیقت یہ تصور اسی وقت صحیح ہوتا ہے کہ دنیا قریم ہو۔ ورنہ نہیں۔

~~یہی ہے۔ یعنی اپنے تماشہ کے لئے تمام عالم کو اس جہان میں مبتلا کر رکھا ہے (۴) روح کا~~

روح کے وجود کی نسبت اربعہ عناصر پر غور کرنے سے بخوبی معلوم ہوتا ہے کہ مٹی ایک  
 مادہ ہے۔ چھین پائی اور ہوا اور آگ ملائی گئی ہے۔ باقی کا کام یہ ہے کہ باقیات مزاج  
 کا ہو۔ جو آکا کام یہ ہے کہ قوت متحرکہ پیدا کرے۔ آگ کا کام یہ ہے کہ اس قوت متحرکہ کو  
 کام میں لائے۔ یعنی ہوا ہوتی تو چلنے پھرنے کی قابلیت ہوتی۔ آگ ہوتی تو وہ چیز ہوتی جو اس  
 چلنے پھرنے کی قابلیت اور قوت کو کام میں لاتی۔ یعنی انبساط یا قول پر زرب ان میں حرا  
 توشی اور پانی باقی رہ جاتی ہیں حرکت کی قوت اور اس قوت کا متحرک باقی بنتا  
 اب یہ امر غور کرنے قابل ہے کہ یہ دو چیزیں جو علیحدہ ہو گئیں ان دو نوعیتیں ایسی علیحدگی  
 ہوئی کہ اپنے اپنے مقام پر چلی گئیں۔ یعنی ہوا ہوا میں جا ملی اور آگ آگ میں۔  
 یا دو نوعیتیں امتزاج باقی رہا۔ اب اس بات پر غور کرنا چاہئے کہ حیوانوں میں ماف عقل نشین  
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان میں آگ اور ہوا کا امتزاج اوس طریقہ کا نہیں ہے  
 جیسا حیوان کا ہے اب غور کرنا چاہئے کہ انسان کوئی کام اس طرح کرتا ہے اور کر سکتا  
 یا نہیں کہ جو طریقہ اور آگ اور عقل میں آگ کے بذریعہ جسم کے ہیں بدون اوس کے  
 وہ کام ہو جائے۔ مطلب یہ ہے کہ اور آگ بذریعہ حواس خمسہ کے ہوتا ہے  
 یعنی سنا و دیکھا۔ چھوا۔ چکنا۔ سونگنا۔ انکے بغیر بھی اور آگ ہوتا ہے

ہائیں۔ اب یہ بات ثابت ہو گئی ہے کہ ہوتا ہے اس لئے کہ قوت مغناطیسی  
 کچھ بڑھانے سے جب آومی حامل اور معمول بن جاتے ہیں تو معمول ایسی جگہ کی خبر لگتا ہے  
 جسکو جو اس خسرہ سے تعلق نہیں ہے اس سے نتیجہ نکلتا ہے کہ ان دونوں چیزوں یعنی آگ اور ہوا کا استخراج  
 ان فی روح میں بالکل دوسرے طرح کا ہے۔ ہم ان کی موت کا قیاس حیوان کی موت پر کرتے  
 ہیں لیکن یہاں وجہ فرق کی موجود ہے اس لئے روح ان فی قابل بقا بعد موت کے ہے۔

معدہ: ان خواب دیکھتا ہے ان کے خواب میں روح وہ کام کرتی ہے جو صرف روح کا ہے اور  
 خواب  
 وہ  
 اور  
 حکم  
 بابت خیالات حکماء کا ذکر ضرور ہے وہ کہتے ہیں کہ ان میں ایک مادہ آرام کر لیا ہے خون و دماغ کے  
 اعصاب میں بٹھ جاتا ہے اور اسلئے اعصاب کام کرنے سے معطل ہو جاتے ہیں۔ چونکہ اعصاب تمام جسم میں ہیں  
 اسلئے پہلے دماغ بے خبر ہوتا ہے پھر باقی جسم بے خبر ہو جاتا ہے اور آومی آرام میں آ جاتا ہے۔ جب جاگنے کا  
 وقت ہوتا ہے اور بقدر ضرورت آرام کر چکنا ہے تو خون رفتہ رفتہ دماغی اعصاب سے ہٹنا شروع ہوتا ہے  
 بعدہ اور جسم اعصاب اور جب بالکل ہٹ جاتا ہے تب آومی جاگ اٹھتا ہے۔ چونکہ مقام تعلق دماغ  
 اور تصورات میں ہر ممکن اور ناممکن چیز آتی ہے۔ لیکن جاگتے میں حواس کے ذریعہ سے تجربہ اور اور  
 صحیح کرنے والا قوت متغیہ کا ہوتا ہے سوتے میں نہیں ہوتا لہذا اوس عرصہ میں کہ دماغ کے اعصاب  
 جو سب پہلے کام کی قابل ہوتے ہیں دنیا کام شروع کر دیتے ہیں اور اوس وقت کر دیتے ہیں  
 جیکر روکنے والا اور نا کوئی تھو تب آومی کے ایسے امور جنہیں کے اندر اتے ہیں جو محض خیال ہونا ممکن ہیں

اور وہی خواب اسے کوئی نتیجہ نہیں ہے یعنی جسے کوئی فائدہ یا نتیجہ پیدا ہوتا ہو۔

لیکن اگر فوراً کچلا تو یہ بات بالکل کامیاب نہیں ہے کہ جو اس قسم کے علاوہ جگا

اور اک معمولی طور پر ہوتا ہے کوئی دوسرا ذریعہ اور کوئی دوسری شے موجود نہیں ہے۔

اور اک ہو۔ غلطی اسکی اسباب سے ظاہر ہوتی ہے کہ اگر ایسا ہوتا ہر جاگنے کے پہلے ایک خواب

کھینچ دیا کرتا حالانکہ ایسا نہیں ہوتا۔ وہ اسکی غلطی یہ ہے کہ اعصاب میں قوت اور اک

استد تیز ہے کہ اتنا کم وقفہ ہوتا ہے جسے کہہ کے ہیں کہ وقفہ نہیں ہوتا مثلاً بدتر کا تہہ رکھے

فوراََ مانع میں خبر پہنچتی ہے کہ دانتہ رکھا۔ قصہ کیا اور دانتہ ۱۰۔ پس یہ توقف جو خوابوں میں

ہوتا ہے صرف اس طریقے سے جو اعصاب کے کام کرنے کا ہے۔ یہ کہ خون رفتہ رفتہ

مشتا ہے اس اعتراض کو اسے نہیں توڑتا کہ بدترین سونے کے وقت سیلان خون کا بدترین

ہوتا اس سے ظاہر ہے کہ سواب و مانع نے باقی بدترین خون نہیں تہا اور اعصاب جسم کے

بجائ خود رکتے ہیں اور کم ہے کہ خون و مانع اعصاب اور ذہنی تجربے سے قوت مٹے فوراً

تمام بدن جاگ جائے۔ دوسرا اعتراض یہ دارو ہوتا ہے کہ خیال محض ہو دکھائی

بہن و سیکٹا کیونکہ انکے ذریعہ دیکھنے کا ہے وہ اگر جاگ گئی ہے ایک چیز جو اس قسم سے

جاگ چکے پس تصحیح کرنے والا خیال کا موجود ہو گیا ہے مانا ہے کہ جو اس غصہ

تصحیح خیال کرتے ہیں انکے سب برابر ذریعہ اس تصحیح کا ہے قطع نظر اسکی جتنی غرض

ہیں



سفر میں کی گئی کہ یہ بیان عقلاً سوچنے کا ہے۔ پھر افسوس اس بات کا ہے کہ ایسی چیزوں کے علم بنو کا اب مضبوط خیال دلیں شبہ لیا اور راسخ کر لیا گیا ہے کہ گو

ناقل کیا ہی معتبر ہو اس خیال کے آدمی کو جو بتا کہہ دیتے ہیں۔ چنانچہ وجود روح کے

انکار سے ایسی چیزوں کی تکذیب لازم آتی ہے کہ اگر تکذیب کیجائے تو برا علم کا تقرر پا جائے

۔ وہ علم تاریخ کا علم ہے اس لئے کہ تاریخ میں لکھا ہے کہ فلان واقعہ یوں ہوا۔ تاریخ فتح شام

میں علامہ واقفی نے لکھا ہے کہ جب قلعہ حلب کا مسلمانوں نے محاصرہ کیا کئے ہوئے گذر گئے

مگر وہ قلعہ فتح نہ ہوتا تھا۔ یو قنا او سوقت حاکم حلب تھا اور جبرام تبر اور دیر آدمی تباہہ موقع

ڈھونڈا کرتا تھا اور جب مسلمانوں کو غافل پاتا چہا پاتا مار دیتا تھا سو جب سے مسلمان تنگ آ گئے

تھے اور حیران تھے یہ خبریں سن کر دامت اس ابو انہوں نے مدینہ طیبہ سے مقصد حلب کا کیا اور

جب سردار شکر اسلام کے پاس جبکا نام حضرت ابو عبیدہ تھا پونچے اور ان سے ملاقات

ہوئی انہوں نے دامت سے پوچھا کہ تم بزرگ منشا آدمی معلوم ہوتے ہو تمہارا اول

اس قلعہ کے فتح ہونے کے باب میں کیا کہتا ہے دامت نے جواب دیا کہ ایسی سفر میں میں

ایک خواب دیکھا ہے وہ دلالت کرتا ہے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ فتح ہوگی خواب یہ بیان کیا کہ تمام

کھیری قوم آگے چلی گئی ہے اور میں ان کے نشان قدم دیکھتا ہوں اجدیدی صدی جلا جاتا ہوں

جب ان کے قریب پہنچ گیا تو دیکھا کہ میری قوم کے آدمی حیران و پریشان ہوئے ہیں



بیچے پوچھا کہ آگے کیوں نہیں بڑھتے اونہون نے جواب دیا کہ دیکھو سارے پیارے ہو سکے  
 پار جانے کا راستہ نہیں ملتا یہی لکھا کہ یہ شکاف نظر آتا ہے چلو اس میں ہو کر نکل جائیں  
 اونہون نے جواب دیا کہ اس شکاف میں ایک بہت بڑا خونخوار ارد گردا رہتا ہے وہ ایسا  
 کہ اوسنے بڑے بڑے دیرونگو ہلاک کر دیا ہے یہی لکھا کہ آؤ اسپر ایک دم سے جا پڑیں  
 مار ڈالینگے اونہون نے جواب دیا کہ اوسکے منہ سے آگ کے شرارے نکلتے ہیں کوئی  
 پاس نہیں جاسکتا یہی لکھا کہ کوئی راستہ ایسا ڈھونڈو کہ اوسکے پیچھے سے جا کر ماریں  
 اونہون نے جواب دیا کہ یہ بھی ممکن نہیں ہے اسنے لکھا کہ قدر اوسکا اتنا بڑا ہے کہ پیچھے جانے  
 کی راہ نہیں یہ سنکر میں خود گیا اور تلاش کی تو ایک راستہ ملا کہ بہت ہی دشوار اور تنگ  
 تھا میں اوس میں بڑی محنت سے پہنچا اور منتظر وقت رہا یہاں تک کہ آہستہ آہستہ ارد  
 کے پیچھے پہنچ گیا اور اوسے مار ڈالا یہ دیکھ کر میری قوم ہی میرے پاس پہنچ گئی مگر وہ  
 بھی بڑی دقت سے پہنچی ابو عبیدہ اس خواب کو سنکر بہت خوش ہوئے اور سب  
 مسلمانوں کو بلوا کر یہ خواب سنوایا وہ سب بھی بہت خوش ہوئے یہ نے یقین کر لیا  
 کہ یہ شرمہ فتح ہے چنانچہ واقع میں ہوا۔ داس محاصرہ میں شریک ہو گئے اور تعبیر اس  
 خواب کی یہ ہوئی کہ قلعہ امین کی ایسی ہی تدبیر سے فتح ہوا کہ جسکے معنی یہ ہیں کہ اس خواب  
 میں تلو دیا گیا تھا کہ تلہ یون فتح ہوا تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ ستیا تیس نفذ حب

ہمارے کو داس کے پونچے کے بعد ہی گزر گئے اور اونکی ہی کوئی تدبیر کارگر نہ ہوئی  
 تو داس نے ابو عبیدہ سے کہا کہ اب مجھے ایک تدبیر سوچی ہے وہ یہ ہے کہ تین  
 آدمی مجھ کو چھپائے ہم سب لوگ یہیں چُپ رہیں گے اور آپ شکر کوہاٹے اتنی قدر  
 تیار بجائے کہ قلعہ وائے یون سمجھیں کہ مسلمان نے محاصرہ اٹھالیا چنانچہ اب ہی ہوا۔  
 یہ وہ بات تھی جو خواب میں دیکھا تھا کہ داس آگے بڑھ گئے اور راستہ ڈھونڈ کر نکلا۔  
 الغرض جب رات ہو گئی داس نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ چپکے چپکے آؤ  
 ہم لوگ پہاڑ کے نیچے تک پہنچے داس نے ساتھیوں سے کہا کہ کوئی آدمی پکڑاؤ  
 کہ اس سے راستہ پوچھیں کوئی جانے پر راضی نہیں ہوا اور داس خود گئے اور کئے دفعہ  
 کر کے چپہ آدمی پکڑ لائے اون میں خرابی بہ نکلی کہ وہ نہ انکی زبان سمجھتے تھے اور نہ ہم انکی  
 یہ وہ بات ہے کہ راستہ ڈھونڈنے میں وقت پیش آیا آخر کو ایک ایسا شخص نکلا  
 آیا جو زبان عربی جانتا تھا ایک آدمی اور وہ غصہ سے راستہ بتلانے پر راضی ہوئے داس  
 دوسرا ہی ابو عبیدہ صاحب کے پاس پہنچے کہ ہم صبح کو جب دروازہ کھولیں اور  
 لڑائی ہو تو آپ داخل قلعہ ہو جائے۔ داس انتہائیں ساتھیوں کو بیکر خود کرای  
 کیا کہاں اُورہ کر چلے پانک اون دونوں راہبروں نے پشت قلعہ کی دیوار تک  
 پہنچا دیا یہ قلعہ خواب میں اُورہ دکھایا گیا تھا داس اس طرح قلعہ پر چڑھے

کہ خود بیٹھ گئے اور سات آدمی اپنے اوپر کے بھر دیگے چڑھائے اور جب  
 ساتوں ایک دوسرے پر چڑھ چکے تو قلعہ کی دیوار کے برابر ہو گئے سب سے اوپر کا آدمی  
 گنگنی پڑ کر قلعہ میں کود گیا برج کے پہرہ والے کو نشہ شراب میں مست پایا تھا اس کی  
 ٹانگ پکڑ کر نیچے گرا دیا ~~تو اس نے~~ پہرہ والے ہی مدہوش ملے اور کو قتل کر دیا اور دروازے  
 کھول ڈال کر اپنے ساتھیوں کو اوپر کھیچ لیا آخر کار صدر و دروازہ پر پہنچ گئے خوب  
 تلوار کی تھڑاس اٹاؤ جسٹ ابو عبیدہ معہ شکر پہنچ گئے اور قلعہ فتح ہو گیا۔ یہ وہ  
 بات تھی کہ خواب میں دیکھا گیا تھا کہ قوم ہی بعد تو پہنچ جائے گی اگر آپ اس مثال  
 میں کوئی شک نہ کرتے ہوں تو واقعی کا دوسرا واقعہ سنئے جس میں شک کی گنجائش  
 نہیں معلوم ہوتی وہ یہ ہے کہ وہی یو قنا جو مسلمانوں کا ایب سخت دشمن تھا اور دشمنی  
 اس کی بہانہ بن کر بھی ہوئی تھی کہ محاصرہ حلب سے پہلے جب اوسنے ترائی کا قصد  
 کیا تو یو قنا نے اپنے حقیقی بھائی سے صلح پوچھی اس کی رائے سننے کی نہ ہوئی  
 یو قنا اتنا سخت تھا کہ اتنی سی بات پر یو قنا کو قتل کر ڈالا اگر وہی یو قنا بعد فتح حلب  
 فوراً مسلمان ہو گیا زبان یو قنا کی رومی ٹریک تھی مسلمانوں نے اس کے اسلام کا  
 خوب اعتبار نہ کیا جب حلب سے فراغت حاصل ہوئی تو مسلمانوں نے انطاکیہ کا  
 قصد کیا اور یو قنا کے مل کو تھولا تو یو قنا نے مسلمانوں سے عربی زبان میں باتیں کرنی

شخص مبین اور ایسی عربی بولتا تھا جسے تہیت عرب یا لکھ فتح حب کو اتنے دن  
 نہ گزرے تھے کہ زبان آجائی عربوں کو تعجب ہوا اور یوقنا سے دریافت کیا کہ متنازی  
 زبان ہم رومی جانتے تھے عربی کب سیکھ لی یوقنا نے جواب دیا کہ مینے آج رات کو ایک  
 شخص نورانی کو خواب میں دیکھا جنہوں نے اپنا نام محمد مصطفیٰ اصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 بتلایا میں ادب پر ایمان لایا اور اونسے خواہش ظاہر کی کہ مجھے زبان عربی آجائے آنحضرت  
 نے اشارہ کیا میں جواب دہتا تو کامل عربی دان تھا اس خواب کی برکت سے جو یوقنا کی  
 قلب ہایت ہوئی اور اوس اشارہ خواب نے جو آئینہ یوقنا کی جلا کر دی وہ یہ تھی کہ یوقنا  
 جیسا مسلمانوں کے لئے مغرب تھا ویسا ہی مفید ہو گیا اس مقام پر یہ امر قابل غور ہے  
 کہ ایسا شخص صرف مفتوح ہو جانے سے ایسا ہو سکتا تھا اور ایسی نفرت اسلام کی  
 وقعت دل سے جاسکتی تھی یا ہتین ظاہر ہے کہ جب تک کوئی خاص وجہ نہ ہو عام طور سے  
 ایسا ہتین ہوتا۔

شمس العلام مولوی ذکا اللہ صاحب نے تاریخ ہند میں بحوالہ تاریخ بیہقی لکھا ہے۔  
 کہ جب ایر سبکتگین بخارا کو جاتا تھا تو راہ میں منزل خاکستر میں قہر فرکش ہوا  
 اور یہاں صدقہ و خیرات میں بہت کچھ روپیہ دیا اور گھوڑے پر سوار ہو کر پانچ چہرہ آویز  
 ایک جگہ کو کہوتونے کے لئے حکم دیا جب اوہوں نے کہو دیا تو ایک توڑے کی میخ نکلی  
 آخر

آخر سبکتگین نے اسے دیکھا اور گھوڑے پر سے اوترا اور بہت رو دیا اور جانے غار  
 ننگا کرو گا نہ شکر الہی آد اکیا جب لوگوں نے اس حال کا سبب پوچھا تو اس نے کہا  
 کہ یہ قصہ نادرستو کہ جس آقا کے میں ملک میں تھا مجھے اور بارہ اور غلاموں کو جو میرے  
 ہمراہ تھے جیہوں سے پار اوتا کر شہر قان میں وہ لیگیا اور اس جگہ سے گورکانان میں آیا  
 یہاں کے بادشاہ نے ساتھ غلام خریدے اور ~~میں~~ اور پانچ اور غلاموں کو نہ خرید اپر  
 نیشاپور کی راہ میں مرو رو اور سرخس میں چار غلام اور اسے بیچے اور میں اور  
 ایک اور غلام باقی رہے مجھے سبکتگین وراڑتے تھے اور اتفاق سے میرے آقا کے  
 تین گھوڑے میری ران کے نیچے زخمی ہو چکے تھے جب میں یہاں خاکستر میں آیا  
 تو میرا گھوڑا زخمی ہو گیا اسپر میرے آقا نے مجھے بہت مارا اور زین کو میری گروں پر رکھا  
 اور قسم کہا یی تھی کہ نیشاپور میں جو کچھ تیری قیمت ملیگی میں وہی لیکر چھ ڈالوں گا اسی  
 غم میں میں سو گیا کہ حضرت صغریٰ زیارت ہوئی ادھنوں نے مجھے بشارت دی کہ تو بڑا  
 نامور بادشاہ ہو گا جب پہر اس سرزمین پر آئیگا تو تیرے ساتھ بہت لشکر ہو گا اور تو  
 اسکا سوار ہو گا تو غم نکرشاد ہو جب یہ بانگاہ ملندہ تجکو نصیب ہو تو خلق خدا کے ساتھ  
 نیکی اور انصاف کرنا میں نے اوتہ نہ کر غم کیا اور بچا پس رکعت نماز پڑھی اور اس  
 میخ کو بیکر بیان نشانی کے لئے گاڑ گیا مع میرے آقا نے سفر کیا مجھے یہ میخ مانگی

جب میں نہ دیکھتا تو اس نے تازیانوں سے مجھے خوب مارا اور ہر سخت قسم کی ہائی  
 کہ جو قیمت تیری ملے گی وہ دیکر تجھے پیچ دالو نگا نیشا پور تک دو منزل پیادہ پا چلا یا  
 وہاں <sup>البتگین</sup> ~~البتگین~~ تے مجھے اور میرے دو یاروں کو خبر دیا جس سے اس درجہ پر پہنچا  
 کہ تم دیکھتے ہو۔ یہ حکایت بھی بُری دیں صحت خواب کی ہے جو گہری گڑھی ہوئی  
 میخونکی طرح مضبوط ہے اور زمین ایسی <sup>پیش</sup> ~~پیش~~ ہے کہ نکل نہیں سکتی۔

علاوہ اسکے ہر تاریخ میں ایسے ایسے واقعات مذکور ہیں جو عقل انسانی سے باہر ہیں۔  
 اگر ہاؤس واقعہ کو جو خیال میں نہ ائے جوت مان بیچے تو جو شخص ایک بات میں  
 جوت مانا جائے کوئی وجہ نہیں ہے کہ دوسری بات میں نہ مانا جائے مثلاً تاریخ روم قدیم  
 جڑنے سے معلوم ہوتا ہے کہ بہتر یا رامیلس اور حبیس گواہ تھا لیگیا اور اس نے اونکی  
 پرورش کی۔ یہ ایسا واقعہ ہے کہ عقل میں نہیں آتا۔ چونکہ روم کی تاریخ لکھنے والا بھی  
 اوسے خیال کا ہے کہ غیر معمولی باتوں کو جو محض قدرت الہی سے واقع ہوتی ہیں نہ مانے  
 اسلئے وہ حیران ہتے کہ یہ واقعہ اسلئے گویا کہ مانا جاتا ہے کہ نشان سلطنت کا یہی تھا  
 کہ ایک تصویر بنائی جاتی تھی جس میں ایک بہتر فی دو بچوں کو دودھ پلاتی ہے اور اسلئے  
 ایسا مضبوط ہے کہ انکار نہیں ہو سکتا <sup>پہلے</sup> ~~پہلے~~ ذکر کیا گیا۔

اسی طرح او وہ میں یہ بات مشہور ہے کہ نواب آصف الدولہ کی گود میں چھٹی دریا سے  
 پہنچا کر آئی

اُچھل کر آگئی۔ یہ امر یہ عقل سے باہر ہے اس واسطے کہ مچھلی کشتی سے ڈرتی ہے اور  
 ڈر کے مارے ~~کھینچ~~ بہا کر جاتی ہے پس اسکا خود گو دین آنا ناممکن ہے اور یہ تاویل  
 کہ نہ کہ ڈر کے مارے کوئی مچھلی کہی اور چلی ہو اور کشتی میں آپری ہو صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ  
 یہ ماننا ایسا ہی ہے جیسے مان لیا جائے کہ روٹی ناک سے کہا می لگی لیکن اس خلاف  
 عقل بات کا ثبوت یہ ہے کہ صوبہ اودہ میں یہ رسم ہو گئی ہے کہ ہر برس دروازہ پر  
 مچھلی کی تصویر بناتے ہیں گویا کہ سلطنت اودہ کا نشان مچھلی ہے۔ اسی طرح حضرت  
 عیسیٰ کا معجزہ مردہ زندہ کرنا ہے۔ اسکا انکار کرنا یہ منی رکھتا ہے کہ تمام قوم عیسائی  
 جو اس وقت تک دنیا میں تری کثرت سے آباد ہے اس واقعہ کو بیان کرتی ہے اور بالکل  
 جھوٹی ہے یہ ہے نزدیک یہ امر جو حضرت عیسیٰ سے سرزد ہوتا تھا جو تاہن ہے جو اسکو  
 خلاف عقل ماننا ہے اسکی عقل صحیح نہیں ہے۔

مردہ کو زندہ کرنا دہیں اس بات کی ہے کہ روح کا وجود ہے۔ وہی تعلق او نہیں ہو سکتا  
 ساتھ اگر آگ اور ہوا اپنے اپنے مادہ میں جا کر مطابقت اور اس خاصیت سے جو بعد  
 امتزاج پیدا ہوئی ہے خالی اور علیحدہ ہو جاتیں۔ تو پھر انکا خود ساتھ ان معلومات کی  
 نہیں ہو سکتا تھا۔ نئی روح نئی دہی روح نہ آتی کیونکہ جب اربع عناصر الگ الگ  
 ہو گئے تو ان سے ایک نئی چیز پیدا ہو سکتی ہے وہی چیز انی چیز نہیں ہو سکتی۔

اسبان پر غور کرنے سے کہ ان میں تغیرات ہوتے ہیں ایک اور ذیل اس طرح  
وجود روح کی کہ بعد فنا جسم باقی رہے باریک طور سے سمجھ میں نہیں آتا ہے اور وہ یہ ہے  
کہ فرض کیجئے کہ ان کی زندگی تین حصوں پر منقسم ہے۔ پہلا حصہ ترے کا جب ایام  
موت کے ہیں۔ دوسرا حصہ ترے ہر ایک حالت پر ترے جانے کا جب سن و قوت کہتے  
ہیں۔ تیسرا حصہ قوتوں کے گتے کا جب پیری یا ایام انحطاط کہنا چاہئے کہ وہی حصہ  
فنا جسم کا ہے۔ اگر یہ مانا جائے کہ روح ایسی چیز نہیں ہے کہ جسم سے جدا ہونیکے  
بعد باقی رہ سکے تو یہ ماننا پڑیگا کہ روح امتزاج اربع عناصر کا خاصہ ہے یعنی جیسی  
اور قوتیں اعضا، انسانی کے اندر اس امتزاج سے پیدا ہوتی ہیں و مانع بن قوت  
عقل پیدا ہوتی ہے۔ یہ فرض ظاہر طور سے غلط معلوم ہوتا ہے کیونکہ قوای جنمائی  
کے ساتھ نمو اور وقوف اور انحطاط عقل کا نہیں ہوتا اگر قوت عقل محض و مانع کی  
قوت کا نام ہوتا تو ہمیشہ ساتھ ساتھ اعضا کے بڑھنا گستا کرتی حالانکہ ہم دیکھتے ہیں  
کہ قوت اعضا جب گھٹ جاتی ہے قوت عقل بڑھ جاتی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے  
کہ روح کے وجود کا ابتدائی ذریعہ خارج میں آئیکا تو صرف جسم ہے مگر بعد میں روح

ایسی چیز ہو جاتی ہے کہ اعضا کے ضعف کو اس سے تعلق نہیں ہوتا ورنہ عقل ہی  
بہت کمزور ہو جاتی۔ اس کے بعد قوت عقل کا جو قوت ہے وہی قوت اعضا کے  
ایسی ہی ہوتی ہے جس طرح ہر ایک قوت کا جو قوت ہے وہی قوت اعضا کے ساتھ بڑھتی گھٹتی ہے۔  
مگر عقل



مگر عقل کے نذر کو دوسرے تین یعنی خواہشیں ہر وہ میں رہتی ہیں جب وہ ضرور

ہو جاتی ہیں اور ناپا پڑوہ اور کچھ کچھ عقل میں زور معلوم ہونے لگتا ہے ~~جب انسان~~  
زیادہ ہو ڈیسا ہو جاتا ہے تو مسلوب الحواس ہو جاتا ہے۔ یہ ~~ہو جاتا ہے~~ کہ یہ استدلال

اوس حالت سے ہے کہ گویا آدمی مر گیا۔ موت کے بعد جیسا ہم روح کو نہیں پاتے ایسا

سلب حواس میں ہی نہیں پاتے۔ اوسکا پہلا فرق اوقات نوم سے بخوبی سمجھ میں آتا ہے

سوئے میں روح موجود ہوتی ہے مگر یکساں رہتی ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آدمی ہر

بہتر ہے ایام سلب جو اس مقدمہ اوس نمونے کا ہے جس سے انسان اوس وقت

جاگ سکیگا جب خدا جاے ۔ دوسری طرح فرق حالت جنون پر غور کرنے سے

سمجھ میں آتا ہے۔ جنوں میں یہی حواسِ مطلوب ہوتے ہیں بعدِ محنت پہ حواس

آجائے ہیں۔ پس معنی بہ ہیں کہ جیسے قوت عقل کے لئے سونا اور خون پر وہ ہیں

سلب حواس بھی پر وہ مین بہہ نہیں ہے کہ قوتیں جسمانی خواہشوں کی اور جسم کی

عقل کا پردہ ہیں پروہ صرف اسے معلوم ہوتا ہے کہ روح و عقل کا اور اک جتیک

وہ جسم میں رہتی ہے جو اس کے ذریعہ سے ہوتا ہے جو اس اعضا کے خواص میں اعضا کے

ساتھ اونکے خواص میں صحت لازمی ہے۔ پس وہ ذرائع کا انعدام ہے اصلیت کے

الندام نہیں ہے خواہشیں پر وہ عقل کا اگر اسطرح ہوتیں جیسے عقل پر وہ خواہشیں ہوتیں

تو عقل فی نفس نہ بڑھتی۔ عقل جانا کرتی ہے کہ چھ خواہشوں کے زور سے

غلطی ہو رہی ہے اور خواہشیں عقل کا پیرہ نہیں پہنتیں۔ پس جبکہ انحطاط قوت

و مانگی کے باوجود عقل بڑھتی ہے لازم آتا ہے کہ وہ چیز پیرا اعضا کی قوت سے جدا ہو کر مادہ

اور کام کرنے کا پیرا کر لیتی ہے۔ بائسنہ دوسرے مادہ موجود ہوتا ہے جو غیر منہی

اگر روح کا وجود مانا جائے اور یہ کہ روح عقل کا جسم ہے اور وہ ظاہری جسم کی قوتوں

علیٰ ہی کام کرتی ہے تو اس کا ضد سوائے شیطان کے دوسرا نہیں ہو سکتا۔ اس وقت کے

نے کہ جب قوتیں اعضا کی گتت جائیں اور عقل بڑھے استعمال اعداؤ کے قاعدہ سے

اوسکو محنت اور درزش کے طور پر برٹانے کے لئے شیطان کے کام ذریعہ ترقی کا ہو سکے ہیں

دوسرا نہیں ہو سکتا ایسی اعلیٰ قوت کا ضد ماننا اور شیطان کے وجود سے انکار

کرنا بڑی غلطی ہے۔

جب انسان میں قوت و یحانے اور ان اپنی عجیب و غریب حالت کو دیکھے تو لازمی

خاصہ اس کا یہ ہے کہ اوس میں معنتِ مکر پید ہو۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ ایسا ہوتا ہے۔

پہلوان میں جب زور زیادہ آجاتا ہے تو رفتار تک او کی مستانہ ہو جاتی ہے اور وہ بالکل

اپنی ہستی سے بے خبر ہوتے ہیں۔ جوش جوانی میں ان انداز ہوتا ہے اور اوسکو کچھ نہیں دکھائی

دیتا ہے۔ جوانی شہوت پرور ایک شام نے اس معنوں کو بہت اچھا نظم کیا ہے وہ کہتا ہے کہ

شہر

شعر اچھا ہوا شباب کا حکم گزر گیا : ایک جن چرما سوا تھا کہ سر سے ڈھکیا +  
اویسی مدہوشی کا یہ نتیجہ ہوتا ہے کہ ہم دیکھتے ہیں ہزاروں گراور ریاستیں تباہ ہو گئیں۔

بہت سے اشخاص نے جب دیکھا ہے کہ ہم میں یہ طاقت ہے کہ جو چاہیں ان کی آن میں  
ہو جائے جبراً ان قتل ہو جائیں گہر و ثلے جائیں مکون کی صورت متغیر کر دی جائے  
تو ایسی خود پرستی پیدا ہوئی ہے کہ اون لوگوں نے دعویٰ خدائی کیا ہے۔ - - - - -

یہ <sup>صفت</sup> ~~صفت~~ تکر سوت ترین مضرّات میں سے ہے سب سے زیادہ بُرائی اس صفت میں یہ ہے  
کہ جو صفات انسان میں پیدا ہو سکتی ہیں تعداد اونکی اس قدر زیادہ ہے کہ تمام عمر اگر معمولی  
انسان جملہ کمالات کو حاصل کرنا چاہے تو حاصل نہیں ہو سکتا۔ پس صفت تکر جو انسان کو  
بتلائی ہے کہ میں سب سے بڑا ہوں وہ آدمی کو ارتقاء مراتب کمال سے باز رکھتی ہے  
یعنی وہ یہی غلطیاں کرتا ہے کچھ جو اپنے لئے ہی صفت مضرّات اور دوسروں کے  
لئے ہی ~~یہ صفت مضرّات ہے~~ اسلئے انسان کے واسطے ایسے ذرائع پیدا کرنے  
چاہئیں کہ جو اس صفت خبیث سے محفوظ رہیں۔

اب خیال کیجیگا کہ بعد اسلئے کہ انسان ایک حد پہنچ جائے اور اوسمیں کمال پہنچ جائے  
جبمیں سے ایک کمال یہ ہے کہ طبیعی ضرورتوں پر غائب آجانے کی اوسکوشت ہو جائے  
اور اوسمیں ملکات قدسی اور شوق ضرور افعال حسنہ کی پیدا ہو جائے تو اسکی

خیال ہونا کہ میں دوسرے بہتر ہوں صحیح واقعہ اور صحیح خیال ہو گا لیکن وہی خیال  
 ہر وقت موجب تکبر ہو سکتا ہے اگرچہ صحیح ہو۔ خدا شناسی اور خدا پرستی سب سے بہتر  
 ذریعہ انسان کے اقصائے غایت کمال پر پہنچنے کا ہے۔ مان لیجئے کہ ایک برا کترہ  
 انسانوں کا اسکا قابل ہو چکا ہے۔ تو اب غور کیجئے کہ اوس کمال پر پہنچنے کے بعد جبکہ  
 قوتیں مغلوب ہو چکیں تو وہ کون ذریعہ ہے کہ انسان کو تکبر پیدا نہ کرنے دے۔ ظاہر  
 ہوتا ہے کہ وہ ذریعہ یہ ہے کہ ایک ایسا دشمن ہو جس میں سب سے بڑی طاقت ہو کہ  
 دینے کی اور ہلا دینے کی اور خدا سے پہرہ دینے کی اور افعال قبیحہ کی طرف دعوت کرنے  
 کی موجود ہو اور وہ بغیر روک ٹوک کے ہر وقت قابو پاسکتا ہو تاکہ باوجود ملکات قدسی کے  
 ہر وقت انسان ڈرنا رہے کہ مبادا غلطی ہو جائے اور وہی خوف بقا کمال اور شرفی طرف  
 کمال کی ذریعہ ہو۔ ایسا ذریعہ اگر غور کیجئے واقعہ میں بفضل الہی ہے اور غور کرنے سے معلوم  
 ہوتا ہے کہ ایسا ضروری ہے کہ بغیر اوس کے کام نہیں چل سکتا۔ سو یہی وجود شیطان  
 کا ہے۔

مصلحت وجود شیطان کا بیان دوسرے الفاظ میں یوں ہو سکتا ہے کہ جو وجود مالک  
 تمام ہو اور ملکیت اوسکی بڑے زور شور کی ہو اور اوسکی ملکیت کا پچا پنا ہی سب سے بہتر  
 ذریعہ مختلف قوتوں کے مغلوب کرنے کا اور بہت بڑی برائیوں سے بچنے کا ہو تو اگر قوت دیکھا  
 اور اوس میں

شیطان  
 کا  
 وجود

اور اوسین اختیار اپنے ماتم میں باقی نہ رکھا جائے تو وہ مملکت اوس مالکیت کے سوا

جو اوس وجود عظیم جل جلالہ کو حاصل ہے جہاں ہم قوتوں میں زور دیکھتے ہیں یہ بات پاتے

ہیں کہ باوجود آزاد اور قوی قوت موجود ہونے کے کوئی مرتبہ قوت کا ایسا نہیں ہے کہ ہر وقت میں

بڑی قدرت کا اقتدار اوس کے ساتھ ہو۔ ~~تو وہ مالک کے بس میں رہے~~ یہ بس میں رکنا بہت ہی  
بہتر ہے جو یہ خیال کہ ہم اہل کسب میں ہیں، اور کسب و کار میں ہمارا ہونا بہتر ہے۔

مردی چیز ہے جس کے لئے ~~ہم اہل کسب میں ہیں~~ آپ کسی قوت کو ییلینے اور کسی حالت پر

مست قوت الہی کا اقتدار ~~ہم اہل کسب میں ہیں~~ غور فرمائے کہ جب آدمی میں معرفت ہو اور ہزاروں جاہل ملک کر رہا ہو

الکیم ہے اوسکی زبان بند ہو سکتی ہے۔ آدمی بڑی ہوں میں روتی کہتا ہوں کلائی ہو سکتا ہے۔

درازا درو پیدا ہو کر ہاتھ پیار ہو سکتا ہے۔ یہ میں درو ہو کر عقلی قوت معطل ہو سکتی ہے

پس غور فرمائے کہ جہاں سب قوتیں روک اور بس میں الہی ہوں جب آدمی پورا مرتبہ کمال

ہو سکتا ہے کہ وہ الہی قوت سے باہر ہوگا اور اوس کے لئے مادہ سر کرنے میں انہی

پہنچ جائے تو کیونکر ہوگا۔ بس میں باقی ~~ہم اہل کسب میں ہیں~~ ~~ہم اہل کسب میں ہیں~~ ~~ہم اہل کسب میں ہیں~~

اقتدار قدرت سے جدا ہوگا۔ اگر ایسا ہوگا تو خداوند نہ تو کفر فی نامہ ہوگا نہ وہ تہ سر ہوگا نہ وجود

وہی ہوگا۔ ~~ہم اہل کسب میں ہیں~~ اگر آپ ان نجات اور کیفیت عبودیت پر جو اپنی ہستی کو بے حقیقت سمجھا کر

لوی کو سب زیادہ مفید بناتی ہے غور فرمائیں تو معلوم ہوگا کہ شیطان ادب بڑی مردی چیز ہے

جب ہم یہ بات دیکھتے ہیں کہ الہی جل جلالہ کے کارخانہ میں ہر چیز موجود ہے خواہ ہم اوس کا تصور

کر سکیں یا نہ کر سکیں تو ماننا چاہئے کہ جو چیز نوبتی وہی کمال قدرت کا نقصان ہوتا جس سے

ذات باری تعالیٰ متاثر ہوتی چاہئے کیونکہ وہ کمال اعلیٰ درجہ کا غور کرنے سے ثابت ہے۔

## باب دوم

اسمین ذکر اون اعتراضات کا، جو اچکل

دو نمین نظام عالم کے متعلق پیدا کیے گئے

جب مصالح نظام عالم پر جو تقدیر اپنے فہم نے بیان کی تھیں اپنے غریب و غنا کے لیے جو کام اور شہادت کی طرف توجہ فرمادے جو نظام مذکور پر دونوں میں پائے جاتے ہیں اور جو کچھ سمجھے جاتے ہیں۔

ایک شے یہ کہ ان قوتوں کا دنیا اور شیطان کا پیدا کرنا اولاد حضرت آدم علیہ السلام کی بری نصیب بن پر نیا اور ساری خرابیوں کا سبب ہوا۔

پہلے اول سے آخر تک غلط ہے۔ اور کامل ایمون کو اس وقت پیدا ہوتا ہے جب وہ دروازہ

ہوتے ہیں۔ وہ مال کو نہیں سمجھتے کہ اگر قوتیں ان میں اور اختیار ان کے صرف میں لانے کا ہوتا ہے

نعمت و نعم میں اور حیوانوں میں۔ ہم میں اور درختوں میں۔ ہم میں اور پتھروں میں فرق ہوتا ہے۔

اگر قوتیں و حیاتیات اور ان کا اُسکانے والا پیدا نہ کیا جاتا تو یہی انسان اور حیوان میں کچھ فرق نہ ہوتا۔

عالم میں نظام نہ ہوتا یا اس فرق ہوتا نہ قابل اعتداد و اعتناء ہوتا۔

تو ہی دیر کے لئے حیثیت دین سے قطع نظر فرما کر باعتبار دنیا افعال جو ان فی ہر وجود

عطا قوت صدور افعال صادر ہوتے ہیں توجہ فرمائے۔ اول اعداد کو بچنے۔ پھر ان کی

پھر افعال کو جو اعضاء کے ذریعہ سے صادر ہوتے ہیں۔ کسی ایک عضو کے بھی ہر خیال کو جمع کرنا۔

سب سے مقدم آدم کا مرنیکا ہوتا ہے۔ - دیکھئے۔ کسی ایک آدمی نے مرہۃ العمر میں کتنی مرتبہ ہاتھ  
 ہلایا ہو گا غالباً تعداد اس کی صر و شمار سے افزون ہو۔ ان افعال میں بعض وہ افعال ہونگے جو انسان  
 اور حیوان میں مشترک ہیں۔ تاہم بیشتر تعداد ان افعال کی ہوگی جو انسان کے لئے مخصوص ہیں۔

جیسے لکنا۔ غلہ پیدا کرنا۔ کھانا تیار کرنا۔ اوسکان ان کی طرح کھانا۔ کپڑا پیدا کرنا۔ کاغذ پیدا کرنا۔  
 ۹۸ شبیہ آلات بنانا۔ ہوا بنانا اور لاکھوں چیزیں تیار کرنا۔ افعال ان فی مین اب امتیاز فرمائیے  
 کہ کتنی دفعہ ہاتھ اعلاناً فعل جائز تھا۔ کتنی دفعہ ہاتھ ہلانا عمل ناجائز۔ اور وقت غالباً شک باقی  
 نہ جیگا کہ عطا وقت ہائے ان فی ایک عجیب و غریب نعمت ہے اور شکایت کتنی غلط اور  
 ناشکری ہے۔ اگر نقشجات جراثیم پر توجہ مبذول فرمائے تو ظاہر ہوگا کہ ان کا حساب انسانوں کے  
 عدد پر کیا جاتا ہے یعنی مروج شماری پر۔ افعال ان فی پر نہیں۔ تاہم وہ ہزاروں حصہ  
 یا کچھ کم زیادہ ہوتے ہیں۔ کتنے معاملات وہ ہیں جو کچھ یون میں نہیں آتے۔ کتنے وہ ہیں جو آتے  
 ہیں۔ کتنے آدمی میں جو مہمال وزن و فرزند صبح کو خوش و خرم اوشیتے ہیں۔ کتنے ہیں جو

چوڑوں کے ظلم سے مبتلا، فریاد و نظم ہوتے ہیں۔ دنیا کی وہ ترقی جو جرت انگیز ہے کس عمل سے ہے۔

پس ملاحظہ فرمائے کہ یہ شبہ کا حل کیا ہے یا کسی اور چیز کا۔ اور غلط ہے یا نہیں۔ اگر یہ خیال  
 باعتبار تحقیق ہے جو حقیقت میں نہیں ہے اور اس لئے ہے کہ وہیں مختلف ہو گئے۔ کمزور زیادہ ہو گیا۔

تو واضح رہے کہ کفر و اختلاف عقل بوجہ عقل کے ہے۔ عقل ایسی نعمت ہے کہ اس سے بہتر اور کوئی

نعمت ان کو عطا نہیں ہوئی۔ اوسکا شرف ظاہر ہے۔ اگر اتنی بڑی نعمت ہے تب اس خطے  
 اجتناب کرنا چاہتے ہیں کہ اپنے غور نہیں کیا اور بد بھیت سے یعنی وجود صانع سے انکار کر دیا ہے  
 تو یہ قصور منطقی کا نہیں۔ ذرا افسانہ فرماے۔ کیونکہ یہ کہنا اون بچوں کے خیال سے کم نہیں ہے  
 کہ پڑھنے لکھنے کی صفت تکلیف دہ ہے۔ اوس بچہ چاہے۔ دین ہو اگر باعتبار اعتقاد مسلمانوں کے  
 نہ لیجئے تو جو مسلمان نہیں ہیں اپنے آپ کو حق پر سمجھتے ہیں۔ اور اونکی تعداد زیادہ ہے اور اسے  
 تعداد افعال جو اربع ہی زیادہ ہے۔ اگر باعتبار اعتقاد اسلام کے لیجئے تو زمانہ کو باعتبار اعتقاد  
 اسلام کے مدتوں پر تقسیم فرماے۔ اسلام نے قرار دیا ہے کہ زمانہ اچھے افعال کا اور عموم اسلام کا  
 زمانہ عموم مضلالت سے زیادہ ہوگا اور یہ ہی قرار دیا ہے کہ بعد اسلام مسلمان کا ہر فعل مسلمان کو  
 مستحق ثواب بناتا ہے۔ چنانچہ کہنا۔ پینا۔ اولاد۔ اونکی پرورش۔ اور حمید افعال جو گناہ نہ ہوں۔  
 اوس پر اللہ تعالیٰ بخیر فرمائی۔ پس افعال زمانہ قلت اسلام اور افعال زمانہ عموم اسلام دونوں کو  
 ملائی اور دیکھے کہ افعال حسن باوجود اسکے مقدار میں بہت زیادہ ہیں اور جو اعتراض دلوں میں  
 اس حکمت پر پیدا ہوتا ہے کہ قدر غلط اور فضول ہے۔

یا اعتبار دین ظاہر ہے کہ اللہ تم کی مشیت ان کو اقتصاد غایت کمال پر پہنچانے کے مقتضی  
 ارض و مابقی الارض  
 ہوتی ہے۔ اور حاکم ~~الارض و مابقی الارض~~ بنانے کی۔ حکومت کے لئے سوکھی زمین  
 اور محکوم پیدا کرنے کی ضرورت ہے۔ پس خیال کرنا چاہے کہ خوف بد اعمالی حکام سے کسی کو



حاکم تہ بنانا اچھا تھا یا بنانا اچھا تھا - ضرور اچھا تھا - جو برا عمل کیا کرتے ہیں میان یا دوان سزا پاتے ہیں -  
اب دونوں اعتبار میں دنیا اور دین کی نظر سے خیال فرمائیے - کیا آپ عیاں فرما سکتے ہیں کہ اس شخص کو  
کہ آپ زیادہ کما لینگے بہوک نیک جاتی اور وزیر پرورش بدن کا اور اسکے بقاء کا آپ سے پیدا جاتا - اسے  
کہ چلنے پہلنے کی قوت دینے سے جو رسی کے لئے جانا ممکن ہوگا - یا انکھ دینے سے نظر برا ہوگا - ہاتھ  
پانوں اور انکھ نیک جاتی - اسے کہ نیت کسی خراب ہوگی عقل غلطی - یہ تصور ان کا ہے کہ اچھی قوت کو  
برے طور سے کام میں لاکر اللہ تعالیٰ کی ناشکری کرتا ہے کیونکہ اسے یہ نعمتیں صرف انکو کامل بننے کے  
لئے دی ہیں اور اپنی قوت سے انتہاء درجہ تک کمال پر پہنچنے کے لئے جو اسے سوجھا برائے لیکھا - یہ آپ  
سمجھئے کہ جہاں محنت نہیں ہوتی کچھ نہیں ہوتا - یہی وزیر برے مراتب حاصل کر گیا ہے مثل شہو ہے  
جہاں شہید نہیں باوثاق نہیں - جہاں کسرت نہیں پہلوان نہیں - جہاں تیار نہیں سپاہی نہیں -  
پس اسے کہ شہید ہونگے اسے کہ محنت سے پسینہ اچا لگا تنک جا لگا داتہ پانوں دوچار کے ٹوٹ جائیگا  
کیا محنت اور طریقہ محنت کو برا کہا جاسکتا ہے یا اوس میں برائی ہے ؟ نہیں ہے - اور نتیجہ مرنے کے لئے برا  
اچھون کے لئے اچھا ہے - " یا وہ غور فرمائے کہ قلت اور کثرت ایسی چیزیں ہیں جن کو وجود اور ناک  
خارج میں کم کما لائی دیتا ہو بلکہ یہ دونوں صفیں ہیں جو صرف مقابلے سے پہچانی جاتی ہیں مثلاً ایک سے دوسرا  
ہیں - ایک قلیل ہے دو کثیر - اس طرح ایک تو کے مقابلہ میں دوسرا کثیر میں اور ایک لاکھ کے مقابلہ  
میں چھ لاکھ - اور اس طرح - لیکن ایک تو سے ایک قلیل ہے اور ایک ارب ایک لاکھ قلیل ہے - پس



اور ضرر پہ بچایا۔ ریل بنانا۔ ہزاروں آدمی ریل ٹخنے سے ٹکرا رہے تھے۔ جسکی سہولت صرف کراچی، بارہوی اور  
 دوسرے ہر جہتی۔ لیکن ان چیزوں کو اسے برا نہیں کہہ سکتے کہ انکے منافع معزقوں سے بددھار یا وہ ہیں۔

اسپہ بھائی عجیب و غریب فرق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حکمت خلق اور انسان کی حکمت خلق میں یہ فرق ہے۔  
 کہ خباب ایزد ستار جو کلمہ ہر طرح کی قدرت رکھتا ہے اور اضماد پیدا کر کے اور زمین وہ نغمہ جو اذکے بقا کے  
 لئے ضروری ہے، پیدا فرماتا ہے اور اسکی ذات پر اس قسم کا الزام بھی عاید نہیں ہو سکتا کہ تیری خفگیوں میں  
 تو رہے ضرر ہی ہیں۔ اس کے افعال جو متعلق بشر کے ضرر کے ہیں وہ سزا جرائم یا تدبیر عالم میں۔  
 وہ جھک جاتا ہے ہر حال میں بچا دیتا ہے۔ انسان جو ایسے کارنامے بزرگ کرتا ہے چونکہ تدبیر اور اسکی  
 اوس سی صنعت میں محدود ہوتی ہے نیز روادع کرنا انسان کی قدرت میں نہیں ہوتا اسلئے انسان  
 ذمہ دار سچی بری نہیں ہوتا ان کے مجبورات میں استحقاق ثروت و قلت منافع و مفراغ ہونا محدود ہے۔  
 ایسا مثال ذیل پر غور فرمائے۔ ایک شخص نو مکان بنانا ہے وہ اوس میں سب چیزیں بنایا کرتا ہے۔  
 بالا خانہ۔ والان۔ شہ نشین۔ مال خانہ۔ وحیلہ۔ باورچی خانہ۔ آبدار خانہ۔ غسل خانہ۔ پان خانہ۔  
 اوس شخص کو جسے اینٹیں بنائیں اختیار ہے کہ جس اینٹ کو جہاں چاہے لگائے۔ چپت میں یا  
 پان خانہ میں۔ اگر اوس کا جی چاہے ~~میں~~ <sup>پان خانہ</sup> تفریح کے لئے ~~میں~~ <sup>پان خانہ</sup> او سے اختیار ہوگا کہ وہ سبزہ بگائے  
 کو اکھاڑ ڈالے۔ پہلوں کے گلہ کرتے بنائے سرخ خون کی شاخیں اور انکے خوبصورت کرنے کو کاٹ  
 ڈالے۔ پیرانے درخت اکھاڑ ڈالے پانی بہانے کے لئے دیوار زمین روڑ بنائے اس سے خود

ایشیون کی حالت میں فرق ہو گا ہر ایشیون جوڑنے کے لئے چھپائی ہو گئی تاکہ خوبصورت نکل آئے  
بعض محراب کے لئے کاٹی جائیگی۔ تو ایشیون کے لئے مالک نے کائنات کا فضل بٹا کیا اور بسوی <sup>یا مٹھرائی</sup> کو

نیا کردہ اون غلموں کا باعث ہو گا اور ہر غلام کو کتنا غلط ہے۔ مایعوت مالکانہ اور غلام میں بڑی فرق فرمایا گیا

یا ہین۔ بعض بزرگوں نے اس مثال کو اسیات کے ثبوت میں لکھا ہے کہ نغام عالم میں حیث

الکل بہتر ہے گویا اعتبار ہر جزو کے بہتر ہے بہتر ہو مجھ اس راہی اتفاق نہیں معامرات

جلت۔ کی صنعت میں اور معمار عالم کو یہ فرق ہے کہ معامرات ایشیون کو اچھے برے

مقامات میں لگا دیتا ہے معمار عالم جب تک اخراج عالم کو خود بڑا یا بھلا ہو چکا تا موقع ہین

دیتا بھلی یا بری جگہ میں بہن لگاتا۔ پس نغام جیا من حیث الکل بہتر ہے بہتر من حیث الجزو

ہی بہتر ہے بہتر بیان ہر چیز و ہین جہان اسے ہونا چاہئے اگر سیر گاہ ہوتی جیلخانہ ہوتا

سلطان کا کارخانہ عمارت نامکمل تھا۔ حقیقت من ضامن عالم و حلی تھی۔ دنیا جب عرض

ہو جتہ شال ضیں سے کم سے کم ایک سہ سے تشبیہ کیا جائے تھا۔ . . . .

ہیں شال پر ہی غور فرمائے کہ بادشاہ ہزاروں آدمی لوڑنے اور جان دینے کے لئے نوکر رکھتے

ہیں کیا ان کو معاوضہ دیتے ہیں۔ تعجب ہے کہ شہرہ شہرہ۔ روپہ تنخواہ جان لینے کی بجائے اور جو

مالک کو دراصل کہانے پینے کو ہر وقت دے وہ کچھ مستحق نہ رہے کہ جس مصلحت سے

چاہے آدمی کو نیلے۔ ایک اور عجیب فرق باوجود اس کے صنایع الہی میں یہ ہے کہ اسے بہتر

اخذ فرمایا کہ ہننے انسان کو جب ان وقتوں میں ڈالا تھا تو اس کو اور سب مخلوق پر چم لیا تھا۔

کہنے پر

کہنے یہ بوجہ حکومت کا جو عقل و اختیار ہے پیدا کیا ہے۔ چنانچہ جن نہ کیلانی نے قبول کیا۔

بس اب تو بلاشبہ یہ صورت ہو گئی جیسے کوئی آدمی کسی آدمی کو نوکر رکھے جسے تیار دے کہ تم کو

جان دینی ہوگی اسی سے نوکر رکھتا ہوں۔ فرمائے کہ بعد اسکے جب کوئی شخص نوکر بنی قبول

کرے نوکر رکھنے والا کیونکر مزمع ہوا۔ بلاشبہ یہ کہہ جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نسبت پریشانی

صحیح نہیں ہے۔ جان دی دی ہوئی آدمی کی اتنی ہی حق تو یہ ہے کہ حق ادا ہوا۔

اللہ نے عالم کو منہر تمام عجیب و غریب قدرتوں کا نیا بنا ہے۔ اگر وہ تمام

حجّت بھی نہ کرتا اور بدلا بھی نہ دیتا۔ اسے اختیار تھا کہ جس چیز کو جس کام میں چاہے

لانے اب تو وہ بدلا دیتا ہے۔ اور باوجود اسکے کہ عالم منہر قدرت ہے ذات ایزدی

منترہ ہی نہیں ہے لایق ہزار ہا شکر کی نتیجہ کی برائی اس وقت معلوم ہوگی جب

آئندہ سو جائیگی اور ہم اپنے مراتب بزرگ کو پائیگی۔ کیا یہ خیال صرف اون لوگوں

کا نہیں ہے جو جو دلائل کو دینا تک محدود سمجھتے ہیں۔ اور سخت بے خبر ہیں۔

اسی کے ساتھ یہ شبہ و گمان آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہے وہ اس طرح

پیدا کرنے کی قدرت رکھتا تھا کہ اتنی ہی برائی ہوتی۔ لیکن یہ غلط ہے۔ غلطی یہ ہے

کہ خداوند عالم کے کارخانہ میں ہر چیز موجود ہے اور اختیارات عظیمہ بدرجہ ہیں۔

اس قسم کی شکایت ہر مخلوق کی طرف سے ہو سکتی ہے۔ مگر یہ کہہ سکتی ہے کہ مجھے



(31)

ضرور قادر ہے لیکن محال کا محال قرار دینا ایک قاعدہ ہے جو بغیر کسی سخت ضرورت اور وجہ کے نہیں توڑا جاتا اور اس کا عموماً توڑنا اس عالم اسباب کے لئے خلاف مصلحت ہے مگر اللہ تعالیٰ باستثناء اس حالت کے کہ کسی کو خاص کامتین قدرت دیدے اس اختیار کو اپنے ماتمین رکھتا ہے اگر ایسا ہوا تو تمام باقی نہ رہے نہ اس میں ناممکن ہو جائیں اور حق تعالیٰ پر الزام خلف وعدہ کا لازم آئے۔ مثلاً اگر اونٹ سوئی کے ناکہ سے نسل جاتا تو آپ <sup>مست</sup> ~~مست~~ باقی سے اپنی حفاظت کیسے کرتے۔ کیونکہ وہ روزن دیوار مکان میں چلا آتا اگر وجہ ہوتا جو اسب کو اور اُسے اور اُسے پر کرتی کوئی چیز بجائے خود برقرار نہ ہوتی۔ رشتی اگر لگانا گہو نیتی پیاسی کیسے لگتی۔ آگ نہ جلاتی تو غذا اب الہی کیونکر ہوتا۔ پس دفع ضرر اور جلب منفعت کا (برائی دور کرنا اور برائی حاصل کرنا) ان متوقع اور مضاد اشیاء میں صرف طریقہ یہ ہے کہ مصلحت اسکی اسباب کی مقتضی ہو کہ محال ممکن ہو جائے۔ بری چیز بری حالت میں چھوٹی چیز سے نہ نکلے۔ بانی نشیب میں جیسے بغیر اسباب ظاہر کچھ نہ ہو۔

.....

علامہ نے محال کو دو قسم پر منقسم فرمایا ہے۔ ایک محال عادی دوسرا محال عقلی۔ محال عادی جیسے کوئی آدمی پہاڑ کو نہیں دھتھاسکتا۔ محال عقلی جیسے ایک چیز حادث اور قدیم دونوں نہیں ہو سکتی۔ دو اور دو بچ نہیں ہو سکتے۔





۷) جسے ہر کچھ آپ غور کیجیے! اسے ایک وقت میں محدود موجود ہو سکتی ہے حادث و قدیم  
 کیا ایک چیز ہو سکتی ہیں واجب و ممکن کیا ایک چیز ہو سکے کوئی عداویا ہو سکتا ہے کہ خنجر ہو  
 نہ فرو یا کوئی محدود ایسا فرض کیا جاسکتا ہے کہ وہ زوج ہی ہو فرد ہی یہ وہ یا میں ہیں جو عند  
 المتعطل شینیت (کوئی چیز ہونا) کی حد سے خارج ہیں انہیں خود قابلیت اسکی نہیں ہے کہ  
 قانون قدرت کے کثرتوں سے انکا کچھ تعلق ہو سکے اکثر لوگ کہا کرتے ہیں خدا اپنی مثل پیدا کرتے  
 پر قادر ہے یا نہیں لیکن انسانیاں نہیں کرتے کہ خداوند عالم جسکو پیدا کر لیا وہ مخلوق اسکا ہو گا  
 وہ واجب الوجود کہاں ہو گا وہ اپنے وجود بقا میں مستغنی غیر سے کب ہو گا وہ مثل باری تعالیٰ  
 جلّ جلالہ کے کہاں ہو سکتا ہے یہ محض وسو کے کی بات ہے پھر سے سے اتفات سے اسکا  
 باطل ہونا بالکل ظاہر ہو جاتا ہے -

۸) بعد اس کے یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ محدود و قوتیں اللہ تعالیٰ نے کیوں عنایت فرمائی ہیں -  
 وجوہ اس کے چار ہیں - اول یہ کہ اگر محدود قوتیں نہ ہوتیں تو سلسلہ اطاعت  
 بکھڑا ہو جاتا - اور ممکن نہیں - ہذا محدود ہونا قوتن باج ممکن نہیں -  
 اور عبودیت کا باقی نہ رہتا اور یہ بہت سی مصلحتیں ضروری ہیں - ایک اور وجہ یہ ہے  
 یہ کہ ان کے بہتر سے بہتر بننے کا ذریعہ خدا شناسی ہے - دوسری یہ کہ  
 سفر میں اسکی قابل برداشت نہوتیں یعنی ان پر باروں کو توڑ دینا جسوقت اسکا زین  
 جی جاتا ہے کام کرتا جو اوروں کے لئے مفرین - خصوصاً بقائے اعداؤ کو اور یہ کوئی

پہر بیٹے خود باقی نہ رہتی سارا انتظام بگڑ جاتا واقعہ میں اس سے زیادہ قوت کا  
 دنیا ہی عالم کا باعث ہوتا۔ تیسرے اگر قوتیں نامحدود ہوتیں تو ترکیب واقع  
 ہوتی کیونکہ اب اتنی قوتیں ہیں جو جمع ہو سکتی ہیں قوت عقلی کے فرق ہر آپ اس مثال  
 سے غور کیجئے کہ ہر عقل اگر برابر ہوتی فرد فرد وری کے لئے کبھی نہ ملے کہو ملے  
 بتلاتی ہے کہ توری سی محنت سے بڑا نفع حاصل کرو جب ہر شخص کو یہی بتایا کرتی کیسے  
 ریل کی سرک اور ہرن سکتی کروڑوں میں مٹی اور تہہ کون دہوتا اور کہو دتا تو نون کا  
 زور اور خود غرضی دیرہ آنہ ہر دن ہر کام نہ کرنے دیتے۔ اگر یوں کہئے کہ جب کام ہوتا  
 عقل واسے ہی فرد وری کرتے جب اب فرد تو نہیں کرتے ہیں تو غلط ہوگا کیونکہ ہری  
 سی ہری عقل کو ایجے اوسکو مقیاس بناتے اب بعض عقلیں زور کی اتنے بڑے بڑے  
 ایجاد کرتی ہیں کہ لاکھوں آدمی اذکی تکمیل کرتا ہے سب کے سب اتنی ایجادیں کرتے  
 تو سب کی تکمیل کے لئے آدمی کہاں آتے لہذا سب معطل اور سیکار ~~ہیں~~ ایک ہی  
 پوری نہ ہوتی۔۔۔

جیسے شے تہہ ہے کہ اندر تقاطع اپنے مصنوعات کا علم کامل کیونکہ نہیں دیا۔ اس سے

برخی خرابی پیدا ہوئی ہے علم کا محدود رکھنا نہایت بری مصلحت سے ہے۔ پچھلے سب  
 دیو کی یہ ہو سکتی ہے کہ ان کی عقل باوجود اسکے کہ بہت بری ہے پر محدود ہے۔

اتنے بڑے کارخانہ کا علم ہی اتنا بڑا ہونا چاہئے کہ عقل محدود میں نہیں آسکتا۔

ترکیب نرم ان  
~~وہ جس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ اگر علم ہر چیز کا دیر یا جاتا تو تحصیل کیلئے اس کی~~  
~~کے خلاف رہتا اور وہ حالت غرضی کو ان کے اپنے وقت بیکسی بہت بڑا کرتا ہے جو کچھ تیسری~~  
~~حاصل ہو جاتا اور ہر ایک ان کے لئے دنیا میں کوئی عمدہ کام باقی نہیں رہتا ہے~~

وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ ان ان اپنے نفاذ کے ذرائع ایسے پیدا کر سکتا کہ جب تک چاہتا زندگی

رہتا۔ مرنا کوئی نہیں چاہتا اور یہ بہت بڑی برائی ہے کیونکہ ان ان اس وقت تک

زندہ رکھا جاتا ہے جب تک اس کا زندہ رکھنا کچھ مصلحتوں سے ضروری ہے۔ ایک

یہ ہے کہ اور ان کے لئے جگہ ہو۔ جس کی ایک مثال بادشاہ بین اگر بادشاہ زندہ رہتے

تو ان کا کوئی جانشین نہ ہوتا اور اس کے قائم مقام نفع سلطنت سے محروم رہتے۔ سوائے

بادشاہوں کے اور مخلوق اگر ہمیشہ زندہ رہتی معنی یہ ہوتے کہ دنیا ایک دفعہ پیدا ہو جائے

خلق کرنے کا کام جاری نہ رہے۔ دوسرے یہ ہے کہ ان امتحان گاہ میں پڑا

رہے۔ ظاہر ہے کہ جیسے بڑے افعال کی دنیا میں قواعد کی وجہ سے سزا نہیں ہو سکتی

ایسے ہی وجہ سے جزائی دنیا میں بعض افعال کی خصوصاً خدا شناسی کی کافی نہیں

ہو سکتی موت کے بعد جزا کا وقت شروع ہوتا ہے اور امتحانوں سے فراغ پا کر جو ایسے

سخت ہیں تیاج سے مستغف ہو گیا۔ پس ان نیز موت کے ہمیشہ امتحان میں پڑا

مقامی تکالیف دنیا میں اور مقام امتحان میں ہی پڑا رکھنا ظلم ہے۔ تیسرے یہ ہے

کہ ہر ایسی چیز جو دور ہو۔ بعد موت او کی سزا کا وقت شروع ہوتا ہے۔ بُرے  
 آدمیوں کا باقی رکھنا بعض وقت اس مصلحت سے ضرور ہوتا ہے کہ جیسا کہ اپنی  
 قوتوں کو بری طرح استعمال کر کے اپنی ذات کو شے مغرباً کرے تو اس کی قوتیں  
 دوسروں کی سزا کا باعث ہوتی ہیں۔ سزا سے آدمی دنیا میں نہیں جاتا ہے بعض  
 سزائیں ایسے ایسی بنائی ضرورتیں کہ ذلت ہو اور آدمی اگر چہ کم اونچے اور افعال  
 نیک کرنے لگے تو ذلت اس کی آئندہ کی ترقی کے لئے مایوس ہو سکیں جب بُروں کا مجموعہ  
 محض نکما ہو جاتا ہے تو دیکھا جاتا ہے کہ وہ معدوم کر دئے جاتے ہیں۔ ان کا معدوم کرنا  
 بری ضروری چیز ہے۔ بعض وقت ایسی ضرورت ہوتی ہے کہ کل ایک دفعہ معدوم  
 کر دئے گئے مثال اس کی شہر <sup>پابھیانی</sup> ~~پابھیانی~~ ہے۔ آپ دیکھ کے قبل ولادت حضرت عیسیٰ  
 علیہ السلام کے کوہ آتش فشان کے ذریعہ سے یہ شہر دفعۃً نیست و نابود کر دیا  
 گیا تھا۔ اب جو آثار اس کے نکلتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ اس قدر اخلاق میں اہل شہر کے  
 خرابی پہنچی تھی کہ فحش تصویریں حالت مخصوص کی عام راستوں اور پلوں پر اونٹوں  
 لگائی تھیں اس سے قیاس کرنا چاہئے کہ اور اخلاق اہل شہر کے کتنے بُرے ہونگے  
 عجیب اضطراب و اختلاف ہوا کوئی کیسی نہ سنتا ہوگا ہر عیب ہر ہو گیا ہوگا تمام مردم شہر  
 اولاد نہ ہو گئی ہوگی اور ایسی حالت پہنچی ہوگی کہ اصلاح نہ ہو سکتی ہو۔ اس حالت میں



سلم کے ہے مگر باوجود اسکے ہمارا علم اس قدر برابر ہے کہ جتنے علوم میں ایک ادبی اور نکلے  
 جامل کرنے پر قادر بنیں ہو سکتا۔ چنانچہ مثال اس کی یہ ہے کہ لندن کے جاسوس قتل  
 کتب خانہ شاہی صحیح ہے۔ اگر چار سو صفحہ ایک کتاب کے ہر روز ایک آدمی پڑھے تو چار  
 برس میں سبھی بینیں پڑھ سکتا جو چیزیں اسے مصحفی میں انراؤٹے جفا کی مصحف پر غور فرما  
 تو اتنی بزرگ ہے کہ ہر خفا کا شکر گزار ہونا چاہے مثلاً اگر وادوں کی وجہ معلوم ہو جائے  
 تو اون کی ایسی روک ہو سکے کہ کبھی وادہ آیا کرے۔ بظاہر یہ ایسا معلوم ہوتا ہے مگ  
 حقیقت میں برابر اسے کہ اگر وادیں ہوں ایام امن میں جیسا اس سلطنت میں  
 مخلوق کی تعداد اس قدر بڑھ جائے کہ سامان کھانے پینے کا ہم نہ پہنچے اور جانے اسکا  
 واد میں ہزار دو ہزار مرتے ہوں اور وقت سب کے سب جانیں ہلاکت عام ہو جائے  
 چنانچہ اب بھی زندگی گرائی کی وجہ سے غریب پر سخت ہے اور یہ گرائی لازمہ مردم شمار  
 بڑھ جانے کا ہے جو اچھی سلطنت ہے وہ رعایا کا آرام جانتی ہے وباد سے بچا  
 اگر قادر ہوتی اتنا بچاتی کہ کوئی نہ مرتا۔ اسلئے بچانے کا ذریعہ سلطنت کے ماتہ میں  
 دیا گیا تاکہ وہ الزام سے پاک رہے۔ اس بیان سے یہ امر بھی معلوم ہوگا کہ جو  
 اپنے گزشتہ کیسا ہے کہ اون ترکیبوں پر جو آثار سے معلوم ہوتی ہیں توجہ دلاؤ  
 اصل وجہ ممکن ہے کہ اس سے بہت بہتر ہوں اور ضرور بہتر ہوں۔

جواب ہیشہ  
اور غم غم عالم  
بہا صی

یہ شہید یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عالم کو پیدا ہی کیوں کیا۔ جواب اس کا یہ ہے کہ اس کے متعلق یقینی تقریریں بیان ہو سکتی ہیں خلاصہ اوستا کا یہ ہے کہ پیدا ہونے میں منافع ہیں۔ دروہی منافع وجہ خلق کی ہو سکتے ہیں۔ اگر خلق عالم پر قیاس کیا جائے تو یہ وجہ معلوم ہوتی ہے کہ جہاں قوت ہو گی وہ اپنا کام کر لگی۔ ہوا میں جو قوت متحرک ہے وہ اپنی رکت میں ہر وقت مصروف ہے۔ آگ میں جو قوت ہے وہ ہر وقت اوس سے ظاہر ہوتی ہے اور آتش پرستوں کے بیان آگ ہر وقت لکڑی کو کھا رہی ہے۔ پانی میں جو اصیت ہے ہمیشہ اوستا ظہور ہے۔ مٹی میں جو خاصیت ہے ہمیشہ اوستا رویدگی دیتی ہے۔ اسی طرح جب خداوند عالم میں قدرت خلق ہے اور مخلوقات پر نظر کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہے تو اوستا قدرت کا ظہور ہی ضروری ہے۔ البتہ یہ فرق ظاہر ہو چکا۔ خلق چیز زمین جو قوتیں ہیں اور خشکو عنصر ہے ہیں خواہ وہ چاروں یا زیادہ سبب مل سطرار کام کرتے ہیں۔ یعنی ممکن نہیں کہ آگ میں گرے اور جل نہ جائے۔ پانی میں چرس نہ نہ جائے۔ جب بچوں کے اعضا میں قوت آنی شروع ہوتی ہے خواہ مجناوہ ہاتھ دن کو ہلایا کرتے ہیں۔ لیکن اوستا بری قوت میں جو ان قوتوں کی پیدا کرنے والی ہے خوبی ہے کہ وہ ان قوتوں کو اوستا وقت صرف کرتی ہے جب جانتی ہے ہنہا۔

م دیکھتے ہیں کہ چاند۔ سورج۔ زمین اور اربع عناصر جتنے خلق ہو چکے ہیں خلق

ہو چکے۔ روز روز نئے بہن پیدا ہوتے۔ اگر خالق میں قدرت خلق اضطراری  
 ہوتی تو ہر مخلوق کے خلق کا کام ہی ہمیشہ جاری رہتا اس سے ظاہر ہے کہ اس خالق  
 عالم میں روک کی ہی قوت ہے جو مخلوق تو تون میں بنی مجرد قوت یا عنصر میں نہیں ہے  
 اور یہ دلیل اسکی ہے کہ اضطرار نہیں ہے۔ اور جب اضطرار ہو تو خلق بغیر مصلحت کے  
 نہیں ہو سکتا۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جو ارشاد فرمایا ہے کہ ہے جن دالسن کو  
 اطاعت اور نیکوئی کے لئے پیدا کیا ہے معنی اس کے یہ ہیں کہ ان کا کام نیکوئی اور اطاعت  
 کرنا ہے۔ یہ معنی نہیں ہیں کہ مطیع ہوتے تو وہ مطاع ہوتا۔ یہ تو اپنے اوپر تیار  
 اور غلط ہے۔ کیونکہ ذات خداوند عالم محتاج نہیں اور یہ احتیاج ہے۔ مطیعوں کے ہونے  
 ہمارا رتبہ بڑھاتا ہے۔ اسلئے ہماری اطاعت یا غیر اطاعت کی احتیاج نہیں نہ اسلئے رتبہ  
 بڑھتا ہے۔ کیونکہ رتبہ دوسروں کے مقابلہ میں خجکے اس قدر مطیع نہیں ہیں بڑھتا  
 اور ان اقران و امثال میں وقار حاصل کر سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کو کسی مثل نہیں اور  
 عظمت کی انتہا نہیں۔ انقض حکم اطاعت وجہ خلق کی نہیں ہے وہ کریم ہے اور وجہ خلق محتاج  
 یہ وہی شبہ ہے جسے لوگوں کو یہ دھوکا دیا ہے کہ دنیا ایک چیز بحال خود  
 جسکی ابتدا اور انتہا معلوم نہیں اور اسلئے نہ کوئی اسکا خالق ہے نہ دنیا کے بعد  
 میرے نزدیک یہ خیال اس خرابی سے پیدا ہوتا ہے کہ جب کثرت صنایع ہوا

یہ شبہ بڑا  
 گہرا ہے





یعنی دوسروں کی پیروی سے درجہ ایمان پر نہیں پہنچتا بلکہ عہد ایمان ہے۔ پس  
 اللہ جل شانہ کے وجود کا اذعان اپنی تحقیق سے ہونا چاہیے۔ یہ بات ضرور ہے  
 کہ آدمی کی جیسی عقل ہوگی ویسی ہی اوسکی دلیلیں ہونگی موشی عقل کے لوگ موشی باتوں سے  
 باریک عقل کے لوگ باریک دلیلوں سے سمجھنے اس فرق سے اصل ایمان میں ضرر نہیں  
 ہو سکتا جس شخص کو توری ہی ہی عقل ہو وہ جی جی غور کر لیا اور اس پر سے دریا میں  
 غوطہ مار لیا کچھ نہ کچھ یقین کے موتی اوسکے ماتھے لگیں گے۔ اور ایمان اوسکا اللہ کے فضل  
 کامل ہو جائیگا۔ وجہ اسکی یہ ہے کہ اس بات کے آثار کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ موجود ذرہ  
 ذرہ پر تر ہے زور سے بھی کی مثال چمک رہے ہیں اور نشان ایمان کے ہر درکار نے کی  
 ہر مخلوق سے چند سے کی طرح ہر وقت اور ہر حالت میں ملتا اور ظاہر ہیں۔ چنانچہ یہ بات اس آیه دافی  
 ہدایہ سے حجاز خلاصہ یہ ہے کہ ہر چیز اللہ جل شانہ کی تسبیح کرتی ہے لیکن تسبیح اوسکی تم سمجھ نہیں  
 ہو ظاہر ہے۔ چنانچہ شام و شیراز نے ہی کہنا اچھا کہا ہے۔ "مرگ در خان سبز و زعفر و شیارہ"  
 ہر درخت و درختیت معرفت کر دگارتہ سوائے اسکے اور جی کہنے خوب لکھا ہے کہ  
 شجر گر گیا ہے کہ از زمین روید: و خلہ لا شریک لہ گوید: چونکہ بعض لطیف کہتے  
 ہرے ذہن میں گزرے ہیں وہ اتنے ہیں کہ اگر اجل مہلت دے اور اللہ کی مدد مل ہو  
 تو ایک بڑی کتاب میں سائنس تمام چونکہ بیان صرف بطریق تمہید بیان کرنا کافی معلوم ہوتا  
 کہ بعض

کہ بعض نکات بیان کرنے پر اکتفا کروں جس شخص کو علم تشریح سے مناسبت ہے  
یعنی آدمی کے بدن کے حال سے اس کو عجیب و غریب صنعتیں اس آدمی کے بدن میں جو  
بطور ایک طلسم کے بے معلوم ہوتی ہیں۔ انسان کا ذکر اس لئے کیا جاتا ہے کہ وہ نوع حیوانات  
میں سب سے بہتر ہے ورنہ عجیب و غریب حکمتیں ہر حیوان کے خلق میں ظاہر ہیں خصوصاً  
اون حیوانوں کے جنم میں نیکاً مجتہد بہت چھوٹا ہے جیسے چنٹی اور میچ اور اسے ہی چھوٹے  
کہ باوجود چھوٹے ہونے کے اعصاب، ریشہ اور انشریان سب اون میں ہیں۔ انفس  
ابتداء اللہ تعالیٰ کی قدرت کا معاینہ لطفہ کے متعلق کرنا چاہئے کہ ایک پٹنے والی چیز سے  
۸ ہکا قوام ایک سا ہوتا ہے ایسی سخت چیزیں جیسے صلب اور جیسے پتے کہ جن سے  
برہنیں ان کے ریلے پیدا ہوتے ہیں اور یہی سفید بونہیں ہوتی ہیں جنہے کا لے  
ہیچ اور گورے چتے <sup>آدمی</sup> پیدا ہوتے ہیں اور نیز متوسط صورتوں کے۔ چنانچہ  
قرآن مجید میں اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے ۔ . . . . .

مگر آدمی کی انہم غور سے دیکھ تو غذا کا ایک حال سے دوسرے بحال میں ہو جانا  
جسے کیلوس اور کمیوس کہتے ہیں اب امر ہے کہ بجز اللہ تعالیٰ کی تدبیر کے اگر ہر قسم کی <sup>حرارتوں</sup>  
کو اکتھا کیجئے اور یونانی حکیموں اور انگریزی ڈاکٹروں کو جمع فرمائے اور وہ ہزار ہزار  
فکر اور غور کریں اور طرح طرح پکادیں اور آنچیں دیں تو کبھی کیلوس اور کمیوس

ہنسن بنا سکتے ماحصل یہ ہے کہ پہلا غذا میں سے خون تو نکال دین حالانکہ ظاہر میں معدہ کے اندر اتنی بچی تو گرمی نہیں ہے جتنی نوں میں ہوتی ہے اگر سوتی تو معدہ پر ہاتھ رکھنے سے معلوم ہوتی۔  
 راقم اس وقت انگریزی طبیوں کی یہ تحقیقات ہے کہ معدے میں معدے سے ایک مادہ پیدا ہوتا ہے جو کہانے میں جب وہ معدے کے اندر پہنچتا ہے مجھاتا ہے اور کہانے کو ہضم کرتا ہے یعنی ایک حال سے دوسرے حال میں لے آتا ہے اس مادہ میں طبع ہونا اس حکمت کا منافی نہیں ہے اسلئے کہ اب یہی سر و جزیرین مانع ہضم ہوتی ہیں پس وہی مادہ ماحصل حرارت اور آتش طبع ہے۔

بنت

حکیم صاحب بچہ جو ماں کے پیٹ میں اسطرح رہتا ہے کہ منہ بچہ کا ماں کی پیٹ کی طرف ہو <sup>ماتہ</sup> اعضا و رئیس و شریف یعنی دل اور جگر اور معدہ محفوظ رہیں اگر کوئی مادہ ماں کے پیٹ پر پہنچے تو بچہ کی پشت پر کہ سخت ہے بچہ بچے اور بچہ کو اثر اور اندازہ ہو بہ عجیب حکمت ہے یہ حکمت اور وہ حکمت جو بچہ کے پیٹ سے باہر آنے میں ہے ایسی عجیب و غریب <sup>بنت</sup> کہ آدمی کے عقل سے باہر ہے یعنی یہ اور اک اور پہچان بچہ کو کون دیتا ہے کہ جہاں بچہ کی بناوٹ پوری بن چکی فوراً مقصد کرتا ہے کہ باہر کئے میدان میں نکل آئے پھر اسے یہ کون بتا دیتا ہے کہ جیسا ماں کے رحم میں تھا ویسا نہ کل سکو نکا جب پانوں جوڑے رنگے و تشنگ جگہ سے نکلتا مشکل ہوگا اور اگر ہاتھ اوپر کو

اوتھ جائیگے تو یہی نکلنے میں دقت ہوگی بلکہ نکلنے کا احتمال حقیقت ہو جائیگا چنانچہ اگر  
 کبھی جب ظاہر بوجہ مصنف کے اور دراصل سبب مشیت قادر مطلق کے ایسا ہوتا ہے  
 اکثر بھگہاک ہو جاتا ہے مگر وہ جسے خدا نہ چاہے تنگ پس جب بھی باہر انیکا قصد کرتا ہے  
 تو کون اوسکو پیرو تباہ ہے کہ وہ اولت کر سر اپنا نکلنے کی طرف لے آئے تاکہ جب سر نکلے  
 تو ہاتھ بندھے ہوئے اور باؤں جوڑے ہوئے نکلیں کہ یہی پیرو تباہ کا درود کہلاتا ہے  
 اور جب اس حرکت سے جبکی عادت بہن ہے تکلیف ہوتی ہے تہر جاتا ہے ۔ اس  
 سببے در و تہر کر ~~کرتے ہیں~~ کرتے ہیں ۔ تہر کر تہر چہ حرکت کرتا ہے ۔ پیر در ہوئے ۔  
 ان سب باتوں پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حرکتیں جو بچہ اپنے ارادہ سے کرتا ہے  
 معلوم ہوتا ہے کہ اتنی پہچان اور سمجھ رکھتا ہے ۔ غور کیجئے کہ بچہ کو یہ اور اک اور سمجھنے  
 عطا فرمائی ہے ۔ یہی حال پرندوں کے بچوں کا ہے ۔ جہاں خلقت بچہ کی تمام ہوئی  
 کہلے میدان میں آنے کے لئے انڈے کے چیلے کو چونچ سے توڑ داتا ہے اور نکل آتا ہے ۔  
 یہ اور اک کہاں سے آیا ؟ یہ تو صرف خالق عالم کے دینے سے ہو سکتا ہے ۔

اور فائدوں اور حکمتوں کو جو اعلیٰ ظاہر و باطن میں بین کون پورا بیان کر سکتا ہے دیکھئے  
 کہ دانتوں کے ہی اندر کتنی کتنی حکمتیں پوشیدہ ہیں یعنی جو کہ دائرین پسینے کے واسطے بنائی  
 گئی ہیں سلسلہ کی صورت میں بنائی گئی ہیں تاکہ اچھی طرح پسینا واقع ہو سکے لیکن کیلے

اور اسے لاجر کی سی شکل کے ہیں تاکہ ایک سر  
 اور ٹانگوں کو دار ہو اور اس چیز میں جبکہ توڑنا مقصود ہے آسانی سے گس جائیں۔ یہی وجہ ہے  
 کہ جن جانوروں کی غذا گوشت ہے اور ان کو ہڈیاں زیادہ توڑنی پڑتی ہیں ان کے ہڈی میں  
 کچھ زیادہ ہوتے ہیں اس لئے کہ دانت کہ مطلب ان کا ہوا کا روکنا ہے اور کٹنا  
 دوسری چیزوں کا اس لئے وہ چوڑے مثل دیوار کے اور تیز مثل تلوار کے بنائے گئے ہیں۔  
 فائدہ اور رحم میں خشونت پیدا کرنے کے تاکہ جن چیزوں کو کھانا چاہیں کھڑ  
 لیا کریں اور پیٹ کے چبہ کی شکل ہونے کے تاکہ ان کے اندر ہوا چلی جائے اور نکل  
 کہ وہ زندگی کے لئے لازمی ہے طیب بہت اچھی طرح جانتا ہے۔ ملاحظہ فرمائے کہ  
 جب آدمی بیمار ہوتا ہے اور ان فائدوں میں خلل پڑ جاتا ہے کیا کیا مضر افعال میں ان  
 اعضاء کے پیدا ہوتے ہیں۔ یہاں تک ہر عضو میں فائدہ ہے کہ پیشانی کی لکیر تو بڑھتی  
 نہیں میں۔ اگر پیشانی میں چین نہ ہوتی ہمیشہ پسینہ ٹپکتا اور آنکھ کے اندر آ جاتا  
 اس کا کٹنا آنکھ کے فعل کا مارج ہوتا اور اس حالت میں مدد گشتا تو تکلیف ہوتی۔ اسد تعاف  
 کے فضل نے پیشانی کی چینوں میں یہ کام کیا ہے کہ پسینہ او میں جمع ہوتا رہتا ہے جب  
 زیادہ ہو جاتا ہے ان پر پونچھ دیتا ہے۔  
 حکمت بہت باریک حکمت جو اطباء معلوم ہوئی یہ ہے کہ عورتوں میں رحم بڑا

صرف بچہ پیدا کرنا ہے ابتداء عمر میں مقدار معین سے بھرت ہی چوتھا ہوتا ہے۔  
 اوسکا یہ ہے کہ بچنے میں جو مادہ اس عضو کے برنامے میں صرف ہوتا بیکار صرف ہوتا  
 پس اوسکا حصہ ہی دوسرا اعضا کے برنامے میں صرف کیا جاتا ہے اور جب بدن  
 قریب حد کمال کے پہنچتا ہے اور اوسکے کام میں آنے کا وقت آتا ہے چونکہ اور اعضا  
 کو اسقدر احتیاج پڑنے کی بہن رحتی اسلئے حدی سے اوسمیں نمو آجاتا ہے اور بڑا  
 مادہ بڑھنے کا اوسمیں صرف ہوتا ہے ۔

راقم میں کہتا ہوں کہ چہا تون کی یہ حالت ہر شخص نے دیکھی ہے ۔ اگر رحم پیسے  
 برہ جاتا تو بلوغ اس سے پہلے ہو جاتا ۔ بلوغ کے دیر میں ہونیکا نفع یہ ہے کہ اگر ایسا ہوتا  
 اسن ممکن تھا کہ چنے سے ہی چوٹے ہونے لگتے ۔

پہر حکیم صاحب فرماتے ہیں کہ اون بہت سی ویسڈن میں سے جو اللہ تعالیٰ کی  
 مال قدرت اور کمال صفت کی پابند کہ اس بات کی کہ قدرت کی انتہا نہیں ہے ایک  
 دیں اوبونکی صورت کا فرق ہے ۔ یہ عجیب و غریب بات ہے کہ تمام اعضا ویسڈن کے  
 خاص عمل و عرض کے ہوتے ہیں اومیں سے ایک چہرہ ہے کہ عرض اوسکا بہت ہی چوٹا  
 ہوتا ہے کروڑوں آدمی ہر زمانہ میں موجود ہوتے ہیں لیکن صورتوں میں اسقدر فرق ہوتا  
 کہ ایسی مشابہت کہ تھڑا سا ہی شبہ پہچان میں نہ ہونین ہوتی ۔ باوجود اسکے کوئی عضو

ہمیں ہوتا ہے کہ حد سے باہر نکل جائیں۔ قیاس عقلمانی ہے کہ اگر اور

آدمیوں کی صورتیں ایک سی ہون تو ہائیمن کی صورتیں جو ایک ماں اور باپ سے پیدا ہوں  
اور ایک ہی ملک میں رہتے ہوں اور ایک ہی غذا کھاتے ہوں ضرور ایک سی ہوں لہذا اگر کوئی  
نوجوان کی تقلید کرے اور سمجھے کہ جو بچہ بس ایک وقت میں پیدا ہو جب ستارو نکلا جوڑ ایک  
بڑے تودہ دونوں ایک صورت کے ہونے چاہئیں مگر نہیں ہوتے یہاں تک کہ جوڑ وان  
بچے کہ جب تک نصف ایک وقت میں قرار پاتا ہے اومنین ہی فرق ہوتا ہے اگر مثلاً بہت پی جاتی  
تو ایسی بہین ہوتی کہ بچہ ان میں نہ آئے جن قریب بہ یقین یہ ہے کہ جب سے حضرت آدم  
علیہ السلام کے اولاد پیدا ہوئی شروع ہوئی ہے باوجود فرق زمانہ کے دو آدمی بھی ایک صورت  
کے پیدا نہیں ہوئے۔ اس بات کی تائید کہ شکلوں کے اختلاف کی کوئی حد نہیں اسباب سے  
ہوتی ہے کہ جب ہم برائی تصویریں دیکھتے ہیں کوئی تصویر ایک دوسرے کی مثال ایسی  
ہیں ہونی کہ ایک کی صورت دوسرے سے جدا ہوں۔

راقم صورت ہی جدا بین ہوتی بر غصوں میں بار یک فوق ہوتا ہے چنانچہ دہشتگی لکھو  
میں سے انگریزی کا نشان زمانہ حال میں لیا جاتا ہے اور چونکہ ہزار آدمی کا ایک دوسرے  
سے اتنی بہن ملانہ امید ہے کہ یہی ملیگا۔ جل شانہ ۔ اگر خلقت کا ذریعہ محض <sup>خبر</sup> بونٹے  
یہ فرق کون اور کیوں کرتا۔ ہوتا۔ . . . .

بہارِ علم و ادب



پہر حکیم صاحب فرماتے ہیں اسی طرح سے اور قریب اسکے آوازوں کا فرق ہے۔ کہ وہی گلاب کا موصوف اور شکل ایک طرح کے ہوتے ہیں ایک طرح سے ہوا پر اثر ہو بخار اور آواز پیدا کرتے ہیں تاہم ۱۰ از ایک آدمی کی دوسرے آدمی کی آواز سے جدا ہوتی ہے یہاں تک کہ جب ملاقات ہو جائے اور باتیں ہوتی رہیں گو ہر طرف دن ہوں ایک آدمی سے دوسرے آدمی کی آواز اس طرح پہچانی جاتی ہے کہ غلطی کم ہوتی ہے۔ پس اگر سارے عالم کے حکیم اگلے پچھلے جمع ہوں اور زمین غور اور فکر کر کے میں صرف کر دیں تو کوئی سبب اسکا سوا اسکے نہیں نکلیگا کہ اگر شکوہ میں ایسی مشابہت ہوتی کہ ایک سے دوسرا نہ پہچانا جاتا تاہم عالم کا بہرہ ہمارا اس سے بہرہ بہرے فنا و پیدا ہو جاتا چونکہ مشابہت آوازوں کے ساتھ ساتھ مشابہت شکلوں کی ہے پس حکیم مطلقاً اپنی قدرت کاملہ سے اتنے آدمیوں میں کہ سارے عدد انکے گنتے کے لئے کافی نہیں ہیں صورتوں اور آوازوں میں فرق پیدا کیا ہے لیکن جتنی برائیاں صورتوں کی مشابہت میں زیادہ ہیں اور بہ نسبت اس کے مشابہت آواز میں کم ہیں آوازوں میں مشابہت کا تفرق بہ نسبت صورت کے تفرق کے کم رکھا ہے۔ یہاں تک کہ بہائم اور طیور میں بھی خیال ضرورتوں کا فرق کیا ہے۔ حکیم لوگ یعنی طبعی جو ان امور کو طبیعت کی طرف منسوب کرتے ہیں (حکما نام آجکل نچر کہہ لیا ہے) اور خداوند عالم کو اسکا تدبیر نہیں جانتے اگر یہاں ذکر کرنا سہری



یہاں تک کہ وہ جانور شکو پالتے ہیں اور نہیں ہی یہ حالت سوتی ہے کہ جب اترے دینے

کا وقت آتا ہے تو نرم چیزیں جو بچ سے چن کر کالک میں رکھ لیتے ہیں اور ایک نرم

بچونا بنا لیتے ہیں ضرور یہ چیزیں علم الہامی سے ہیں چنانچہ شیخ رئیس یعنی ابو علی

سینا نے شفا کے کتاب النفس میں علم کو تین قسموں پر منقسم کیا ہے - کسبیات

- تجربات - الہامیات اور مثالیں الہامیات کی اس طرح پر دی ہیں کہ جیسی ہننے

بیان کی ہیں - مثلاً جاگنا بکری کا بہرے سے بغیر اسکے کہ اس سے پہلے کسی دیکھا ہی

ہو یا اس سے کوئی ضرر اوٹھایا ہو یا بچے کا پیدا ہوتے ہی وہ وہ پینے لگتا اور قریب

طاقت پوری ہو اور کھڑا ہونا سیکھے بچے کا ستون یا تخت کو جو لمبہ اس کے پاس ہو پکڑ لیا -

یہ ظاہر ہے کہ یہ حرکات ارادی ہونیاں کے تابع ہیں بدون اسباب کے کہ ان کو پہلے

سے جانتا ہو اور خیال کر سکتا ہو سوائے الہام کے کہانت آسکتی ہیں - .....

راق الہام خاصہ طبیعت بہین ہو سکتا ورنہ عام ہوتا یعنی بکری کا بچہ بہرے ہی سے

نڈر کرتا اپنے ہر دشمن سے ایک سا ڈر کرتا - .....

حکیم صاحب - اس طرح وہ بہت سے جانور میں خبا جوڑا ایک بہین ہوتا اور نر بچے

کی تربیت میں شریک بہین ہوتا - جیسے مرغ - بط - اند لٹائے ان کے بچے میں یہ طاقت

دیتا ہے کہ بچے نے جہاں اتر اتر اور باہر نکلا اور یہ طاقت دینے پر لور کھانے لگا اگر

ایسا تو محفوظ مادہ سے تربیت نہ ہو سکتی۔ حکمت اسکی یہ ہے کہ اس ترکیب و آلات سے جانور میت سے بچے اور انڈے دے سکتا ہے۔ اونکے جسم پر اتنے بال و پر موجود ہوتے ہیں کہ جو اسوقت کے ڈھلکنے اور محفوظ رکھنے کے لئے ضروری ہیں نیکونکہ دوسرے جانوروں کی طرح اسکا محفوظ کوئی نہیں ہونا چاہیے اون جانوروں میں زمین نہ اور مادہ دونوں بچے کی تربیت میں مصروف ہوتے ہیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ اونکے بچے ایسے پیدا ہوتے ہیں کہ خود او مین حرکت کرنے کی طاقت نہیں ہوتی۔ نہ اور مادہ اپنے پوتہ سے نکال کر اودکو بہراتے ہیں اور وہ اکثر وہی انڈے دیتے ہیں اونکے بچوں پر ہر نہیں ہوتے لیکن وہ ان ہی گوشت پر حلاوتی مضبوط ڈھلی ہوتی ہے کہ تنکوں کا چھوٹا جو اونکے نیچے بچا ہے اس جلد کو زخمی نہ کرے۔

اسی طرح اون جانوروں میں جنکا جوڑا معین ہے یعنی مادہ سواے اپنے نر کے دوسرے سے جفتی نہیں کہاتی یہ مادہ ہی تعجب انگیز ہے۔ چنانچہ گنجلک کی جب مدد محتاجی ہے تو وہ دوسری چڑیا کرتا ہے بچے تماشا دیکھنے کے لئے چڑیا کو کھڑکریں چاہتے ہیں نہ توڑی دیر میں دوسری چڑیا کرتا ہے۔ جب یہ مادہ اگنی بچے پکری ہوئی چڑیا کو چوڑ دیتے ہیں اسوقت چڑیوں چڑیوں میں نر ای ہوتی ہے چڑا کچھ دخل نہیں دیتا اور دوسری چڑیا توڑی دیر کے بعد ہلک جاتی ہے۔ اس کہیں میں اللہ کی عجب حکمت معلوم ہوتی ہے کہ اس نر





یعنی پہلے جیسے انگور اور کیلا اور پیڑ اور انہ اور رطب اور کھٹے جیسے لیموں داملی۔

پیدا ہوتے ہیں۔ غور کیجئے کہ یہ اختلاف فروع کا کہان سے آتا ہے۔ یہ بھی تو نہیں ہے

کہ جو مزاج کا ہو وہی پہل کا ہو بلکہ اکثر مزاج کا مزہ پہل کے فرق سے خلاف ہوتا ہے۔

چنانچہ یہ امر اون درختوں سے جتنی شاخ لگائی جاتی ہے اور درخت پیدا ہوتا ہے بہت ظاہر ہے

حاصل کلام یہ ہے کہ جس شخص نے یہ بات کہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے موجود ہونے کا

علم اور اس کا جان لینا فطرت نوع ان کی ہے یعنی جیسے بکری کی فطرت پیڑ سے ڈرنا

ہے وہی فطرت اللہ تعالیٰ کے وجود کو پہچننا اور جی ہے نہایت درست اور صحیح ہے۔

راقہ حروف کے نزدیک جو انگار کیا جاتا ہے وہ فطرت کا انکار ہے اور اس سبب

پیدا ہوتا ہے کہ آدمی بعض وقت ایسا اسباب میں مبتلا ہوتا ہے کہ سبب کے سبب

عفت ہو جاتی ہے۔ مثال اس کی یہ ہے کہ جیسے بکری میں پیڑ سے نفرت ہے اسی

طرح ان میں شیر کی ہے لیکن تماشا کرنے والوں کو آپ نے دیکھا ہو گا کہ آدمی شیر سے

کشتی آرتے ہیں اور ان کے ساتھ کہلے ہیں اور نفرت طبعی و فطری جاتی رہتی ہے یہاں تک کہ

بتی اور کبوتر ایک جگہ رہتے ہیں ہرن آدمیوں سے مانوس ہو جاتے ہیں ایک دوسرے کی نفرت

جاتی رہتی ہے۔ لیکن جیسا کہ ہم نے فطرت کے قاعدے کو حقیقت میں بہن توڑتے ہیں

بلکہ وہ بھی اسباب خارجی کے ذریعہ سے ایک بات پیدا ہوتی ہے۔ اسی طرح بعض آدمیوں کا

وجود خالق کو نہ مانتا فطرت کے قاعدے کو معروم نہیں کرتا۔ بلکہ اسباب کی فطرت پر جاننے سے اس فطری مادہ پر پردہ پر جاتا ہے جیسے شیر اور ہرن اور بکری پر مانوس کرنے سے پر جاتا ہے۔

پیر حکیم :- اعلیٰ جناب صاحب فرماتے ہیں۔ اس بات کی دلیل کہ علم اللہ تعالیٰ کے وجود کا فطری ہے ایک حال گئے گو گون کا ہے۔ گونا گونا چونکہ سن نہیں سکتا علوم عقلیہ حاصل نہیں کر سکتا لیکن اگر اس سے ہی اشارہ سے پوچھتے کہ یہ سب چیزیں کسے بنائی ہیں تو وہ ہی ایسا جواب دیتا جس سے ظن قریب۔ یقین ایسا حاصل ہو گا کہ وہ ہی اللہ تعالیٰ کے وجود کو جانتا ہے مثلاً اوپر کو آنکھ اوتھایا اور ایک اونٹنی سے اشارہ اللہ تعالیٰ کی وحدت کا کر لیا۔ یہاں تک کہ بعض اہل اوراک کا قول یہ ہے کہ علاوہ اون چیزوں کے جو آسمانی کتا بونین لکھے ہیں بعض آثار سے ہی ظاہر ہوتا ہے کہ چوپایوں اور جانوروں کو ہی اللہ تعالیٰ کے وجود کا اوراک حاصل ہے چنانچہ میں نے ایک تاریخ نویس دیکھا ہے کہ ایک سال ایران کے ملک میں ایسا قحط ہوا کہ گھاس کا تنکائی جنگل میں دیکھنے کو باقی نہ رہا تو سارے وحشی مثل ہرن و غیرہ کے بڑی بچا رگی کی نگاہ سے آسمان کی طرف دیکھا کرتے تھے یہاں تک کہ پانی برسے لگا اور اسکا کچھ تعجب نہیں ہے۔

ستید کرار حسین راقم نے پتھے میں۔ اللہ او کو خوش رکھے۔ اوہوں نے جب یہ



مقام دیکھا تو فرمایا کہ میں یہ محاشہ جسکو حکیم صاحب نے کسی تاریخ میں لکھا دیکھا خود دیکھا ہے۔

اور اس قدر مشہور ہو گیا ہے کہ زبانِ روضہ خاص و عام کہنا چاہئے وہ یہ تھا کہ ضلع جالون میں جیسے ۸۹

میں سخت قحط ہوا تو بانیِ نایاب ہو گیا۔ تاہا بے شک ہو گئے۔ کتوئین سو کہ گئے۔ اور وہ گروہی میں۔

نریان ضلع کی سرحد پر ہیں باقی بننے والی نریان اندر ضلع کے نہیں ہیں۔ ۱۰۰ میل تقریباً ضلع کا

عرض ہے۔ آبادی کم ہے۔ دھات کی آبادی کے مقام تھوڑے ہیں اور دور و دور واقع ہیں صحرائی جانور

نسل ہرن و نیل گا ئی کے وہاں بکثرت ہیں۔ جب ان جانوروں کو بانیِ غلاتو اوپر یہ حالت گذرتی تھی کہ آبائی

پس آجاتے تھے۔ آبادی میں جب آدمی دیکھتے تھے جان کا خوف ہوتا تھا۔ اسلئے غول کے غول آبادی

پس اکثرے ہو جاتے تھے۔ گویا کہ آدمیوں سے طلب آب کرتے ہیں۔ اور جب آدمی نہ دیتے تھے تو برابر

اسمان کی طوفان دیکھتے تھے اور معلوم ہوتا تھا کہ اندر تک سے سوال آب کرتے ہیں جب یہ جانور درختوں میں اسی طرح دیکھا کرتے

راتھ انرض اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ خداوند عالم موجود ہے اور دنیا کی ساری تدبیریں ہر وقت

الہ تم حبشانہ کے ماتہ میں ہیں اور تجھے کالات خیال میں آسکتے ہیں سب اور اون سے بہت زیادہ علم ہیں

یہ جو بن طبیعت اور خیر کو خالق مانتا غلط ہے۔ اصل امر یہ ہے کہ یہ سوچنا کہ اوس مالک نے ہکو

اور عالم کو کیوں پیدا فرمایا ابتدا سے غلط ہے۔ اوسکی مصلحت صحیح دہی جانتا ہے جسے پیدا کیا۔

ہکو صرف اپنے مصالح پر نظر کرنی چاہئے۔ اگر <sup>ایک عالم کے</sup> شخص اعتبار سے نظر کیجئے تو روشن ہے کہ ہر

نیا دہ ہر بانی اور کرم ہے جو ہکو پیدا کیا۔ اور اختیار دیکر اشرف المخلوقات بنایا۔ حجاب نیز دستاں

”جو خلق عالم کی ارشاد نہیں فرمائی۔ صرف یہ فرمایا ہے کہ ہننے عالم کو اکیلے طور پر نہیں بنایا۔

میری نظرمیں مٹی اوکھلے یہ ہیں کہ بڑی حکمت کے ساتھ بنایا ہے جو بیان نہیں کجاقی و جب ظہیان

سڀني کي چٽي - ڪيڙو ته مصالحت ٿيڻ - تودو به اختيار حڪومت جي ٿيڻ بيان ڪجي ٿي - البته سڄو جاري آهي

ایم جی وہ کام نرا اختیار کرے جس کو اختیار کرے۔  
 اور جو حکیم کا حکیم نہ لکھی ہے۔ نہ اس کا وجہ

دوبارہ نہ کی محکوم صورت میں ~~الحکم مسترد~~ - والعلم عند اللہ

ایک شب یہ ہے کہ اقد قحط نے اپنی ذات کے پہچانے کے اسباب اس سے زیادہ ظاہر

۱۰۔ کیوں نہیں بنائے تاکہ گمراہی اور اختلاف نہوتا۔ ۱۱۔ اس کے بہت ہیں۔ ۱۲۔ اہل قومیہ اور

کہ سب براؤ فیہ بہ ہونا کہ وہ دکھائی دیتا۔ دیکھنا اللہ تعالیٰ کا سر کی انگوٹھ ناممکن ہے

اسکے کہ اسکے نے محب غلام ناظر و منظور مجسم ہو چا میں میری عرض بیان جٹ روپیہ

ہینن یہ مطلب ہے کہ خیمہ سر رویت نامک ہے۔ فتحیہ ہندوگان آفرینندہ را بنہ بنی مرغیان و ونہہ را۔

کیونکہ اوس جناب مقدس کے انوار ذات کی بہ نسبت یہ خیال کہ آدمی باوجود اس قدر قوت کے اس کو اگر دیکھتا

باقی در تصنیف حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک نور و جہاں روشن ہو کر گرہ بستے۔ یہو تیک بعض حکماء لکھا ہے کہ

الغرض ابھی کہ اس میں نہ صرف انوارِ معرفت اور غایتِ مسدود ظاہر ہو گئے بلکہ ان کے اوجا غفلت نہ کر سکتا ہو۔

ہم تھے جسے جب غلام حضرت کا یہ شعر روایت نمود ذات قدس الی ان بن و باقی نہیں کہ سکتی۔ تاہم یہ کہ کہ اس پر

ہر ایک کی تشنگی اتنے ہمیں کہ کچھ نزدیک فاصلے پر غائب رہیں۔ اور اور دوسرے قدر میں ہیں جو اس نظم عالم کو پہنچنے کے لئے



جسمانی اور عقلی عطا کی ہیں اور قوتوں کے یکجا کرنے اور جبرائے کی قوت دینی جو بات اور کسی مخلوق

میں سب سے <sup>۱۰</sup> انسان اشرف المخلوقات ہے اور جیسے خلقت انسان کی امداد کی ترکیب پہنچی ہو

قوت انسانی کا یہی اور حد کمال پر پہنچنا استعمال امداد سے ہوتا ہے یہی استعمال امداد روک قوت کی پہنچ

اور بہت طریقہ روک کے ابتدائے بنائے ہیں کہ وہ بھی ضروری ہیں وہ امداد کا استعمال قوت انسانی کو بڑھاتا ہے

اور قوت بڑھ جاتی ہے تو یہی قوت میں ترقی کرنے کے لئے گنجائش باقی رہتی ہے اس وقت جو امداد

استعمال ہو میں وہ ایسے قوی صدمہ میں جنکو غرض نہیں کہتے ہیں۔ انسان میں قوت عقلی سب سے بہتر قوت

جو باعث خوف انسان ہے اور اس بہتر قوت کا ضد غیر جس شیطان ہے۔ ترکیبوں میں باریکیاں ہوتی

میں۔ بہت سی باریکیوں پر خیال کرنے سے یہ طریقہ ایجاد سب سے بہتر ثابت ہوتا ہے کوئی بے باقی نہیں۔

یہی اور برائی کیا ہے۔ غلط استعمال امداد کا اور وہ انسان کی ذات تک محدود۔ امداد کی ذات کے لئے

نہ کوئی ضد ہے نہ برائی ہے۔ اس کا جو نقصان مخلوق تعریف مالکانہ اور لازمہ مخلوقیت ہے برائی نہیں۔

عقل و روح کا ضد جو شیطان ہے وہ ایک باریک مگر اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ کی ترکیب انسان کو امداد

غایت کمال پر پہنچانے کی ہے۔ اور دوسرے بڑے کاموں کی اگر وہ ہوتی انسان فرشتوں سے بہتر ہو سکتا۔

یہی وجہ خلق شیطان کی ہماری سمجھ میں آئی کہ قابل ہے اور ایسی جسمیں دراصل تمکک آیات واحاد

نہیں۔ چونکہ جو شیطان کا اور نوعیت اس کے قوت کی ارشاد الہی ظاہر ہوئی لازم آتا ہے کہ وہ اکثر آیات بھی قرآنی ہی

ذکر گنجائش جسمیں میان شیطان کا ہے۔ اور ازلے نکات ہی بیان کیے جاتے ہیں اور یہ بھی مناسب معلوم ہوتا ہے

کہ جس طرح نظام عالم کے مخلوق اعتراضات لوگوں کو دو نہیں ہیں بلکہ یہی بات پیدا ہو گئی ہے کہ وہ اعتراضات ہی جو قوتیں

انہیں ہیں ان کے میں مگر نظر عیناً میں آیات کو کہیں کہیں پیدا ہوئے ہیں ان کے جائیں ہیں

میں آیات نقل کی جاتی ہیں۔ اس کے بعد اعتراضات درمیان میں آتی ہیں کہ ان کے لئے اعتراضات

روایات  
نہایت

پارہ اول سورہ بقرہ

۱۰۸  
بکوع سوم

وَإِذْ قَالَ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ أَتِي جَاءَ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا  
مَنْ أَيْدٍ فِيمَا أَلْسِنَتُ الدِّمَاءِ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ  
الَّذِينَ آمَنُوا لَا أَتَى إِلَّا بِالْحَقِّ وَعَلَّمَ الْغُيُوبَ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا

[illegible]

اسم ذات الایات والاصل واعلم ما تبذرون وما كنتم تكتمون ۵۰

اَدْعَانِي كَمَا سَجِيءٌ لَا دُفْعَ فِيهِ - اِلَّا اَنْ يَسْأَلَنِي - اَسْتَكْبِرُ وَمَا كَانَ

من الغنائم : كقولنا يا محمد أنت وزوجك الجنة وكل من حضرنا

حيث شتموا أبا القاسم بأخذ الشجرة قنبراً من الظلمين ، فإن لهم البصيرة

عَمَّا وَانْتَبِهْ صَحَابًا عَافِيَةً وَقُلْنَا هَبِ الْعِصْمَ لِبَعْضِ عِبْرَتِكُمْ

فِي الْأَرْضِ مُتَقَرِّوْا مَتَاعَ الْحَيَاةِ ۖ فَمَلَئِقَٰدُمْ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ

قَبَابٌ عَلَيْهِ إِنَّهُ مِنَ التَّوَابِ الرَّحِيمِ ۝ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا

يَا تَبْنِيكُمْ مِنِّي هَدَىٰ مِنِّي شَيْخٌ حُرَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ

فتا ابن عطاء الله

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَلِيًّا لَا يَتَّخِذُونَ الْمَلَائِكَةَ أَصْحَابًا أَنزَلَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَّا آيَاتٍ لِّيَلْقُوا مِنْهَا حَصِيدًا ۝

ترجمہ اور ای پیغمبر لوگوں سے اس وقت کا تذکرہ کرو جب تمہارے پروردگار نے فرشتوں سے کہا کہ میں زمین میں اپنا ایک نائب بنانے والا ہوں۔ (تو فرشتے) بولے کیا تو زمین میں ایسے شخص کو نائب بناتا ہے جو اس میں فساد پیلانے اور خون ریزیاں کرے۔

(اور اگر بناتا ہے تو جھوٹا نام ہے جو لوگوں کے ساتھ تیری تسبیح و تقدیس کرتے رہتے ہیں۔)

خدا نے فرمایا میں وہ مصلحتیں بناتا ہوں جو تم نہیں جانتے اور آدم کو سب کے نام بتا دے گا۔

پھر فرشتوں کے روبرو پیش کر کے فرمایا کہ اگر تم اپنے دعوے میں کچھ ہونو سکو

اس کے نام بتاؤ بولے تو پاک (ذات) ہے جو تو نے جھوٹا دیا ہے اس کے سوا کچھ معلوم

ہیں تو ہی جاننے والا مصلحت کا چبانے والا ہے تب نہ انے آدم کو حکم دیا کہ اسے آدم

تم فرشتوں کو اس کے نام بتا دو۔ جب آدم نے فرشتوں کو اس کے نام بتا دے تو خدا نے

(فرشتوں کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کیوں ہے تم سے نہیں کہا تھا کہ آسمانوں اور زمینوں کی سب

مخفی چیزیں تم کو معلوم ہیں۔ اور جو تم اب بظاہر کہتے ہو (ادہ) اور جو تم سے چھپاتے تھے (ادہ) سکو

(سب کچھ معلوم ہے۔ اور یہ ہے فرشتوں نے کہا کہ آدم کے آگے جھک سجدہ کرو تو شیطان

سوائے لب کے سب جھک پڑے اور سجدہ کیا۔ اسے نہ مانا اور شیخی میں اگیا اور نافرمان بن گیا)







(98)

ترجمہ اور ہم ہی نے ٹکوائی تمہارے باپ آدم کا پیدائش اور پہر تمہاری (یعنی تمہارے  
 باپ آدم کی شکل نبائی۔ پہر بنے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کرو تو سب نے سجدہ کیا  
 بلکہ ابلیس کو وہ سجدہ کرنے والوں میں شامل ہوا خدا نے ابلیس سے پوچھا کہ جب تجھے جہنم  
 حکم دیا تو آدم کے سجدے سے تجھ کو کن چیز مانع ہوئی۔ وہ بولا میں اس سے بہتر ہوں کیونکہ تم جہنم  
 تو نے آگ سے پیدا کیا ہے اور اس کو خاک سے (اسپر خدا نے فرمایا کہ تجھ کو یہ شیخی ہے) تو  
 بہشت سے نیچے اور اسی جہنم تیری اتنی ہستی نہیں کہ تو بہشت میں (حکم شیخی مارے -  
 تکریمان سے) نکل باہر جو کہ زمین و زمین کا ایک ذلیل تو بھی ہے - اللہ عزوجل نے کہ جس دن  
 (سب لوگ) دوبارہ جہنم آؤ گے کئے جائیگا اور جس دن کھجور کی جگہ بہشت دے (خدا  
 نے فرمایا کہ منظور) کھجور کی جگہ بہشت دی گئی (اسپر شیطان) بولا کہ جیسی تو نے میری راہ ماری ہے  
 میں ہی تیرے سیدے رہے پر بنی آدم کی ناک میں بیتوں تو سبھی پر آؤ بنا کر ان کے  
 آگے سے آؤں اور ان کے پیچھے سے (آؤں) اور ان کے واہنی طرف سے (آؤں) اور ان کے  
 بائیں طرف سے (آؤں) اور صراط بن پرے ان کو ہٹا کر سبوں) اور تو اکثر بنی آدم کو (اپنا)  
 شکر گزار بنیں جائیگا - (خدا نے فرمایا کہ بہشت سے نکل باہر اور تم کو خوار رانہ و رگاہ ہے)  
 بنی آدم میں سے جو تیری پیروی کریگا ہم باشبہ (بہشت) سے اور ان سے (یعنی) تم سب سے  
 جہنم ہر دین گے - اور (جسے آدم نے کہا کہ اسے آدم تم اور تمہاری بی بی عوا بہشت میں

ہو اور جہان سے چاہو کہاؤ (اپنا) اور اس درخت لگندم کے پاس نہ جانا (ایسا کرو گے) تو

تم اپنا نقصان کرنے والوں میں ہو جاؤ گے یہ شیطان نے دونوں میان بی بی کو بہکایا۔ تاکہ

اونکے پردہ کرنے کی چیزیں جو انکی نظر سے مخفی تھیں یعنی اونکا اگا پیچا پودہ اہنین کہوں کہ

- اور (آدم سے) لگا کہنے کہ تمہارے پروردگار نے جو اس درخت (کے پہلے کہے) کی

ممنوعی کر دی تھی تو ہو نہ اسکا سبب یہ ہے کہ کہیں (ایسا) نہ توں فرشتے بن جاؤ یا دونوں

ہمیشہ ہمیشہ کو جیے ہو اور اوتنے قسمیں کہا کہ اگر بیان کیا کہ بلاشبہ میں تمہارا خیر خواہ ہوں۔

غرض وہ کہ سے اونکو درخت ممنوع کے کہنے کی طرف مائل کر لیا۔ تو چون ہی اونہوں نے

درخت کے پہلے کو چکھا۔ تو دونوں کے پردہ کرنے کی چیزیں اونکو دکھائی دینے لگیں اور لگے

بہشت کے پتوں کو اپنے اوپر چپکانے۔ اور اونکے پروردگار نے اونکو دانا۔ کہ کیا ہونے

تکو اس درخت (کے کہنے) کی مناسبت ہین کی تھی اور (کیا) تھے ہین کہہ دیا تاکہ شیطان تمہارا

کہاؤ دشمن ہے۔ یہ دونوں لگے کہنے کہ اسے پتہ در در گارہنے اپنے تئیں اب تباہ کیا۔

اور اگر تو ہمکو معاف ہین فرمایا اور ہم پر رحم ہین کر لیا تو ہم بالکل برباد ہو جائیگے (اسیر

خدا سے فرمایا کہ میں ان بی بی اور شیطان تینوں بہشت سے نیچے اور جاؤ تم میں ایک کا

دشمن ایک اور تم انبی آدم کو ایک وقت خاص (یعنی مرتے دم تک زمین پر رہنا ہوگا

اور تمہارا دشمن ہے شیطان (خدا نے یہی) بھی مبارک نہیں ہی ہین  
زندگانی میں کرے کہ اور اوسے بن کرے (میں متکہ وہاں) پکارے

پارہ ۱۳۴ - رہبر ابراہیم

رکوع ۳ کی آیت -

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا بَقِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ  
فَأَخَفْتُكُمْ وَلَكُمْ آيَاتُ مِنْ سِدْقِي إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَأَسْتَجِبُوا  
فَلَمْ تَكُونُوا أَتَقَاتُوا لَكُمْ أَنْتُمْ كَذِبٌ - يَا أَيُّهَا الْمُبِصِّرُونَ إِنِّي كُنْتُ  
بِأَشْرَافِهِمْ مِنْ قَبْلِهِمْ إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ أَلِيمٍ

ترجمہ اور جملہ اخیر فیصلہ ہو چکا اور ہر شیطان کو الزام دینے کو شیطان کہیں  
کہ خدا نے تم سے سچا وعدہ کیا تھا سو اس نے پورا کیا اور وعدہ میں ہی کیا تھا مگر یہ تمہارے  
ساتھ وعدہ خلافی کی - اور تم میری کچھ زبردستی تو نہیں - بات تو اتنی ہی تھی  
کہ میں تم کو اپنی طرف لایا اور تم میرا کسٹا مان لیا - تو اس لیے الزام نہ دو بلکہ اپنے  
تین الزام دو - (آج) نہ تو میں تمہاری فریاد کو پہنچ سکتا ہوں اور نہ تم میری فریاد کو پہنچ  
سکتے ہو - میں فلاں سے کہتا ہوں کہ تم مجھے فلاں سے پہلے (یا میں) شریک فلاں  
بتاتے تھے - اس میں شک نہیں کہ جو لوگ نافرمان ہیں ان کو (قیامت کے دن) پڑاؤ  
ناک عذاب ہوگا -

ہر کس

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ لَمَأْسِ سُوْنٍ ۚ ثُمَّ نَزَّلْنَاهُ مِنْ رَبِّكَ خُلُقًا  
مِنْ قَبْلُ ۚ إِنَّ نَارَ السَّمُومِ ۚ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لَمَّا نَزَّلْنَا الْإِنْسَانَ الْإِنْسَانُ مِنْ صَلْصَالٍ  
بَيْنَ يَدَيْنَا ۚ وَفَازَ سَاقِطًا ۚ فَفُتِّقَتْ فِيهِ سُرُورٌ فَقَحَّوْا لَهُ سَجِيرًا ۚ  
فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ۚ إِلَّا الْإِبْلِيسَ ۚ قَالَ يَا أَيْنَ الْمَلِكُ ۚ قَالَ يَوْمَئِذٍ لِلْإِنْسَانِ الْحُكْمُ ۚ  
قَالَ يَا أَيْنَ الْمَلِكُ ۚ قَالَ يَوْمَئِذٍ لِلْإِنْسَانِ الْحُكْمُ ۚ قَالَ فَاذْهَبْ ۚ فَانطَبَحَ ۚ وَأَوَّلَ  
عَلَيْكَ الْاَلَمُ ۚ يَوْمَئِذٍ قَالَ رَبِّ ارْجِعْنِي ۚ إِلَى يَوْمِ نَبْعَثُوهَ ۚ  
قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْذَرِينَ ۚ إِلَى يَوْمِ الْوَقْعِ ۚ قُلْ رَبِّ ارْجِعْنِي  
لَأَزِيدَنَّ لَهُمْ فِي صُرَاتِي ۚ إِنَّهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۚ الْإِنْسَانُ لَكَاظِمٌ  
ۚ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ۚ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ  
إِلَّا مَنِ اتَّبَعُ مِنَ الْغَاوِينَ ۚ وَإِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَاتٍ ۚ أَجْمَعِينَ ۚ مَا  
سَبَّحْتَ أَبْوَابَ كُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ خَيْرٌ ۚ تَسْمُومُ ۚ

ترجمہ - اور ہم ہی نے کاسل اور سرت ہوئے گارے طر سو کہہ (کنکسن) جو  
گنہ آدم کو پیدا کیا اور ہم قیات کو آدم سے ہی پہلے توں کی گرمی سے پیدا کر چکے تھے

اور اسے پیغمبر اور سوقت کو یاد کرنا جبکہ تمہارے پروردگار نے فرشتوں سے کہا کہ میں کاٹے  
 (اور ہم سڑے ہوئے گاڑے سے جلاؤ کہ انہیں بونے لگتا ہے ایک شہر کو پیدا کرنے والا ہوں۔  
 جب میں اسکو پورا بنا چکوں تو باد میں اپنی (طرف) روح چونکے دن تو تم لو کے آگے سرسجود کرتا  
 چنانچہ تمام فرشتے سب (ادم کے ساتھ) سرسجود ہو گئے۔ مگر ابلیس۔ کہ دوست سچے کرنے  
 و اوکے شہر سے انکار کیا (سپر خدائے فرمایا کہ اے ابلیس تجھ کو کیا وجہ مانع ہے کہ تو سجدہ کرنے والا میں  
 شامل نہیں ہوتا۔ وہ بولا میں وہ نہیں کہ ایسے شخص کو سجدہ کروں جسکو تو نے کاٹے (اور ہم سڑے گاڑے سے  
 پیدا کیا جو کہ انہیں بونے لگتا ہے) خدا نے فرمایا کہ سجدہ نہیں کرتا تو جہنم سے نکل باہر ہو کہ تو  
 راہرو (ورگاہ) ہے اور اوقیامت تک تجھ پر بیشک (پہنچے) بی برسا کر لی شیطان (کہا کہ اے میرے پروردگار! خیر!)  
 تو مجھکو اوسدن بھیج کی مہلت دے جبکہ (ادم ز اوقیامت میں دوبارہ اوتار کر کہتے گئے جانیگے (خدا نے)  
 فرمایا کہ اچھا! اوقیامت کے وقت معلوم تک کی تجھ کو مہلت دی گئی (شیطان) کہا اے میرے  
 پروردگار جیسے تو نے میری راہ ماری میں ہی دنیا میں ساز و سامان زندگی کا (اور میں وعدہ کر دیا کہ  
 اور ان سب کو بھلاؤں تو یہی۔ مگر ان میں سے تیرے خاص بندہ (وہ تیرے بھائے میں آنے والے ہیں  
 میں خدا کے لیے کلمہ (ایسے ہی خاص بندگی کی ایک سیر) شریک (وہ ہم تک) پہنچتے ہیں (جہاں ہم نے نہیں)  
 اوپر تو تیرا کسی ملک روز نہیں دن مگر اسوں میں جو کوئی تیرے پیچھے ہوئے (تو ہوئے) اور (ان)  
 ایسے تمام لوگوں کے لئے (ہمارے) دن سے آخری وعدہ جہنم کا بھی ہے۔ کہ اوکے ساتھ روز

ہونکے۔ ہر دروازہ (میں سے داخل ہونے) کے لئے دوزخیوں کی توہین ہو گئی تھی۔

پارہ ۱۴ سورہ نحل ۱۲-۱۳ آخر آیت

فَاَوْفِرْ لَهُمْ اَنْفُسَهُمْ اَنْ فَاَسْتَعْتَبَ بِاَللّٰهِمْ اَنْفُسَهُمْ

لَهُ سُلْطٰنٌ عَلٰی اَنْفُسِهِمْ اَوْ كَرِهَ اَنْفُسَهُمْ اَوْ كَرِهَ اَنْفُسَهُمْ

یٰۤاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا

ہستہ بہ تواسے پیغمبر تم قرآن پڑھنے لگو تو شیطان مردود کے دوسو سو (۲۰۰) حکاکی پناہ مانگ لیا کرو۔ جو لوگ ایمان رکھتے اور اپنے پروردگار پر بہرہ و سہا کرتے ہیں ان پر شیطان کا کچھ قابو نہیں (چلتا) وگرنہ تو وہ لوگوں پر چلتا ہے جو لوگ اسے ساتھ لے کر رہتے اور جو اس کو شریک خدا مانتے ہیں۔

پارہ ۱۵ سورہ قمر ۱-۲

وَاقْرَءْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حَمْدًا لَا مَعْلُوْمٌ لَّكَ اَنۡ يَّذْكُرَ اَنۡ يَّزۡكُرَ

فَوَدَّ عَلٰی كِبٰرِہٖ اَنۡ یَّزۡكُرَ اَوۡ یَاۡتِیۡہٗ اَوۡ یَاۡتِیۡہٗ اَوۡ یَاۡتِیۡہٗ اَوۡ یَاۡتِیۡہٗ

ترجمہ: جسے بھی چاہے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کو بچہ کر دو تو سب نے سجدہ کیا سو اسے شیطان کے چودہ قسم حیات میں سے تھانے پروردگار حکم سے نکل گیا تو (لوگوں) کیا ہو کر ابلیس کو اور اس کی نسل کو اپنا دوست بناتے ہو۔ حادثہ وہ تھا (قدیمی) خوش نصیب

پارہ ۱۶ سورہ قمر ۱-۲

اَلَمْ تَرَاۤیَاۤیۡ اَنۡ اَرْسَلْنَا الشَّیطٰنَ عَلٰی الْاٰمِرِیۡنَ تَوَكَّلْ عَلٰی اَزَاقٍ خَلَا تَحٰجِلُ

عَلِیۡہِمْ

101

عَلَيْهِمْ رَحْمَةُ اللَّهِ

ترجمہ (۱) پیغمبر کیا تھے انہیں بہ نظر سنیں گی کہ یہی شیطانوں کو کافر و غیر چور

رہا ہے کہ وہ ان کو اس سے رہتے ہیں۔ تو اے پیغمبر تم ان کا فروں پر انزول عذاب کی

جلدی نہ کرو - ہم دیکھتے ہیں (روز قیمت کے آئے) بس اون گن رہے ہیں۔

شور کوٹہ (۶)

~~14~~ 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100 101 102 103 104 105 106 107 108 109 110 111 112 113 114 115 116 117 118 119 120 121 122 123 124 125 126 127 128 129 130 131 132 133 134 135 136 137 138 139 140 141 142 143 144 145 146 147 148 149 150 151 152 153 154 155 156 157 158 159 160 161 162 163 164 165 166 167 168 169 170 171 172 173 174 175 176 177 178 179 180 181 182 183 184 185 186 187 188 189 190 191 192 193 194 195 196 197 198 199 200 201 202 203 204 205 206 207 208 209 210 211 212 213 214 215 216 217 218 219 220 221 222 223 224 225 226 227 228 229 230 231 232 233 234 235 236 237 238 239 240 241 242 243 244 245 246 247 248 249 250 251 252 253 254 255 256 257 258 259 260 261 262 263 264 265 266 267 268 269 270 271 272 273 274 275 276 277 278 279 280 281 282 283 284 285 286 287 288 289 290 291 292 293 294 295 296 297 298 299 300 301 302 303 304 305 306 307 308 309 310 311 312 313 314 315 316 317 318 319 320 321 322 323 324 325 326 327 328 329 330 331 332 333 334 335 336 337 338 339 340 341 342 343 344 345 346 347 348 349 350 351 352 353 354 355 356 357 358 359 360 361 362 363 364 365 366 367 368 369 370 371 372 373 374 375 376 377 378 379 380 381 382 383 384 385 386 387 388 389 390 391 392 393 394 395 396 397 398 399 400 401 402 403 404 405 406 407 408 409 410 411 412 413 414 415 416 417 418 419 420 421 422 423 424 425 426 427 428 429 430 431 432 433 434 435 436 437 438 439 440 441 442 443 444 445 446 447 448 449 450 451 452 453 454 455 456 457 458 459 460 461 462 463 464 465 466 467 468 469 470 471 472 473 474 475 476 477 478 479 480 481 482 483 484 485 486 487 488 489 490 491 492 493 494 495 496 497 498 499 500 501 502 503 504 505 506 507 508 509 510 511 512 513 514 515 516 517 518 519 520 521 522 523 524 525 526 527 528 529 530 531 532 533 534 535 536 537 538 539 540 541 542 543 544 545 546 547 548 549 550 551 552 553 554 555 556 557 558 559 560 561 562 563 564 565 566 567 568 569 570 571 572 573 574 575 576 577 578 579 580 581 582 583 584 585 586 587 588 589 590 591 592 593 594 595 596 597 598 599 600 601 602 603 604 605 606 607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699 700 701 702 703 704 705 706 707 708 709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000 1001 1002 1003 1004 1005 1006 1007 1008 1009 1010 1011 1012 1013 1014 1015 1016 1017 1018 1019 1020 1021 1022 1023 1024 1025 1026 1027 1028 1029 1030 1031 1032 1033 1034 1035 1036 1037 1038 1039 1040 1041 1042 1043 1044 1045 1

۱۰۰

4

سیرتہ: اتی۔ قبل: خیر: واؤ قدنا

للمآلئله السجده فسجدوا الى الله فقلنا يا آدم اقم

هَذَا عَرُودٌ - - - فَلَيزِمْهُ مِنَ الْجَنَةِ مُرْتَابًا مِّنْ لَّكَ

الاجرة في قوله تعالى: "وَأَبِائِهِمْ" أي في إيمانهم.

فوسوس اليد استقيم قال يا ديمس ورسول الله الخلد

سلك بهيتك و فاعلم من اخبارك ما سواها و طفقاً يهتد بهما

من ورق الجنة باسمه اوم ربه فغوى ثم اجتبه ربه فتاب

عليه وهدي ٥ قَالَ احْبِطْنَا مِنْهَا جَمِيعًا بِتَضَلُّمٍ لِبَعْضِ عَدُوِّنَا

فَاَصَابَ تَيْتَانِي مَوْتِي ۚ فَمِنْ اَشْجَعِ هَدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَا ۝

وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
 أَعْمَى ۝ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً ۝ قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ  
 آيَاتُنَا ~~فَلَمَّا كَذَبَتْ~~ ۝ كَذَبَتْ بِهَا مِنْ أَمْرِهَا ۝ وَأَنبَأْنَا  
 لَمْ تَرَ مِنْهَا بَلَاءٌ ۝ وَلَعَابَ السَّجُودُ ۝ وَانْقَلَبَ ۝ أَفَلَمْ  
 يَنبَغْ لَهُمْ أَعْلَلْنَا قُتَيْبًا مِنْ آلِ هَارُونَ أَنْ يَشْتَرِي لِنَفْسِهِ  
 ذُلًّا ۚ بَلْ يَسْتَفْتُونَ فِي سُلَاسٍ ۝

ترجمہ اور تفسیر: (پہلے آدم سے) درخت گندم کے نہ کہاں تک ایک عبد (و بیان)  
 لیا تا تو آدم کو مل سکے ہوں گے اور جسے ان کے ارادہ میں استقامت پایا اور جب جسے شہوت نے  
 کہا کہ آدم کے آگے سجن کرو تو سب ہی نے سجدہ کیا مگر ابلیس کہ اس نے انکار کیا۔  
 تو جسے آدم سے کہا کہ آدم پہلے ابلیس پر تیار اور تمہاری بی بی کا دشمن ہے تو اب ہو کہ  
 تم دونوں کو بہشت سے نکلوا باہر کرے اور تمہاری شامت آجائے اور یہاں بہشت  
 میں تو تم کو ایسے مرنے میں کہ تم ہو کے رہتے ہو اور نہ تنگ رہتے ہو اور پھر یہ کہ یہاں  
 نہ تم پیاسے ہو اور نہ دھوپ اور نہاتے۔ پھر شیطان نے آدم کو پس لایا اور اس نے  
 کہا کہ آدم کہو تو تم کو ہمیشگی کا درخت بنا دوں گا جس کو کھا کر سدا جیتے رہو اور ایسی سلطنت  
 چل کرے گی کہ اپنی پہنچنی اوس میں کسی طرح کا ضعف نہ آوے ۝ چنانچہ دونوں (میں بی بی) نے  
 درخت سے کھا





لوگ عقل والے ہیں انکے لئے اس بات میں قرارت خدایا بہتری نشانیوں میں ہیں۔

پارہ - ۳ -

نیم

## سورہ ص ۱۰۰ م کی

وَإِذَا قَالُوا رَبِّكَ آتَانَا الْكِتَابَ ۖ فَآذَانُنَا ۚ

وَنُفِخَ فِيهِ ۖ قُلْ أَتَمَّ يَوْمًا ۖ فَذُكِّرُوا كَلِمًا ۚ

۝ إِلَّا إِلَٰهَ ۖ اسْتَلْبِذُوا ۖ قَالُوا كَذِبٌ لَّاهِلٍ ۚ

۝ إِنَّ ۖ خَلَقْنَا ۖ اسْتَلْبِذُوا ۖ قَالُوا كَذِبٌ لَّاهِلٍ ۚ

۝ إِنَّا خَلَقْنَا ۖ اسْتَلْبِذُوا ۖ قَالُوا كَذِبٌ لَّاهِلٍ ۚ

۝ إِنَّا خَلَقْنَا ۖ اسْتَلْبِذُوا ۖ قَالُوا كَذِبٌ لَّاهِلٍ ۚ

۝ إِنَّا خَلَقْنَا ۖ اسْتَلْبِذُوا ۖ قَالُوا كَذِبٌ لَّاهِلٍ ۚ

۝ إِنَّا خَلَقْنَا ۖ اسْتَلْبِذُوا ۖ قَالُوا كَذِبٌ لَّاهِلٍ ۚ

۝ إِنَّا خَلَقْنَا ۖ اسْتَلْبِذُوا ۖ قَالُوا كَذِبٌ لَّاهِلٍ ۚ

۝ إِنَّا خَلَقْنَا ۖ اسْتَلْبِذُوا ۖ قَالُوا كَذِبٌ لَّاهِلٍ ۚ

۝ إِنَّا خَلَقْنَا ۖ اسْتَلْبِذُوا ۖ قَالُوا كَذِبٌ لَّاهِلٍ ۚ

۝ إِنَّا خَلَقْنَا ۖ اسْتَلْبِذُوا ۖ قَالُوا كَذِبٌ لَّاهِلٍ ۚ

۝ إِنَّا خَلَقْنَا ۖ اسْتَلْبِذُوا ۖ قَالُوا كَذِبٌ لَّاهِلٍ ۚ

کہ یہ سب کلام

کہ شیخی میں آگیا اور نافرمان ہو گیا۔ خدا نے (ابلیس) کو جہنم میں بھیج دیا۔ ابلیس جس جہنم کو چاہتا ہے وہاں جا سکتا ہے۔  
 دونوں مانتوں بنایا اور کوکبہ کرنے سے قبل کون چیز مانع ہوئی۔ کیا تو شیخی میں آگیا یا تو شہر  
 لوگوں میں ہے؟ وہ (بولا کہ) کوکبہ کیونکر کروں (میں اوس جہنم میں)۔ جبکہ تو نے آگ سے  
 بنایا۔ اور اوس کو تو نے مٹی سے بنایا۔ فرمایا تو جہنم سے نکل باہر سو کہ تو (میری بارگاہ) ارادہ  
 کیا ہے اور روز جزا تک تیرے ہماری تپکار رہیگی (وہ) بولا اے میرے پروردگار مجھ کو اوس دنیا  
 کی بہت دے کہ سب لوگ اوشا (کڑے) سے باور لیں۔ فرمایا کہ تو مہلت دے جو دین میں  
 سے ہے چھپے ہوتے وقت کے دن تک (وہ) بولا کہ (مجھے پی) تیری (میں) غرت کی قسم کہ ان  
 (بنی آدم) میں جو تیرے خاص نہ ہوں وہ نہ چھوڑاں ان سب کو ضرور گردا گرد فرمایا تو سچ یہ ہے  
 اور سچ ہی میں کہتا ہوں کہ میں ضرور تجھے اور جو لوگ تیری پیروی کریں ان سب جہنم کو بہرہ دلانا۔  
 یہ آیات مثل تمام قرآن مجید کے معجزہ ہیں۔ سب کچھ ان آیات میں اس قدر بتلادیا کہ عالم کے  
 خلق کی ابتدا کیونکر فرمائی ہے۔ آدمی کو کس چیز سے پیدا فرمایا۔ شیطان کو کس چیز سے پیدا فرمایا۔ غیر قرآن  
 کی ابتدا کیونکر ہوئی۔ دنیا میں شیطان کا کام کیا ہے۔ اور اطاعت شیطان کا انجام کیا ہے۔  
 میں بعض حکمت کی طرف اشارہ کرتا ہوں۔  
 بیان حکمت

نکتہ (۱) جناب ماری نہ تے سورہ لقہ کی آیتوں میں ان امور کی کہ (۱) خلق حضرت آدم و بنی نوح  
 ربی کی فرض کیا تھی۔ اور (۲) کوکبہ کی تپکار کیا سمجھا تھا۔ (۳) جس نے دنیا کی کوکبہ کی تپکار کیا سمجھا تھا۔  
 نکتہ دوم۔ ان  
 مضمون پر

کرایا۔ جسقدر تفصیل فرمائی ہے اور آیتوں میں نہیں فرمائی۔ لیکن آپ ﷺ میں تفصیل ان امور کی نہیں  
فرمائی کہ (۱) حضرت آدم کو کس چیز سے پیدا فرمایا۔ (۲) شجران کو کس چیز سے بنایا۔ (۳) وہ فرشتہ ہے  
یا جن۔ (۴) اسے سجدہ نہ کرنے کے کیا حجت پیش کی۔ (۵) حضرت آدم کو درخت پہنی منبت سے نعت  
کی کیا وجہ تھی۔ (۶) حضرت آدم میں وہ کون بات تھی جسکی وجہ سے کھانا درخت پہنی منبت کا ممکن ہوا۔  
(۷) اوس وجہ میں آنے سے کیا نقصان پہونچا۔ (۸) انکی توبہ کن انعام سے قبول ہوئی۔ وہ شیطان  
کا کام کیا ہے۔ بہ امور اور آیتوں میں ایسا و فرمانے میں اور تفصیل میں کئی بیشی ہے۔ یہ امر و دلیل  
اسکی ہے کہ کما کر زمین سے بلکہ جس موقع پر جس جس امر کا ذکر ضروری تھا وہی تفصیلاً بیان کیا گیا ہے  
اور جس جس کا نہیں تھا تغفلوا و اجالا اگر سب آیات کی تفصیل جمع کی جائے تو بیان امور بالا کا آیات  
مستقلہ میں اس طرح معلوم ہوتا ہے۔ اور (۱) اسے پیغمبر تو نون سے اس وقت کا تذکرہ کرو جب مہارے  
ہر دور و گارنے فرشتوں سے کہا کہ میں زمین میں (۱) بنایا ایک نائب بنانے والا ہوں۔ تو فرشتے ہوئے کیا  
تو زمین میں ابے شخص کو نائب بناتا ہے جو اوس میں خدا و چہ پہلے اور خیر زبان کرے۔ اور اگر زمین  
سجھو بنا کہ ہم محمد (شنا) کے ساتھ تیری تسبیح و تقدیس کرتے رہتے ہیں۔ خدا نے فرمایا۔ میں وہ (مصلحتین)  
جانتا ہوں جو تم میں جانتے۔ ہم ہی نے کالے لوہے سے ہرے لہے سے جو سوکھ کر کہیں کہیں بونے گتے سے  
آدم کو پیدا کیا اور ہم خابت کو آدم سے بھی اپنے لہن کی گرمی سے پیدا کر چکے تھے تو عجیب آدم کو پیدا  
کیا اور اسے شکل بنائی اور اوس میں اپنی طرف سے روح پھونک دی تو فرشتوں سے کہا کہ جب میں اوسکو  
پیدا ہوا

(۱۵۶)

پورا بنا چکوں اور اوسمیں اپنی مخلوق سے (روح ہونک و وہن تو تم اوکے آگے سر جو کر تریلیب پیا  
 کر چکی) آدم کو سب نام بتا دے۔ پیر اوکو فرشتوں کے رو برو پیش کر کے فرمایا اگر تم اپنے دعوے  
 میں اپنے ہو تو چکو اوکے نام بتاؤ۔ بولے تو پاک ذات سے جو تو نے چکو بتایا ہے اوکے سوا  
 چکو کچھ معلوم نہیں۔ تو بھی جانتے واہ مصیبت کا (تب خدا نے آدم کو حکم دیا کہ اے آدم تم فرشتوں  
 کو اوکے نام بتاؤ۔ جب آدم نے اوکو ~~فرشتوں~~ نام بتا دے تو خدا نے فرشتوں کی طرف غماض  
 ہو کر فرمایا۔ یہوں جتنے تھے بنیں کہا تا کہ زمینوں اور امانوں کے مینجی جیزین چکو معلوم ہیں۔  
 اور جو غماض انہاں کرتے تھے اور جو تم سے چہاں تھے وہ چکو اب چکو معلوم ہے۔ یہ جتنے فرشتوں  
 کہا کہ آدم کو سجدہ کرو تو ~~اس کے~~ سب نے سجدہ کیا مگر ابلیس سجدہ کرنے والا نہیں  
 (شامل بنو اکلہ وہ قسم جہات میں سے تھا کہ خدا نے ابلیس کو چکا کہ اے ابلیس جس پر کوئی ہے اپنے  
 دونوں جانبوں بنایا اوکو سجدہ کرنے سے تجھے کون چیز مانع ہوئی۔ کیا تو شیخی میں آگیا۔  
 کیا تو ترے لوگوں میں سے ہے وہ بولا میں اس بتر جو نہ کیونکہ تو نے چکو اس کے سجدہ کیا اور  
 اسکو خاک۔ اوس پر خدا نے فرمایا کہ تجکو بیشی سے تم تو بہشت سے نیچے اوتر لایونکہ تم تیری اتنی  
 مستی نہیں کہ تو بہشت میں نہ ملکہ شیخی مارے۔ تو اپنے عمل باہر ہو کہ زمینوں کا ایک ذرہ نیچا  
 لگا عرض کرنے کہ جس دن سب لوگ دوبارہ چکو لکھو نہاں نہ کرنے جائیے اوس دن تک کی جے  
 بہشت دے (خدا نے فرمایا کہ انہو کو تھے بہشت دی گئی۔ اس پر شیطان کہ بولہ کہ جیسے تو نے

میری راہ ماری ہے میں ہی تیرے سیدھے راستے پر ہی اوم کی تاک میں بیٹھوں تو سہی۔ پر  
 اوندہ اگر اوندے ناگ سے اون اور اوندے پیچھے سے اوندہ اور اوندی دامن طرف سے اوندہ اور اوندی  
 بائیں طرف سے (اوندہ)۔ دنیا میں اسار و سامان کو اوندین عمدہ کو کسانوں اور حلیوں بن چھوڑو  
 ہتھکا کر سون اور نوکری اوم ہلا چکا شکر گزار نہ پا چکا۔ مگر زمین سے تیرے خاص بندے کہ وہ بکھانے میں  
 آنے والے ہنہن غلام کو فرمایا کہ ہشت سے غل باہر ہلا دو تم خور و راندہ درگاہ سے اور رور قیامت  
 تجھ پر پھار پڑی ہر سا کرگی۔ بنی اوم میں جو تیری پیروی کر گا ہم ہر شے تجھے اور اوندے ہی تم سے  
 جہنم کو ہر دیکھے۔ خاص نبی بی الیگ شرعاً ہم تم کو اپنا چھوٹی ہے جو ہمارے بندہ میں ہونے تو تیر  
 کسی طرح کا نور ہنہن۔ ان مگر سون میں سے جو تیرے پیچھے سے اوندہ اور اوندے اوندے کو کوئی  
 (ہدایت) آخری عمدہ ہنہن سے کہ اوندے سات و راندہ ہونگے ہر روز در زمین سے داخل ہونے سے و فریونی  
 توبیان ہوگی اور اوندے اوم سے کہا کہ اے ادم تم اور تمہاری بی بی باغ ہشت میں سوا اور اوس  
 جان تمہارا جی جاے با فراغت کہا ولا پسوا مگر اوس درخت کے پاس مت بیٹھنا ولا  
 کرو گے تو تم اپنا نقصان کرنے والوں میں ہو جاؤ گے۔ پہلا بیس ہتھارا اور تمہاری بی بی کا  
 دشمن اب ہو کہ تم دونوں کو نخواستہ باہر کرے اور تمہاری شامت آجائے (اور ہنہن  
 (ہشت میں تو تم کو ایسے فرسے میں کہ نہ تم ہو کے رہے ہو اور نہ ننگے رہے ہو اور  
 نیز یہ کہ بیان نہ تم پر ایسے محسوس ہو۔ اور نہ وہ سوچا و شانتا (ہو) اوندے اس درخت کے  
 نہ کھانا

نیکو نے لا آدم سے ایک عہد چھان لیا تھا پر شیعان نے دونوں ایمان بی بی کو بھگا

105

اُنکے پردہ کرنے کی چیزیں جو اُن کی نظر سے مخفی تھیں (یعنی اُن کا آئینہ بھیج دیا) وہیں کہوں

چرا دم

دیکھنا ہے اور آدم سے لگا کہتے کہ تمہارے پروردگار نے جو اس درخت کے پھل کھائے

کی جو ٹکڑے بنائی گئی تھیں تو یہ ہوا کا سب سے پہلے کہ کہیں ان ایب ہلکم دونوں فرشتے بن جاؤ۔

یاد دوزن ہمیشہ کو جیت رہو۔ اور ایسی سلطنت ملے جو کسی پرانی ہنر (یعنی اوسمین

ایسی طرح کا صنف نہ (کئے) اور انہی قسمیں کہا کہا کر بیان کیا کہ میں بلاشبہ تمہارا

خبر خواہ ہوں۔ غرض دھوکا سے اونکوں پر خستہ منع کے کہانے کی طرف مائل کر لیا۔

اور وہ عبد و چاق بوجھل کے اور آدم کے ارادہ میں مبتلا نہ ہوا۔

بی بی نے درخت ممنوعہ کا پس کہا لیا۔ تو اسے **خلیج** کی خیرین اوپر ظاہر ہو گئیں اور

گئے باغِ بہشت کے پتے اپنے اور چرچا کرنے۔ پس آدم نے اپنے پروردگار کی نافرمانی کی

اور بے پروہ ہو گئے۔ اور وقت اللہ نے انکو دانتا کہ کہا ہے تمکو اس درخت کے

(کہانے کی گناہی بنیں گی تھیں کیا تم سے بہتر کبہرہ تا کہ شیطان تمہارا گناہ و شوم ہے۔ اور خدا نے

اشیطان اور آدمؑ کے مابین کہ تم دونوں بہشت میں رہو اور حواؑ تم میں ایک کا بھائی

دشمن ریگا۔ اور تم ہی تمام کو ایک وقت حاضر یعنی مرتے دم تک زمین پر رہنا ہوگا۔ نہیں مہمیں نہ

(زینت)  
اور تمہارا سامان کچھ بھی وہیں بیٹھا ہے۔ (پیر اگر تمہارے یعنی بنی آدم کے پاس

یہی طرف ہدایت اوسے توجہ ہماری ہدایت پر چلیگا نہ راہ راست سے ہٹے گا اور  
 نہ بدبخت ہوگا اور جسے ہماری یاد سے روگردانی کی تو اس کی رستہ کی ضیق میں گزریگی اور قیامت  
 کے دن بھی ہم اس کو انداز کر کے اوشٹھینگے۔ وہ کہیگا کہ اسے پروردگار تو نے مجھ کو انداز کر کے  
 کیوں اوشٹھا یا میں تو دنیا میں دیکھتا ہوں تھا خدا فرمایا کیا یہی قرین العاف ہے دنیا میں ہماری  
 آیتیں تیرے پاس آئین مگر تو نے اس کی خبر نہ لی اور اسی طرح آج تیری ہی خبر نہ بچا لیگی۔ چنانچہ دوسری  
 جگہ فرمایا ہے کہ جب جزا و سزا کا معاملہ ہو لیکھا تو لوگ شیطان کو ازاد مہینے۔ جب حضرت آدم  
 اور حوا کی نسبت یہ حکم ہوا تو آدم و حوا نے اپنے آپ کو ۷۰ بار سے معافی چاہی اور آخر خدا نے  
 خدا ان کا سیکرہ نے چاہی ہے۔ **یٰٰنَا حَاوٰی اِنِیْ فَتٰنٌ مِّنْ الشَّیْطٰنِ وَرَمٰنَا لَکُم مَّہِیْنٌ**  
 اور اللہ تم کو نوازے گا۔ **اِنِیْ فَتٰنٌ مِّنْ الشَّیْطٰنِ وَرَمٰنَا لَکُم مَّہِیْنٌ** اور ان کو اپنی طاعت کا رستہ دکھایا چونکہ ابلیس کو  
 تمام قیامت مہلت دی گئی اور وہ کفار کو بہکا تا ہے۔ جب حق تعالیٰ سے جناب پیغمبرؐ درخواست  
 نزل عذاب کی فرمائی تو جناب اقدس الہی سے ارشاد ہوا کہ اسے پیغمبر کیا تھے اس پر نظر نہیں کی  
 کہ ہے شیطان کو کافروں پر چھوڑ رکھا ہے۔ کہ وہ ان کو **مُتَحَدِّثٌ** رکھتے ہیں اور ہر جگہ اور مقام پر  
 صاف بتا دیا کہ جب قرآن پڑھو شیطان کے وسوسوں سے بچنا مانگ لیا کرو جو لوگ ایمان رکھنے والے  
 اور اپنے پروردگار پر ہوس کرتے وہ ہیں اور پیغمبران کا کچھ نہیں جتنا اس کا قابو نہیں  
 لوگوں پر ہے جو اس کے ساتھ ارتباط رکھتے ہیں اور جو اس کو شریک خدا شہر اتے ہیں۔



نکتہ (۲) جیت زمین کو پیدا فرمایا اوسمین اپنا خلیفہ بنانا چاہا۔ اور اسے سو کہے سو گارے۔  
 اور انہا اچھا بنایا کہ فرمایا۔ دونوں ہرے بنایا۔  
 پھر لکھا اور اوسمین وہ روح دالی جو اپنی طرف منسوب فرمائی۔ ارادہ ظاہر کیا دشمنوں آدم کے  
 عیوب بیان کئے اونکی شکین فرما کر اذکو حکم سجدہ دیا اس ارشاد سے امور ذیل ظاہر ہوتے ہیں۔

۱۔ یہ کہ خلیفہ بنانے کی ضرورت تھی ورنہ حکم مطلق اس تدبیر کو اختیار فرماتا کیونکہ عادت الہی  
 نظریہ تکمیل یوں جاری ہو چکی کہ دنیا میں جو کچھ ہو اسباب کے ذریعہ سے ہو کرے۔ اسباب بغیر  
 ضرورت کے تو رہے بخائیں۔ ضرورت مذکور ہمارے فہم کی مطابق یہ ہے کہ جہاں اضداد ہوں  
 اور اضداد ایک دوسرے کو خد ہونے کی وجہ سے سدوم کرین اور بجائے خود و بحال خود کرنا  
 بھی اونا کا ضرور ہو تو اونک اندر ایک منظم ہونا چاہئے کہ قبل از وقت ایک ضد دوسری ضد کو  
 سدوم نہ کرے۔ جب ~~سدوم~~ <sup>سدوم کرنا قصد</sup> کرے اور ~~سدوم~~ کرے۔ ضرور ~~بچائے~~ اور بدلا دیکر  
 ضرور کو روک دے یہ کام حاکم قی کا ہے جسے سزا کا اختیار ہو۔ اور وہ بغیر پوری قدرت کے  
 وجود میں نہیں آسکتا۔ یہ کہ خلیفہ الیا ہونا چاہئے کہ جیسے اللہ خلیفہ ہونا صاوق  
 آئے۔ جب وہ بشر ہو تو باوجود بشریت اوسمین وہ قوتیں موجود ہوں جسے اطلاق اللہ کے  
 خلیفہ ہونے کا ہو کہ۔ اور جب وہ حاکم فی الملک <sup>تمام اس کا اور کل کام</sup> ہو تو بطور خلیفہ اللہ ہو۔ یعنی نہ حاکم  
 تو اسکی حکومت تمام <sup>نہیں اور نہیں کا سب چیزیں</sup> ~~ملک فی الملک~~ پر ہو۔ حسین ~~ع~~ <sup>ع</sup> حاضر داخل ہیں۔ ہواؤ کے تابع ہو۔

تابع ہو۔ جو جو چیزیں ارضیات میں داخل رہتی ہیں اؤ کے حکومت ہوں۔ جو جو شے ارض میں



پیدا کرتا ہے۔ اس کے مدبر فرشتے ہیں۔ اور اس طرح اور ستارے۔ تو انہم ہے کہ مدبرانِ ارض  
و طلب اس کے محکم بنائے جائیں۔ اول اطاعت مسجد تعظیمی ہے۔ اور اس کے حکم مجبور نہ ہوں  
نجات ضروری تھا۔

(۱۵۶)

انسانی کا جسم  
مخلوقات ہونا

۱۔ یہ کہ انسان اشرف مخلوقات اس لیے ہے، ۱۔ غرض اصلی اس کے بنانے کی خلیفہ اللہ  
ہونا ہے۔ ۲۔ اور عین وہ روح ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے اور اللہ تعالیٰ اس کا جسم  
دونوں کا شہ سے بنایا ہے۔ یعنی نباتِ عمدہ۔

انسانی کا روح  
اور جسم سے  
میکہ ہونا

تیسرے یہ کہ انسان واپسی کے مطابق انسان میں روح اور جسم ہے۔ روح حیثیت انسان  
اور روح حیثیت حیوان اور عقل و نفس جدا چیزیں ہیں جن میں جسم میں روح داخل ہو کر زندگی  
جسم متشعبہ و متفرع ہوتی ہے اور افعال روح و جسم میں ایک خاص تعلق ہے۔

چوتھ یہ کہ جب خلیفہ اللہ فی الارض ہمیشہ موجود ہونا چاہیے اس وقت ہی موجود ہے۔ خلیفہ اللہ فی  
اس وقت کو

شیخہ حضرت امام مہدیؑ کو خلیفہ اللہ فی الارض اجانتے ہیں۔ اہلسنت میں بیشتر طرز  
قابل ہیں کہ اقطاب اور ابدال کے ہاتھ میں وہ حکومت ہے جو خلیفہ اللہ کے ساتھ مخصوص ہے  
مجھے اسباب کا یقین ہے کہ جس دن زمین میں اللہ کا خلیفہ نمودار ہوگا زمین اور اس کے تمام مخلوق  
باقی نر سبکی۔ ضرور نہیں ہے کہ وہ اپنا اقتدار ظاہری اور اعلیٰ میں لائے ورنہ دنیا امتحان کا پیرنگی  
پس وہ مطابق مصالح کے اپنا کام کرنا چاہیگا۔ نیز ضرور نہیں ہے کہ خلیفہ اللہ نے احکام جاری کر

مکمل ہے کہ وہ کسی نبی کے حکم جاری کرے مگر خلیفہ احمدؒ۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ احکام مصباح پر  
 پہنچے ہیں۔ چنانچہ منقول ہے کہ جناب رسول خدا در باب نوح کے تاکید فرماتے تھے، اسی اثنا میں ارشاد  
 فرمایا کہ ایک وہ زمانہ آئے گا کہ نوح کے تاکید کچھ بھینکیں گے۔ لوگوں کو جہاد تک پہنچا دیا کہ  
 جب عورتوں کے احکام کی تعمیل باعث فرزند فی الدین ہو۔ پس ایسی صورتوں میں احکام ایک ہی نبی  
 جاری کرنے کے لئے نبی خلیفہ اللہ کا ہونا ضروری ہوتا ہے۔ ورنہ یہ فیصلہ کرنا کہ وہ معرفت آج سے یا  
 بنین۔ ہمارا کام نہیں نہ اوس فیصلہ پر اطمینان ہو سکتا ہے کہ ضرورت پر پہنچے آج حکم کیا۔

نکتہ ۲۰: اللہ تعالیٰ نے جب اپنے ارادہ کو فرشتوں پر ظاہر فرمایا تو انہوں نے کہا کہ اے کوہِ ابرا  
 فرمایا جہاں میں خونریزی اور فساد کر۔ ہم تیری تسبیح و تہلیل کرتے ہیں اور خجواب دیکر

مکتبہ مسلم۔ خشتون  
 اعراض اور جواب  
 کی شرح

حکم جہنم دیا۔ اس میں امور ذیل قابل توجہ و التفات ہیں

اول یہ کہ فرشتوں کو یہ امر کیسے معلوم ہوا کہ انسان خونریزی اور فساد کرے گا۔ وجہ اس کی یہ کہ کفایت  
 بعد تجریرے ظاہر ہے۔ یعنی یہ کہ اللہ تعالیٰ نے طینت حضرت آدم کو تجریر فرمایا۔ تجریر میں عین ایسی تھی کہ پانی  
 کا شمول ہو جو اس کا شمول ضروری ہے۔ کیونکہ پانی کے بغیر تجریر نہیں ہو سکتی اور پانی کے شمول بعد ہوا مادہ  
 تجریر کو پیدا کیا کرتی ہے۔ بعد تجریر ہوا کو سکھایا کہ وہ کہن کہن بونے لگا۔ یہ از دیاد و شمول حشر  
 و نمارے۔ پس یہ بیان ترکیب ظاہر کرتا ہے کہ انسان کی خلق اللہ او خاک و آب و ہوا  
 نقش ہے۔ ہوا۔ اللہ او کا خاصہ ہے کہ ہر خدا اپنی خدا کو معلوم کرے۔ <sup>کسی</sup> <sup>کسی</sup> کی کوشش نتیجہ

خشتون کوہِ ابرا  
 خجواب و شرح  
 کے بعد

طرح سے اور خود انھیں نام سے غور نری۔ پس یہ ہر فرشتوں کی تہذیب سمجھتا ہے۔

فرشتوں کا دوسرا

اور اس کا فیصلہ

(۱۵۸)

دوم یہ کہ فرشتوں نے جو عیب انسان کا پیش کیا حق قدر پر ہی اعتراض تھا اور اس کے ساتھ ان فرشتوں کی اپنی خوبی بیان کی تھی کہ ہم تمہیں دقتیں کرتے ہیں یہ اپنے دعویٰ کا پیش کرنا تھا ہمیشہ دعویٰ میں وہ ترجیح بیان کچھ جاتی ہے اور اعتراض مدعی غیر شامل ہوتا ہے۔ اور بعض اوقات میں ہو وہ انہی اعتراضات میں بھی جو مسیوہ نہیں لیکن دوسرے کو یہ اکتاہٹ ہو اس کے کہ اپنے دعویٰ کی پیش کرنے کا وقت ہوا علی الرغم آرمون کی نشان دہی کرتا ہے تمام باتیں نصرت اللہ نہیں لیکن فرشتوں کے زمین پر اور ہی نہایت کم حق نہ فرمایا کہ جو ظاہر کرتے ہیں اور جو چھپاتے ہیں۔ اعتراض اور اپنا دعویٰ سپاہیا نہیں پتا۔ پس وہ کیا ہو سکتا ہے کہ اوس میں اولیہ امر قابل توجہ ہے کہ وہ امر قابل چھپات کے ہونا چاہئے نہایت چھپانے والے فرشتے ہیں اس لئے وہ بھی چھپاتے کہ وقتے ولین اپنے مرتبہ کو اتنا بلند سمجھتے ہوں کہ اوس کا زیادہ رتبہ ان کے خیال میں ہو لیکن حق تم کو قیادہ جان کر اسے ظاہر کر سکتے ہوں یہ قابل علاج ہوتا۔ ان تینوں (یعنی اعتراض اور دعویٰ اور خیال مخفی) کا جواب اللہ نے جو کچھ دیا بیان اس کا این فرمایا کہ جب پیدا کیا اور ان کی تسلی تباہی اور اوس میں اپنی طرف سے روح ہونگ دی۔ اوم کو سب کا نام بتا ہے ہر ایک فرشتوں کو دوسرے میں کر کے فرمایا کہ اگر تم اپنے دعویٰ میں سچے ہو تو تم کو ان کے نام بتا دوں گے کہ تو پاک ذات ہے جو تو نے حکم کیا ہے اس کے سوا کچھ معلوم نہیں۔ تو ہے بخیر و اعلیٰ صحت کا۔ جب ان کو نام بتا دے تو ان فرشتوں کی طرف سے طلب ہو کر فرمایا کہ میں نے تم سے نہیں بتا تھا کہ وہ میں ہوں۔

انسانوں کے مخفیات کو معلوم نہیں یہ ہیں جواب اقرض ہے کہ آدمی میں وہ روح جو منسوب الی اللہ ہے۔

مشتوین بن بن۔ اور تردید دعویٰ محمد و سکر جواب اقرض ہے کہ مقصود اصلی ایہ ہے کہ ہرگز نہ انسانوں

کا پیدا فرماتا جو نسبت فرشتوں کے برابر تاکہ بہتر ہو سکے اور اوپر اقرض کرنا یا ترجیح دینا نہ محالیت غلط ہو  
۱۶۰۔ دلیل اسکی یہ کہ فرمایا ہے۔ خلیجے نام تعلیم فرماتے تھے وہ زمینوں اور انسانوں کی مخفیات تھے اگر وہ چتر بن یعنی غیر

ذوی العقول جن تو ظاہر میں صرف نام جانا کوئی بری فائدہ کی چیز نہیں ماحیت تہا یہی نہ تہا جو کا کون نہیں۔

اگر چتر بنی ماحیت تہا وہی حقیقی اندم و رفت کی ہی تہا وہی حقیقی اس صورت میں شیطان نہ کہہ سکتا

کہ میں انکو درخت غلط بتاؤں اس لارم آگاہ کہ مراد مخفیات سے ایسے انسان تھے جنکا نام لیدنا کافی تھا۔ انہ

حالت نہ ہو۔ وہی غیبی کی ایسی دلیل روشن تھی جسکے ساتھ کسی اور دلیل کے انضمام کی ضرورت نہ تھی نہ وہ فساد

کر سکتے تھے نہ غریزی بری دلیل اسکی ہے کہ اقرض نوع بشر تہا اور مطابقت سوال جواب کے ساتھ ضروری ہے نہ فرقہ بچا

استہام میں لوگوں علیہ اہل انسا۔ تاکہ ترجمہ کرنے میں گھبراہٹ نہ ہو تاکہ ترجمہ باضافہ لفظ سپر کے صحیح ہو۔

غیر کہ ترجمہ کرنا کافی تھا۔ اس طرح جن لوگوں کہاتے کہ پڑا اور زمین کی چیزوں کے نام سنا اور دیکھا وہ بھی

خوب سمجھ نہیں ہوتا کیونکہ وہ مخفیات نہیں نہ ہونے پیش کرنے کی ضرورت ہی چھو تو سامنے نہیں نہ اوس سے

تعلیق سوال جواب حقیقی۔ اگر وہ ہی اکثر حکم ثبات جن و کسہری جائیں خدا ان خلاف مقصود نہیں مگر لارم

کہ وہن ہر اعلیٰ وجہ انسان ہی شامل ہوں۔ جواب خیال منہی کا یہ سب امور ہیں لیکن ناکر جواب اسباب سے

صحیح نکلتا ہے کہ یہ انکار نہیں فرمایا کہ بعض انسان ایسے ہونگے جیسے تم کہتے ہو لیکن ہماری یہ قدر ہے کہ ایسے نہیں

ہیں ہونگے

ایسے ہونگے جیسے بہترین۔ سب کا علاج سجدہ تھا۔

سجدہ کی دوسری  
ضرورت

۱۔ م ضرورت سجدہ اب صاف روشن ہو گئی۔ جسکو سجدی کا شرعاً خوب تھا ہے۔ شرم کہ گردن بڑی انداز

+ خوشنیت را گردن اندازو + یعنی جو طبع حصول حکومت ارض میں فرشتوں سے وہ اہل سرور ہوتے

۱۵۹

جو انکی شان کے خلاف تھے۔ اوکی پاداش یہ تھی کہ سر بنجائیں۔ اور یہ علاج سے

فرشتوں کے اس  
ذکر سے مخاطب  
کرنے کے وجہ

چاہا۔ یہ ارشاد فرشتوں۔ صلاح پوچھنا نہ تھا۔ جسکی امداد کو ضرورت نہیں ہے۔ جب یہ نہ پہنچی

وجہ سوچنی چاہے کہ فرشتوں کو اس ذکر کے لئے اور سجدہ کے واسطے کیون مخصوص فرمایا تھا؟

اسے وجہ میں معلوم ہو ہیں۔ ہم سجدہ کہ فرشتوں کو محکوم خلیفہ اللہ فی الارض کا بنانا تھا جیسا  
بیان ہوا۔ سجدہ کرنا برا مفسد بنانا ہے۔ ۲۰۔ یہ کہ ترفع سے بے تکبر آتی ہے۔ تکبر وہ چیز ہے جسکو غلوئی نے

حق تمام سخت ناپسند فرماتا ہے۔ اور وہ تکبر کے لئے سخت مغرب ہے۔ چنانچہ کہ ترفع ہی۔ لوکا

دور رازنا صادی کے لئے نہایت ضرورت ہے۔ - یہ کہ تعلیم اسماء تکمیل مقصد نصب خلافت ہے۔

اور جب حکم سجدہ دیا وہ منصوب خلافت کروینا تھا۔

دوسرے ترجیح انسان  
کی فرشتوں پر

پہنچم باریت کہ وجہ ترجیح انسان کی امتزاج اربع عناصر کے ساتھ روح کا وجود ہے اور دوسری

قابلیت حکومت ارض کی پیدا کرنا ہے۔ جو فرشتوں میں نہیں۔ اسی لئے وہ حاکم ارض نہیں بن سکے۔

مفسر فرشتوں  
خلیفہ خدہ کی

ششم تفصیل اسکی یہ ہے کہ امداد نے فرمایا ہے کہ فرشتوں نے اقرار کیا کہ تو سے جاننے والا مصلحت کا۔

میرے نزدیک وہ مصلحت یہ ہے کہ زمین کا حاکم زمین میں ہونا چاہئے۔ تاکہ وہ اوس میں تادم سر کر سکے۔





کو یعنی تبرک اوتھتے تو روک ہی سکے۔ چنانچہ روکنے کی قوت کا وجود اس بات سے ظاہر ہے کہ ہوس

(۱۵)

مدت تک عبادت کرا دی گئی تھی۔ ورنہ تبرک اوتھنا خلاف اطاعت ہے۔ اگر یہ قوت روکنے کی

ہوتی وہ یہی اطاعت کرتا۔ اس سید ہی ظاہر ہے کہ جہان اسے اپنے مادہ روکنے کی قوت دی تھی اس کی

مشقی ہی کرا دی تھی۔ پس جب تبرک اوتھتے کا مادہ بعد روکنے کی قوت اور اس قوت کی مشقی ہی پر

اوتھتے تو صاف معنی یہ ہیں کہ شیطان نے اسے بہن روکا یہ تصور پیدائش کا اور اسلئے کوئی الزام اللہ تعالیٰ پر

نہیں ہے۔ علی الخصوص اس وقت جب کہ اشتغال نہ کرنا کارآمد ہو سکا نتیجہ یہ نظم عالم ہے۔ نیا نیا غور کرنا چاہئے

۱۶۰

کہ حکم سجدہ اس کے لئے ضروری تھا یا نہیں۔ چونکہ عالم فی الارض عالم خبات کا بھی ہونا ضروری ہے اور شیطان فرشتوں کے

ساتھ تھا اعلیٰ کے حکم خبات پر۔ پس خبات فرشتوں کے لئے حکم سجدہ ضروری تھا جبکہ اور بھی بیان کیا گیا ہے شیطان

کے لئے اس سے بھی زیادہ ضروری تھا۔ کیونکہ شیاطین میں مادہ عدم اطاعت زیادہ تھا اور لوگ تفرق کرنے میں مہم

نکتہ پنجم  
دعوت بہت دینی  
قباحت تک

نکتہ (۱۵) اس ارشاد سے کہ قیامت تک مجھے مہلت دے او وہ دی گئی ایک وقت پیدا ہوئی کہ جب

خداوند عالم جانتا ہو کہ یہ نافرمان ہے تو کہیں مہلت دی۔ مگر وہ وقت تو اسے غور کرنے سے حل ہو جاتا ہے

(۱) یعنی ذریعہ اور ابتداء وجود میں آنے نافرمانی کا جو موت شرعیہ شہادت تھا۔ چونکہ جزیرہ ہندو

پہچانی جاتی ہے اگر دی ہوگی یا ختم ہوگی تو یہی اور جزیرہ جانی نہ جاتی۔ جب نیکی کی شناخت میں تعاقب

شامل ہو تو حقیقت میں وجود شیطان اس محبت سے دلیل خیر ہے (۲) اس کی صد سال کی عبادت

کا بعد لاکھ ہونا۔ اللہ تعالیٰ پر مبالغہ وار ہے کہ کیونکہ ایک سو سال ہی عبادت کے دنوں کی زندگی پر نہایت

مخصوصاً صاحب زمین ایسی حالت میں موجود ہو۔ (۳) اللہ تم کو کہے سب سے کسی کو زمین دانا جب

ماتر انا خلاف طریقہ مقرر کیا ہو اس وقت یہ حال پورا کرنا مستلزم غریب اور مسکین کے لئے ہے کہ اللہ تم میں قدرت

اور ان کے جواب دینے کی تہنیت ہے۔ یعنی تیسرا تہنیت ہے۔ اب یہ جواب دینا کہ ہر برائی کا زائد ہے (۴) اور دنیا

دنیا تہنیتی۔ جب ہی رستی اور جو انعام ایسی ہذا میرے دنیا میں آئی کہ حاصل ہوتے ہیں یعنی خلافت اور فیوض

حکمی تفصیل آگے بیان ہوگی۔

نکتہ ۶۔ اس ارشاد سے کہ شیطان نے کہا کہ ہر آدمی کو اگر ان کے آگے سے آؤں اور ان کے پیچھے سے اور ان کے

دو اسی طرف سے اور ان کے پائین طرف سے اور سطح بن چرسے اور ان کو ہکا کر دوں۔ اور ان سب امور کو پورا کر کے کہے

اور اسے گندم کہانے کی خریدیں لی تاکہ وہ تین غار ہو جائیں۔ نہات ذیل مسجد میں آتے ہیں۔ اول درخت گندم

کہانے کی خریدیں کہے کہ تہنیتی عورتین غار ہو گئیں غار سے کہ یہ خاصہ درخت گندم کا ہے چنانچہ مثل فرشتہ

کہ گیسوں کی روٹی کو فلا و کا پٹ جائے۔ دوسرے یہ کہ شیطان نے جو کہا کہ آگے سے آؤں اور پیچھے سے

یہ وہیں اسکی ہے کہ سب ہر داخل شیطان کو ان معاملات کی نسبت زمین عورتین کو وضع ہے۔ اور انکسیر ہی

آگے ہوتی ہیں۔ اور تہنیتی جو تہنیتی ہے تہنیتی ہے۔ یہ جو کہا ہے کہ واسطی سے آؤں اور بائیں سے ان

دونوں طرف اسی کان تہنیتی میں۔ نہ تہنیتی از ویدار خیزو + بسا کین دولت اگر کفار خیزو تہنیتی یہ جو کہا ہے

کہ اور سطح بن چرسے اور ان کو ہکا کر دوں غار سے کہ واسطی طرف ہکا اور بائیں طرف طحال اور دونوں

گروہ ہیں۔ خدا جب غریبوں کو تہنیتی ہے انعام کی قوت گردن سے پورا تہنیتی ہے اور جو تہنیتی

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
طہارۃ الیوم  
اور در وقت نماز  
اکل کسب

(۱۱۱)

بھڑت پیدا ہوتے ہیں دل پر اثر ہوتا ہے۔ سب ذریعے دخل شیطانی ہیں۔ پانچویں قوت حیوانی مادہ  
 خلقی صحت و قوت صرف صحت میں کارآمد ہوتی ہے آدھی پیدا ہوتی ہے اور دوسری مادہ دنیا اور اسی طرح  
 وجود میں آتا ہے اور قدرت ضروری اور اعلیٰ درجہ کی چیز ہے۔ اگر وہ قوت صرف غیر صحت میں ضائع نہ ہوتی  
 مرنے تک فسادات کی ہے۔ چوتھے قوت حیوانی کا اصل مادہ حرارت ہے۔ لیکن حرارت صرف ہی کام  
 نہیں کرتی۔ اوس غصہ ہی بڑھتا ہے۔ غصہ ناپاکی ایسا ہے جب موقع ہر آن اعلیٰ درجہ کی چیز ہے  
 ورنہ آدھی وقت محض جان نہ دیکھتا۔ اور نیز غیرت کا مادہ پیدا ہوتا۔ (چنانچہ بخیرین میں یہ مادہ سبھاگ)  
 جب غصہ بے محل آئے اوستی تمام فسادات پیدا ہوتے ہیں ساتویں چونکہ نباتات قوت حیوانی کا  
 بزرگ حرارت کے ہے اور اوستی قوت غصہ بڑھاتی ہے۔ اسلئے شیطانی اسی ایک کام کو کیا  
 جسے اوکے سب مطلب حاصل ہو گئے۔ اٹھویں ان سب امور سے یہ امر مثل آفتاب نصف النہار  
 روشن ہے کہ اس مادہ کا دراصل پیدا کرنا قدرت ضروری تھا اور جب وہ لطافت شیطانی صرف  
 غیر صحت میں ضائع ہوا تو کسی سزا کا مستحق نہ تھا قدرت ضروری تھا جسکا بیان الفاظ مختصر میں یہ فرمایا ہے۔  
 بنی آدم میں جو تیری بیروی کر کا ہم بلا شہد تجھ سے اور اونسے جسم کہہ روئی گئے۔ اور یہ امر ہی  
 ایسا ہی روشن ہے کہ جناب اقدس امین نے اس سبب کہ یہ قوت باوجود ایسے عمدہ نچو کے دیکھتے  
 خالی نہیں بلکہ محض حیوانی قوت ہے۔ اشرف المخلوق کی قوت تعلق شرافت کے نہیں ہے۔  
 اسکو ایسی طرح پیدا کیا کہ اتنی ہی نسبت خلق شر کے تو کسی ذلت مقدس کی طرف نہیں نکلتی۔

اگر اس مقام پر توجہ فرمایا جائے اس کے کہ شبہات الزام پیدا ہوں عجیب و غریب صنعت ظاہر ہوگی اور لازم ہوگا کہ سجدہ شکر بجالائے۔

نکتہ (۷) شیطان جو کچھ کہ سید پر راستہ پر بنی آدم کی تاک میں بیٹھ تو سہمی اور بھج بن چڑھ اور ٹوکھا کر رہوں مگر تیرے خاص بندہ گمراہ ہو جانے میں کئے والے ہیں بن نہ اون پر زور ہے۔ معلوم ہوتا ہے یہ بھگانا ہر فرد بشر کے لئے عام ہے خاص بندوں میں اور عام بندوں میں اثر کا فرق ہوتا ہے۔

نکتہ مضمون  
شیطان کا دور  
کام بدعت  
اس کا حصول

عوام بھگانے میں آجاتے ہیں اور اس طرح آتے ہیں کہ اوپر شیطان غائب ہو جاتا ہے جو خاص شیطان

ہیں ہوتے۔ چاہے ہوئے سے دھوکہ میں آجائیں یا نہ آجائیں۔ محرم اس کو کوشش کا اور مرد و عورت

ذکر یہ قول میں صاف ہے۔ وَاَسْأَلُكَ مِنْ قَلْبِكَ مَنْ تَحِبُّ وَلَا تَحِبُّ اَلَا تَعْلَمُ اَنَّهُ

اَلشَّيْطَانُ فِیْ قَلْبِهِ فَنَسِیْ لَكَ مَا لَفِیْ اَنَّ هَٰذَا شَيْءٌ مِّنْ رَّبِّكَ اَلَا تَعْلَمُ

اور جتنے تھے پہلے کوئی ایسا رسول نہیں بھیجا اور نہ کوئی ایسا نبی کہ اس کو پہرہ عطا نہیں نہ آیا ہو کعب

اور نہ جسے تمنا کی شیطانی ہو ان کی تمنا میں والا یعنی دوسو سہ یا فو تو ہر خدا نے اس کو جزو وجہ شیطان نے

ڈالی تھی بدو کر کے اپنی آیتوں کو مضبوط کر دیا۔ اور اللہ جاننے والا اور حکمت والا ہے۔ جب اس ارشاد کو

حضرت و بارہ ۱۶ سے۔ یعنی شیطان کو اللہ نے کفار پر چھوڑ دیا ہے کہ ان کو اس کے رخصت ملائے تو

صاف معلوم ہوگا کہ شیطان کا وجود میں یہ حکمت ہے کہ شیطان کی کوشش اور کوشش کے زیادہ مضبوط یعنی

کردینے کا سبب عقیقہ ہے جو کوشش برہنہ کرنے دنیا میں زیادہ ہلک کر کے ان کو بھگت دینا ہے۔

کرتے

کروئے کاسب ہوتے ہیں مگر محبت دنیا ایسے منافع پیدا کرتی ہے جو کبھی بھول جاتے ہیں۔

حضرت آدم علیہ السلام سے  
حضرت آدم علیہ السلام سے  
ہوئے انسان خاص سے  
ہیں تھے۔

نکتہ (۸) اللہ تعالیٰ جو ارشاد فرمایا ہے کہ جو ہمارے خاص بندہ ہیں اور پھر تو یہ کسی میں کا روز نہیں ہے

حضرت آدم علیہ السلام کہانے گندم کے خاص بندوں کے شمار سے (دو ماہ یا چند روزہ) ٹھک گئے یا نہیں اس میں

اور ذیل قابل التفات و توجہ ہیں۔ (۱) وجہ مخالفت کیا تھی۔ (۲) کیونکہ حضرت معنی اللہ گندم کہا۔

(۳) اونٹن فصل کو اللہ تعالیٰ کن افلاحة ذکر کیا ہے۔ (۴) اونٹنی سزا اور شجران کی سزا میں کیا فرق ہے۔

اور وہ حقیقت میں سزا ہے یا نہیں۔ اور ان کی نسبت کے اوراق غور ہیں۔ (۱) اول یہ کہ

حق تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ لَا تَقْرَبُوا هَٰذَا شَجَرًا فَتَكُونُوا مِنَ الْغَالِبِينَ ۚ يَوْمَ تَأْتِي سُورَةُ الْاٰنِ حَذَرًا  
عَدُوْلُكَ وَاَزْوَاجُكَ خَلْفَكَ مِنْ الْجَنَّةِ فَتَسْتَفْتِي ۚ اِنَّ لَكَ لَا تُحِيطُ بِخَبْرِهَا وَلَا تَقْرَبُهَا  
وَلَا تَقْرَبُهَا ۚ اِنَّ لَكَ لَا تُحِيطُ بِخَبْرِهَا ۚ اِنَّ لَكَ لَا تُحِيطُ بِخَبْرِهَا ۚ اِنَّ لَكَ لَا تُحِيطُ بِخَبْرِهَا ۚ اِنَّ لَكَ لَا تُحِيطُ بِخَبْرِهَا ۚ

جنت سے نازا مل جائے گا اور ان راحوں سے جو جنت میں ہیں محروم ہو گئے۔ اور اپنے ہاتھوں اپنے

آپوں اور مصیبت میں ڈالو گئے۔ اب غور کرنا چاہئے کہ جب حضرت آدم و اس کے خلیفہ رضی اللہ عنہما

رضی اللہ عنہما میں جانا اور کانا لازم تھا تو کیوں ان کو منع کیا اور کیوں گندم کے یہ کہانے کا عہد میدودوں

امور کے لانے کے بعد وجہ اس کی سوائے اسے اور کچھ نہیں ہو سکتی کہ کمال شفقت و عنایت ظاہر

اور ذات اقدس الہی ہر خیالی الزام یا نکایت سے بری ہے۔ بلکہ یہ نوع بشر نے امانت کا وہ عہد بھاریا

خود قبول کیا تھا جب حق تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ اِنَّا عَرَضْنَا الْاٰمَانَ عَلٰی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَجِبْرِائِلَ

قَاتِلِينَ اَنْ يَرَوْا حَمَلًا مِنَ الْاِثْمِ اِنَّهٗ كَانَ ظَلُومًا جَبِيْنًا - ترجمہ ہے

و کہلای امانت اسما فون کو اور زمین کو اور پھون کو پریش قبول ہو گیا کہ اسکو اور پھون اور اسکا

ڈرگے ٹکرا دیا اور اسکا امانت ہے برابرے ترس نادان - اسے ظاہر ہے کہ انسان خلیقہ اللہ اس بار

امانت اور امانت کے سبب نہایت اور امانت ہی اسکو زمین پر چلا گیا اسے متفق ہونی ہی کہ خود اسکو زمین پر

چاہتا لیکن امتحان میں پڑنا نوعی <sup>مفوت</sup> خالی نہیں ہوتا - اسے تجھے طریقے زمین پر جانے کے تے اون

سب کی نسبت بار بار یاد کر کے ساتھ ممانت کیلگی ہی کہ اگرچہ رتبے بڑے ہیں لیکن ہی ہرے - اس

کی کائنات حقیقت ہونے کی مثال ایسی ہے کہ جب کسی کا بیٹا ہمت سے زیادہ کام کرنا چاہے تو قصہ کے

وقت باپ کا دل دکھ جائے اور اس پر ملامت اور ممانت کرے اور جب وہ لڑکھڑکے تو بری خرا دے -

اسی طرح امانت اور امانت قبول کیا اللہ نے فرمایا کہ وہ برابرے ترس نادان چنانچہ اگر کوئی

آوی شیر کا مقابلہ کرے جو قوت نہ لے جائے صرف وہ نڈر اور نادان لیکن اگر شیر کو مارے ظاہر ہوا

کہ وہ اعلیٰ درجہ کا آوی ہے - اس امتحان سخت میں پڑنا حسین آوی پڑا شیر کے مقابلے کے میں (۲) ممانت

بہرہ کی کہ اس وقت کے پاس مت پہنچنا ایسے کر کے تو تم اپنا نقصان کر لو گے - ایسا نہ کہ ایلین تم فزون

کو جنت سے مخلوق باہر کرے اور ممانت ہی شامت آج سے اور بہشت میں تو مخلوق ابے فرمے میں کہ تم بہرہ کرتے ہو

اور نہ لگے رہتے ہو نہ پڑتے نہ آفتاب کی گرمی اور نہ ہاتھ ہو - اس ممانت پر غور کرنے سے ظاہر ہے کہ وجہ

امتحان گاہ میں جاننا اور نفع حال کا مقصد ہے جو جاننا ہوتا (اگرچہ اس میں بڑے نفع آئندہ کے خطرہ کے ساتھ

(۱۱۶)

موجود ہوں) اسے وہ صرف اویسی تم کی صلاح تک پہنچا ہے جسکی مثال یہی دی گئی۔ دوسری مثال

اوکی ہے کہ اللہ تمہے مستحق بہشت کی نسبت فرماتے۔ *وَاِذَا مَرُّوا بِالْغَوَامِ وَارِاَ مَا*۔ یعنی اوجو

بیسودہ مشعلوں کے پاس ہوا گزرتی تو گرگاہ گزرتی ہیں۔ اگر کوئی اس طرح نہ گزرتے گناہگار نہیں۔ محانت

اسنے ہے کہ اس طرح نہ گزرتا مورت آفات ہوگا کیونکہ ایسی صورتوں میں احتمال غلطی کا بیش تر ہے اور جب

غلطی ہوگی اوکی پاداش ہوگی۔ نہ گزرتے کی کوئی پاداش نہیں۔ سیدہ ام مرویہ کہ ہر حکم الہی

نفع انسانی میں محدود ہے لیکن منافع کے اقسام نہ نفاذ کرنے کے بعد اقسام احکام میں ہمیشہ فرق ہوا کرتا ہے۔

جو افعال مورت ایسے منافع کے ہیں کہ مورت انہیں نہیں ہے۔ یا مورت ایسے مورت کے ہیں کہ مورت زیادہ اور

غالب ہے اوکی نسبت احکام اور طرح کے ہو جاتے ہیں۔ جو ایسے نہیں ہوتے۔ صرف فضل و عدم فضل کا فرق

ہوتا ہے۔ دوسری طرح ہے۔ چنانچہ مصلحت فقہاء میں۔ واجب اور فرض وہ ہے جسکا کرنا ثواب ہو۔

نہ کرنے میں عذاب ہو۔ مستحب اور سنت وہ ہے جسکی کرنے میں ثواب ہے ترک میں عذاب نہیں۔ مکروہ وہ ہے جسکی

نہ کرنے میں ثواب ہے نہ کرنے میں عذاب نہیں۔ حرام وہ ہے جسکی کرنے میں عذاب ہے ترک میں ثواب۔ بید مروت

محانت خود دلیل اسباب کی ہے کہ گندم کھانا حرام نہیں ہے۔ بلکہ مورت فقر ان بعض راحت موجود رکا ہے

جسکو ثواب اور عذاب کے کچھ تعلق نہیں۔ کیونکہ ایسا مادہ جو باعث خلق ہو پیدا کرنا حرام نہیں ہو سکتا نہ وہ

خبت میں حرام تھا نہ دنیا میں حرام نہیں کی دلیل یہ ہے کہ اللہ نے حضرت آدم سے نفرت لائن نفقت تاکہ یہ لو

نجانیں گندم نہ کھانے کا عہد دیا نہ تباہی کا پردہ کی امور ناجائز میں ضرورت نہیں ہوا کرتی۔ تو میں صرف محانت

محانت

کسی جاتی ہے۔ اور رنگب کو سزا دیتی ہے۔ معاہدہ جائیز بن ہمیشہ ایک فعل جائیز میں دوسرے فعل جائز کا

ہوتا ہے۔ یہ اور اپنا خارج ہے مگر محتاج دلیل نہیں۔ اگر خراب و ثواب متعلق کئے جائیں اور اصلاح کی

نہا پر دیکھا جائے تو اگلے قدم پر وہ نہ حرام۔ امر ۷۰۰ کی نسبت اندیشہ نہ فرمایا کہ خبیثانہ

دونوں میں بی بی کی کو بھگایا اور پھیلایا اور قہر کیا کیا کر کیا کیا کہ میں بلاشبہ تیار اور خیر خواہ ہوں غرض

وہ کہتے اوکو درخت منع کئے گئے کی طرف مائل کرنا۔ اور وہ عہد کو بھول گئے اور بچنے اونٹ

ارادہ میں استقلال پایا۔ اسے امور ذیل سمجھ میں آتے ہیں۔ (۱) کہ حضرت آدم نے جو گنہم کیا

وہ سب عہد پورا اور سوکا۔ جو چیز سب سے واقع ہو یا دھوکہ سے قابل یا دھوکہ نہیں۔ اہل شمال اور کی

بچے کہ اگر کوئی شخص اپنی ماں سے نکاح کر لے جب وہ جانتا ہو کہ یہ میری ماں ہے اور بعد قربت اس کے اولاد

پیدا ہو تو وہ شخص قابل باز پرس نہیں ہے۔ یعنی کہ ماں ہونا اور سکا ہونا ہوتا ہے۔ دوسری مثال اور کی ہے

کہ اگر کوئی حاکم شہان صفت ہو اور میں بیان جلفی پر اعتبار کر کے دھوکہ سے بھگنا کو سزا دے مجرم نہیں

اسنے کہ وہ دھوکہ پتلا یا فی ردا یہ امر کہ عافیت ہی بھول گئے تھے یا نہیں۔ چونکہ عافیت اور عہد ساتھ

ساتھ ہے لازم ہے کہ عافیت و عہد دونوں کو بھول گئے یہ امر اصرار ہے پورا ہوتا ہے کہ درخت منع

اوکو تباہ کر دیا گیا تھا اسنے عام قیاس مقتضی اسکا ہے کہ جب وہ اوکو دیکھتے تو نے عافیت

یاد آجاتی ہوگی اور اوکے ساتھ ہی عہد ہی۔ جواب اسکا یہ ہے کہ یہ قیاس وہی کر سکتا ہے جو عافیت

انسانی سے غفلت کرے۔ کیونکہ موت ایسی چیز ہے جہاں یقین استقرار ہے کہ کسی دوسری چیز کا





باہر نکلتا ہے اور وہ اس طرح نکلا جاسکتا ہے۔ کہ جب حضرت آدم جنت کے آرام میں رہے تو  
 اونٹوں کی بنیاد کہ اب زمین پر چلے وہ خلیفہ ہوتے تھے جاوین۔ اور اونٹوں کی بنیاد کہ کھلیت  
 امتحان میں تہیز تریں۔ (۱۲) انسان میں سب کو کا مادہ ہے۔ یہ مادہ خاصہ اوس طریقہ کا ہے  
 جو اللہ نے انسان کے سپرد فرمایا ہے۔ اختیار فرمایا۔ یعنی خاک و آب و آتش و سوا مادہ خلق  
 انسان میں ہیں۔ یہ چاروں چیزیں خدا میں ہیں۔ جب ایک خدا کا عمل غالب ہو جائے لازم ہے کہ  
 کہ دوسری ضد کی عمل کو یا زائل کرے یا کم کرے۔ قوت حافظہ متعلق مانع کے ہے۔ مانع  
 اوس وقت تک صحیح ہے جب تک چاروں اخلاط مناسب حالت میں ہیں۔ جب نہایت  
 میں ہونگی قوت حافظہ میں منصف ہو گا وہی سہو ہے۔ ایک صورت ہے کہ قوت محدود ہے  
 جب تمام قوت حافظہ دوسری چیزوں میں مصروف کر دیجاتے اور چیزوں میں صہن صرف ہو  
 باقی میں سہو لازم آجائے۔ انسان میں سب کو کا مادہ رکھنے کے مصالح بہت ہی عظیم ہیں۔ اس کو یا  
 سب کو کئے یا سہو لاپن اگر نہ تھا انسان انسان نہ ہوتا خدا ہوتا۔ نہ تو کہ وہ روح اوس میں موجود ہے  
 جو منسوب الی اللہ ہے۔ وہ اطاعت کرانے انسان کو تہذیب بناتا ہے۔ (۱۳) اگر آدمی کو کبھی غفلت  
 نہ ہو کر قی تو وہ آرام نہ کرتا مرنے لگتا۔ اس لئے کہ خدا واجب اپنا عمل کرنے میں مصروف ہونے کو دیکھ  
 ایک دوسرے کو تھکا دینے والی ہو جاتی۔ (۱۴) اگر غفلت یا سہو نہ ہوتے آدمی کی مصروفیت  
 دنیا میں ہوتی یا اور طرح کی ہوتی جو خلاف اس نظام کے تھا۔ دنیا کے تمام کاموں اور غفلت  
 میں

اگر آدمی کو کبھی غفلت  
 نہ ہو کر قی تو وہ آرام نہ کرتا مرنے لگتا۔

اگر آدمی کو کبھی غفلت  
 نہ ہو کر قی تو وہ آرام نہ کرتا مرنے لگتا۔

مرتب میں خلل نہ پڑتا۔ ۲۶) انسان ایسا سرکش ہوتا کہ ہر ایک کے روکنے سے باہر ہو جاتی۔ اوکا

دنیا معصیت کے بلکل خلاف تھا۔ پس جب میرے خاصہ لازمی ہوا اور انیسے مصالح سے بنایا گیا ہوا اس کے

موجب اگر کسی شخص سے کوئی عمل ہو جاتا تھا تو کہ وہ معذور ہے۔

آخر سوم۔ کی نسبت اس نے فرمایا ہے۔ اب کرو گے تو اپنے اوپر ظلم کرو گے۔ اب ہنوکم دونوں کو

نقلوا ہمارے اور ہماری شامت آج۔ اور فرمایا ہے کہ تو اپنے پروردگار کی چیزیں اور ہر ظلم کو گنیں اور گے۔

باغ بہشت ہے جہے اپنے اوپر چکانے۔ پس اٹھ اپنے پروردگار کی نافرمانی اور بے پرواہی

اصل انطاہرین۔ - فہمنا راجع ہوا۔ - فہمنا راجع ہوا۔ - فہمنا راجع ہوا۔

فہمنا راجع ہوا۔ - فہمنا راجع ہوا۔ - فہمنا راجع ہوا۔ - فہمنا راجع ہوا۔

قصہ حضرت آدم علیہ السلام میں استعمال نہیں فرمایا بلکہ قصہ ابراہیم علیہ السلام میں استعمال فرمایا۔

آجہ کان لنگہ نہ لگا۔ ظاہر ہے کہ انسان نے اس وقت کوئی فعل جو وہ سب پر ظلم نہ کیا تھا۔ اور اگر

وہ باعتبار طبیعت کے دوسروں پر ظلم ہوتا تو حق تھا کہ امانت اس کو دینے کے لئے پیش کرنا چاہیے تھا۔

زندہ لایا۔ عین علیہ السلام میں۔ یعنی ہماری خلافت ظالمین و مبینین ملتی۔ پس یہ لفظ حضرت آدم کو

شمار نہ کرنا خاص ہے۔ نہیں لگاتا۔ فہمنا کے مادہ کا لفظ قصہ قبل و ما حضرت زکریا علیہ السلام میں ہے

و ظم ان کن یثربا تک رب شعیبا۔ اسے جو تیرے بہت محب ہے کہ بے پرواہی کے لئے نصیب۔

یعنی دونوں خواہ اور غم سے جو جنت میں تھے خود اپنے یہ خوف بندہ خاص ہونے کے نہیں۔

عسی کا ترجمہ نافرمانی ہے۔ اس کے معنی گناہ مستوجب نراک ہی میں اور اوس نافرمانی کے یہی  
جو مستوجب عقاب نہ کرے۔ اب یہ غور کرنا چاہئے کہ جب گناہ بسبب ہو کہ جو حسین گناہ جگہ مافوق  
ہیں ہوتا تو ان سب افعال کا اطلاق متعلق اتنا مستلزم عقاب ہو گا یا بعض گناہ کے جو خلاف  
مصلحت نہ ہوں گی وجہ سے موجب تکلیف ہو اور عقاب نہ ہو۔ نوعیت فعل خود و میل اس بات کی ہے کہ معنی اہل ک  
نہا دوسرے غمراہ نہیں ہو سکتے۔ لیکن ساتھ ہی اس کے یہ امر ہے کہ آخر یہی ہیروں ایسے افعال استعمال ہوئے۔  
ظاہر وجہ اس کے یہ ہیں کہ طلب اس فعل کے حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم اور مرتبہ تک تھے یہی تفسیر  
فی الارض۔ عالم باطن ایسے بزرگ مادہ فعل جو خلاف تہوی ہو ہی مصلحت کے جو اس کی شان سے  
بہت بعید۔ یہ امر کہ بڑے مرتبہ کی سہ بات تھی خود ارشاد الہی سے مانجی اس کے حق میں فرماتا ہے  
قد لیس البتہ۔ تفسیر جلالین میں تفسیر اس کی یہ لکھی کہ بسبب اوس خود کے جو شیطان کو تہا اونٹ  
حضرت آدم کو اوس مرتبہ کہ گناہ دیا جو او کو اوصاف حاصل تھی۔ یعنی پہلے اس سے پہلے ہی کوئی ایسا  
فعل نہ ہوا تھا۔ خاص نبرد کے شمارے نکل جانا نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس میں شک نہیں ہو سکتا کہ مرتبہ  
بزرگ ہو سکتے ہیں تو ان کے شکلات ترجیحی ہیں۔ نیچے مرتبہ میں سوا ان کو سوا شکل ہے۔ چنانچہ وہ اپنے کو نہا میں  
کیا ہو رہے اگر ایک اخبار میں کسی بڑے انگریز کی نسبت ایک خبر مشہور ہو جاتی ہے کہ اوس کوئی فعل خلاف  
شان کیا اوس کو واجب ہوتا ہے کہ اپنے آپ کو صاف کرے۔ اگر صاف نہیں کر سکتا اوس مرتبہ کے گرا دیا  
جاتا ہے۔ یہاں تک یہ امر نہ چارے کہ بڑے آدمی جب کوئی ذرا سی ذلت میں مبتلا ہو جاتا ہیں  
جو اس کے

جو بدوں کے گہم نہیں ہوتی۔ شو پارینیت میں کسی کی بات مسترد ہو جائے تو وہ فوراً پارینیت میں  
 نشست چھوڑ دیتا ہے اور مدد سے اپنے متعلقوں کو علیحدہ ہو جاتا ہے۔ جو اپنے کم رتبہ کے افسر تھے۔  
 یہاں تک کہ نواب معنی القاب نشست گورنمنٹ کی چوٹی پر تھیں، مگر ہوتی ہیں وہ چلے جاتے ہیں۔ ان کو بدولت  
 کرتے ہیں یہی حال دیکھ کر اصحاب رتبہ بزرگ کا ہے چنانچہ حضرت یوسف کے قصہ میں ارشاد ہوا کہ میں  
 شخص کی نسبت حضرت یوسفؑ کو چاہتا تھا کہ اس کے سبب غلطی ہو جائے گی اوس کا کہنا کہ اپنے آقا کے پاس میرا بی  
 تذکرہ کرنا کہ میں نامی قیدی ہوں تو شیطان اس کو اپنے آقا سے اسکا تذکرہ سنا۔ تو یوسفؑ کے ہر قدر غم  
 میں رہے۔ معنی یہ ہیں کہ اتنی سی استعانت اشرے حضرت یوسفؑ کی شان کے خلاف تھی اسلئے نا پسندیدی  
 اور ان کو تکلیف قید میں ہزار عذاب پہنچا۔ اصل دنیا ہمیشہ اصل دنیا سے استعانت کرتے ہیں اور سبب پیدا  
 کرتے ہیں۔ او کو اتنا <sup>پڑا اور یا کوئی فر</sup> ~~پہنچا~~ ہوتا ہے کہ وہ کہ شیعہ ہے یہ کام اچھا کیا اسلئے کہ اوس کا یہ فعل بھی اچھا ہے  
 یوسفؑ سزا دے گا کہ میں نہ تھی۔ مگر جو کہ وہ بزرگ کو دوق کرتا ہے اوسے اونچی مقام پر عمل کیا تا اللہ شہ  
 مدد کو کسی اسلئے نہ کی کہ یہ فعل حضرت یوسفؑ کا پسندیدہ نہ تھا۔ اس مقام کو اوس مقام سے مقابلہ فرمایا کہ  
 اللہ نے حصہ حضرت یوسفؑ میں فرمایا کہ اگر اللہ تمہاری برغان نہ دیکھتے تو وہ اوس عورت کے ساتھ ہزاروں  
 بد کرتے جو کہ وہ فعل عصیان مستوجب پاداش تھا اسلئے وہاں مدد کی گئی اور برغان دکھائی گئی یہ امر  
 ہی قابل توجہ ہے کہ شیطان کی برای کار مدد ہوتی۔ نسبت معاصی انبیاء کے اور معاصی عامہ مخلوق کے ایک دیکھ کر  
 نفی قابل ہمیشہ یاد رکھنے کے ہے کہ انبیاء ہمیشہ مراتب و درجہ میں ترقی کرتے ہیں بعد ترقی مرتبہ اعلیٰ ان کو کوئی

شمار کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ اس حالت کو مصیبت مابک مطلب نفرت کرتے ہیں۔ ان کا دی گناہ جو قرب کیا  
گناہ ہے۔ ہمارا گناہ حقیقت میں مستوجبِ پاداش ہے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت جو حکم استغفار  
ہوتا تھا وہ یہ تھا۔ ان سب امور سے غافل رہ کر وہ فعل جو نہ لے۔ شمر کا یہ تھا یعنی امتحان میں آنا۔  
جس میں نوبی ضرر تھا اور نہ کب سے امتحان میں کامل العیار نہ لے سکتا اسے اور سب اطلاق مصیبت کا ہوا۔ اگرچہ

وہ فعل سبب ہو کے ہوا فی غفۃ غافری ہے۔ ان دونوں امر ~~میں سے ایک~~ وہ فرق دونوں مثال  
مذکورہ میں ہے۔ پہلا مذکورہ میں جو اولاد ہوگی وہ حلال کی اولاد نہ ہوگی۔ اور فعل کی نہ رہی باقی لگی کو سمجھو  
نہایت سے متعلق ذات اسیر فی جو تیری ہوئی وہ  
بزرگ اور باقی رخت والی ہے۔ یہی کے منی مگر اسی میں اوکے دوسرے الفاظ راستہ ہنسک رہا ہے  
اوس میں دی امر شاہ جو مصیبت میں ابھی بیان کیا گیا نفعی بھی شمار نہ کان خاص نہیں نکالتا۔

او چہ ارم کی نسبت کیفیت سزا پر توجہ ضرورت۔ اس کے لئے جو بیعت سزا حضرت آدم کی  
اور شیطان کی میان فرمائی وہ یہ کہ خدا نے شیطان اور آدم سے فرمایا کہ تم دونوں بہشت سے نیچے اتر جاؤ۔  
تم میں ایک ایک دشمن ہو گئے جو سزا خاص حضرت آدم کی میان فرمائی وہ یہ کہ تم لو ایک وقت خاص  
میں مرتے وہ تم تک زمین پر نہ آو گا اور تمہارا سامان زیست بھی وہیں رہے گا۔ جو سزا خاص شیطان کی  
میں فرمائی وہ یہ کہ تم لو کبوتر بن گئے جو بہشت سے اتر کر زمینوں کا ایک ذیل تو پھر یہ حکم ہوا کہ تم دونوں  
میں تمہارے دشمن بن جائیں اور تمہاری پیروی کرنے والوں کے جسم کو ہر دیکھنے۔

میں یہ فرق

۱۱  
وہ فرق  
بے ذمہ  
ہو گیا  
نہایت سے  
مکملیت  
نہایت سے

۱۲  
وہ فرق  
مقتدر

اس میں یہ فرق ظاہر موجود ہے کہ حضرت کو دوا و دنیا میں رہنے کا حکم ہوا نہ اور پھر زندہ گزشتہ ہونے کا اطلاق ہوا۔ نہ اوکو جہنم کے عذاب کا بسبب متابعت شیطان کی تھی شیطان نے

چونکہ یہ سب امور ویدہ و دانستہ کھتے تھے اس کے لئے یہ سب سزا میں تھیں تھیں سو میں کہ ہمیشہ زمین پر رہے ہمیشہ ملعون رہے۔ بعد ازاں دنیا جہنم میں رہے۔ اس فرق میں یہ اور

نازک فرق ہے کہ حضرت آدم کا زمین پر آنا نتیجہ گندم کھانے کا تھا۔ جھکے خاصہ کا بیان کیا گیا۔

ظاہر ہے کہ جب فضلات انسان سے جاری ہوں اور دلاوت حیض و نفاس کے ساتھ ہو

انسان خبث میں رہنے کی قابل نہیں رہتا۔ پس جو چیزیں خاصہ لازم ہوں اور عذاب

مقررہ الہی انہوں وہ سزا نہیں ہیں۔ بیجا ہیں اور معنی یہ ہیں کہ میرے نام ہی ہوا نہ تھی۔

اور بیجا کی نسبت زیادہ بڑی مروت نہیں ہے۔ توبہ ایسے امر کے لئے کرنا جو اپنے

نفع غیر ذنب میں محدود ہو اور سہو اوکا ارتکاب ہو اسو۔ ۱۔ نشانہ کی کمال عبودیت

و فرمان برداری کی ہے۔ - ذریعہ حصول کمال غایت آقا کا ہے۔ اور یہ دونوں امر ایسے ہی

لوگوں سے ہو سکتے ہیں جنکی صفات اقصائے غایت کمال کے ہوں۔ - یہ دونوں امر

نوعیت بیان توبہ سے مثل کتاب روشن ہیں۔ چنانچہ ارشاد ہوگا کہ حضرت آدم اور حوا نے اپنے

پروردگار سے معافی چاہی اور اپنے پروردگار سے معذرت کے چند الفاظ کہہ گئے۔ ان

الفاظ کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے انکی توبہ قبول کی اور انکو نوازا۔ معنی یہ ہیں کہ جس نے اللہ

ایک بار اللہ تعالیٰ سے

(۱۱۶)

یہ نصیحت توبہ اور توبہ کی کیفیت  
یہ نصیحت توبہ اور توبہ کی کیفیت  
یہ نصیحت توبہ اور توبہ کی کیفیت

کیفیت و وجہ توبہ

اوس مرتبہ جمالی کی موافق جو اونکو حاصل تھا بعد فرمان عمل کرنے میں سپردِ کارداشت کی اور  
 مبتلا ز اوس تہجہ کے ہوئے جو لازمی تھا اور اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے تہجہ کیا اور سوختِ حضرت آدم  
 پشیمان ہوئے اور حد سے زیادہ پشیمان ہوئے اور نور سے معافی جاننے لگے۔ سب سے پہلے اس قدر  
 خبابِ اقدس الہی کو پسند ہوا کہ خود مبتلا یا کہ توبہ میں نہ کرو۔ اوں الفاظ کا مشہد سے لکھنا تھا اور سب  
 خوبیوں کا حاصل ہونا۔ اگر سب بات مرتبہ بزرگ کی ہوتی اور مرد بزرگ مرتبہ سے پہنچی ہوتی تو یہ  
 تعلیم ہی پہنچی ہم اگر بزرگ توبہ میں سجدہ کرتے کرتے سر پہرہ و الدین ناک رگرتے رگرتے  
 رگرتے دابین تو کوئی جی نہ آتی تھی اس طرح توبہ کرو۔ الفاظ توبہ پر غور کرنے سے ایسا لطف  
 حاصل ہوتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ جل شانہ اوی مہربانی فرما تا صرف اس قدر عنایت کرنا کہ یہ الفاظ  
 مبتلا دیتا صرف ہی اکیلی عنایت اور سب لائے جان سے فرمان ہو جانے قابل تھی۔ اسلئے کہ الفاظ  
 مذکور یہ تھے۔ اسے پروردگار نے اپنے تئیں آپ تباہ کیا۔ یعنی اپنے ہاتھوں اپنے اوپر  
 دنیا کے امتحان میں پڑنے سے ستم کیا اور اگر تو معلوم صاف فرما دیتا اور ہم پر رحم نہیں فرمائیگا تو  
 ہم بالکل ہر دہشہ جائیگے۔ یعنی جتنے توبہ اپنے ہاتھوں اپنا کلا کا تھے جن کے سر میں رکھی وہ سامان  
 پیدا کر رہا ہے کہ ہزاروں غلہیان کریں۔ اب تو بخش ہی دے اور نعمت ہی دے امتحان میں کامل  
 کر کے مرد بزرگ عنایت فرما۔ فرض یہ ہے کہ وہ ہمارا کام تھا یہ تیرا کام ہے۔ اپنی بڑائی کا۔  
 فہم نہ کیا۔ اعتراف کا مقابلہ اپنے مالک کی قدر سے اپنے مالک کی بخشش کرنے والا ہونے سے۔  
 اور نہ ملتا



(۱۱۸)

اوسپر بہین تک اوسکی خوبی محدود ہونے سے۔ اوسین باوجود ہماری بُرائی کے نعمت دینے

والا ہونے سے اس سے بہتر انعام بن کوئی اور نہیں کر سکتا کہ کس کس تیری نعمت کا کون شکر ادا کرے

۴ ہے ناطقہ عاجز کہ زیادہ بیان سے۔ حضرت آدم ابو البشر تھے یہ طریقہ اوسکو ایسے گناہ کی توبہ

نے سکھایا تھا۔ معلوم نہا کی توبہ کے لئے اسے اختیار کرنا چاہئے۔ اللہ واسند وہ سکھائی بیشک

اور یہ نعمت بھی دینا۔ کیا یہ طریقہ طریقہ عبودیت سکھانا نہیں ہے؟ اور کیا اوسین جیسے مادہ

حکومت دیا گیا ہو حکومت کے لئے بنا ہو جو خود پرستی پر ~~مبنی~~ اور تکرید کرتا ہے۔ بحث

ضرور نہیں ہے؟ اب دیکھئے کہ ممانعت کن کن عجیب و غریب مصالح سے تھی۔ شیطان کا ممکن

کن کن عجیب و غریب حکمتوں سے بہر اسوائے۔ اور کس قدر ضروری ہے۔ اللہ اکبر۔ اللہ اکبر۔

سبحان اللہ سبحان اللہ۔ اوسکی ذات کس قدر حکیم ہے۔ اوسکی ذات مقدس ہے بدی کس قدر دور ہے!

پہر غور فرمایا ہے کہ جو فعل کر دیا گیا بدی نہیں بنا۔ بدی ہوتا تو اللہ کا اتنا ہی نہ کرنے دیتا۔ لیکن اوہ

صورت ممانعت کس عجیب و غریب حکمت سے پہنچائی اور کس عجیب و غریب حکمت سے اوسپر

عمل ہو جانے دیا۔ اور پہر اوس کیسا عجیب و غریب اور ضروری نتیجہ نکالا۔ کیا ہم جیسے حضرت آدم کو

کناہ لگا کر کہے ہیں اللہ ہم پر بدی کا ازام نہیں دیتے! جس کسی کو ایسا خیال فاسد پیدا ہو لازم ہے

کہ اوس کی توبہ کرے۔ اور کہے: "نَفْسُ زَانِيَةٍ تَفْقَهُ زَيْنًا وَمَا لَهَا مِنْ عَزْمٍ عَلَى بَرٍّ ذِي نَسَبٍ"

میرے دلو میں یقین ہے کہ اللہ ہم کی ذات مقدس ایسی ہے کہ جس پر شر کے خلق کرنے کا ازام کر دے نہیں

کی راہ سے ہی زیادہ دور ہے اور ان کے خلفاء فی الارض سے ہی وہی ہیں۔ جب ہم خلیفہ کو ملزم قرار دیتے ہیں اس ذریعہ سے اس کی پاک و نیک ہی ملزم قرار دیتے ہیں۔ **فرب العلام المائتہ المول**

باقی تہذیب کو یاد رکھنا چاہئے اور مرکب گناہ غفیم قریب مکن نہونا جائے **باب میں صرف ایک لہجہ**

اگر باقی رہا ہے۔ وہ بعد اس کے بیان کیا جاتا ہے۔ یعنی یہ قبول تو ہے ارشاد صحت فہدی۔

معنی اس کے یہ ہیں کہ جب حضرت آدم زمین پر آئے خستہ میں رہنے کے عادی تھے ان کو اب

زمین پر رہنے کا طریقہ بتلایا گیا اور اس میں براہ سب کچھ بتلوا دیا گیا۔ اور یہ ہدایت

کر دی گئی کہ حکومت ارض میں جس کے لئے مخلوق ہوئے ہو اور زمین پر آئے ہو اس میں طبعاً

عمل فرمایا۔ بعد پونچھ مقام حکومت کے حکومت کے قواعد اور ہدایات ہمیشہ ہر بادشاہ کے

حضور سے جاری ہوتے ہیں اور یہی ہدایت کے متعلق ہدایت مراد نہیں ہو سکتی یہی ہدایت

ارتکاب معصیت مستحق نالگہی نہیں ہوتی تھی۔ **مقام ہر جہے یہ بات کہہ دینی چاہی**

کہ جب اپنے یہ مقام ملے تو مجھے اون علماء کی رائے سے اتفاق باقی نہ رہا جنہوں نے فرمایا ہے

کہ فعل حضرت آدم ترک اولی تھا وہ تو اختیار اولی تھا حضور بہ علماری شان سے کہ وہ بھی داخل  
علم و ادب کا بنیا۔ **بہر سہو**

تو یہ **علم و ادب** کا بنیاد بنی ہو سکتے ہیں۔ ان کی اتنے برس مرثبت ہوئے ہیں کہ جب

معائنات صورت بھی ہو ان کے دل میں اس بھی ایسی عظمت پیدا ہوتی ہے کہ دوسری طرف

بہت خیال نہیں جاسکتا۔ وہ عادی ہوتے ہیں کہ ایسے اعمال کو ترک اولی کہیں ان کے لئے یہی

اور ان کے

اور یہ لفظ بہ لفظ اہل عقل و ادب کے ہر جہے سے ہوتا ہے۔

ایں



۱۸۱  
 عہدہ اور اس کے عشق میں آخر کار اپنے مالک کو قطعاً ہول جاتا ہے بلکہ بان تک نوبت پہنچتی ہے کہ بوسے

مخروئے ہو جاتا ہے اور یہ بکھرے اگر توڑا سا عورت کا جائے ہر شخص کو معلوم ہو جائیگا کہ دنیا کے سامان

عہدہ نہیں ہیں بلکہ بیشتر بیکار محض ہیں۔ کیونکہ حد فاضل بیکار رہنے کا راز اندھونے کی ہی خود غرضانہ عالم

بتلا دیتی ہے۔ یعنی تہدار سامان زندگی میں زمین میں مہیا ہوگا۔ اسے ضروریات زندگی کا راز ہم میں اور غیر

ضروریات بیکار ہیں۔ چونکہ شیفنگلی بہانہ چھائی ہے کہ شیفنگلی نہیں معلوم ہوتی۔ اسے خام انا ہے کہ

بقدر ضرورت تعین کیا گیا ہے۔ پھر ہیں۔ بعض اون میں چمک وارتھ میں بعض چمک واری

نہیں ہوتے۔ بیشتر اون میں نہ ضروریات زندگی نہیں ہیں۔ بیشتر مغزات زندگی میں لیکن اس قدر عہدہ

معلوم ہوتے ہیں کہ ان ان اوپر دلدادہ ہے۔ لاکھوں روپیہ خرچ کر دیتا ہے۔ اور بعض کو انمول جانتا ہے

چنانچہ میرا۔ کہا نا کہ بعضوں کے نزدیک باعث ملاکت ہے۔ بعض کے نزدیک نہ نافع ہے نہ مضار پانہ

مقدہ لاکھوں روپیہ میں اس پر بہت بحث ہو رہی تھی۔ حیرت سے برقی مدہشتی جب کچھ کی کنول

میں رکھی ہو زیادہ چمک وارتھ۔ اوس کے اندر راہ دور ہوتا ہے اسے سوائے نقصان کچھ فائدہ نہیں۔

لاحد فرمائی کہ اگر یہ باوجود عہدگی نہیں تو کیا ہے۔ حیرت اس کام کا ہے کہ وہ بعض سخت چرخوں کو

لاٹ دے۔ صاف خار ہے کہ اگر عہدہ نفع نہ آتا اوس قدر قیمت پاتا حیدر باغبان راہ قطع ہو کے ضروری ہوتے

سونا۔ اس قدر عہدہ دیکھ لائی دیتا ہے کہ بوسکی قیمت باقیار جاندی کی پست گو کہ ہاتھ بیری مسجد میں

کو بھی دے نہیں آئی کہ بوسین کون ماہہ نقصان ہے۔ کہ نہیں زیادہ نافع نہیں۔ بعض لوگوں کے نزدیک

کچھ نافع ہے۔



۱۸۷  
 پھر یہ باتیں کہانے والوں اور عمدہ شرابین بچے والوں سے کچھ زیادہ مضبوط نہیں تھیں۔ وہ تفرقت  
 رہتے جن سے بیمار۔ پس یہ اس طرف سے کہ او نکاح و ثانی نفع و دین میں مرکز زد کیا ہے عمدہ کہانے

۱۸۸  
 بہانہ لباس - اسکی مدد کا بلاوجہ ہونا کہانے کی مدد کی بلاوجہ زیادہ فائدہ ہے۔

اپنے ایکویٹ زیادہ عمدہ کہانے کی کوشش عورتوں سے۔ نئے عیسائی کی مدد کی دیکھنے والوں کی

نفرین اس خواہش کا نتیجہ ہے جو مردوں کو عورتوں کی طرف سے۔ لیکن وہ خواہش مردوں میں معلوم

نہیں ہوتا کہ کسوجہ سے ہے۔ جواب یہی ہے کہ بلاوجہ عمدہ و کہانا۔ عورتوں کو اگر اس خواہش

فعلی نظر کرے و کئی تو کوئی بات مدد کی کی نہیں۔ لباس میں زیادہ تعلق ہو پرے دیکھ متعلق ہے۔

چہاں کیا ہیں۔ سید پرے موقع اوشا ہوا اوشیت۔ الرضوت رضاعت ہوتی پیدا ہوتا۔

سرکھاتا ہے۔ وہ کیا ہے کالے باؤں و حکمی ہوئی چیز اگر او کلاؤند ڈالے کقدر بند لگاتا۔

ادبہر و حروفانہ کسے کیا ہے کہانے کا راستہ راستہ کوستی کا لکھ کر کیا ہے کالے علاوہ

ناک کو چید والا ہے۔ کانون میں روزن کر دے ہیں۔ اونین سوتا پینا ہے۔ یہ بھی نہیں سیر

بلکے کچھ لگاتے ہیں۔ اگر جوشی ہے۔ سانسے خطرناک جانور کی طرح پیچھے پڑی ملک بھی۔

اگر جوشا ہے۔ وہ کیا ہے۔ سید ہے بالوں کا موٹر لینا ہے۔ سید بلاوجہ عمدہ کہانا ہے۔

۱۸۹  
 انگریزی لباس میں آستینوں کو کندہ ہونے کے پاس اسقدر رینڈ کیا ہے کہ او شہی ہوئی معلوم ہوں۔

برہنیت میں انہماک کیا ہے کہ ہم عورت میں ہیں پرستان کی پری ہیں۔ یہ حمارے بازو میں

ای لوزا مچھن

(21)

ایسی اور اجاسی ہیں۔ آخر یہ فضول عمدہ کہہ کر کہنا ہے مابین؟ مرد و عورت لباس میں  
و اس میں کہ تنگ رہے ہیں۔ پگڑی ہے کہ سر پر بوجھ رکھا ہوا ہے۔ یا کچلی کا پات ہے۔

یا پٹا ہوا جوڑا ہے۔ اگر توپی نے دو تون طرف (آگے پیچھے) جوج نکلی ہوگی۔ یعنی صحت

طریقہ جو بوجھ نہ ہو۔ ~~طریقہ جو بوجھ نہ ہو~~۔ یا قبہ ہے جیسے مرنے کے بعد جو پر نہتا ہے۔ اور میں

چند چمک و اچیز بن لگی ہوئی ہیں جنکی محض بے معنی وقت و لون میں ہے۔ تیرے بنے غصہ میں کیا

اسے زیادہ تفصیل طوالت کا۔ صدق ہوگی۔ آپ خود اسے دیکھئے بیشتر خبروں کی نسبت صاف

معلوم ہونا کہ بلاوجہ عمدہ و اعلیٰ دیتی ہیں۔ اس سبب پر ہی غور فرمائی کہ ہر شخص کی وضع دوسرے

کی نظر میں نہایت تبدیلی معلوم ہوتی ہے۔ یہ تصفیہ بھری اور دیکھ چپ ہونے کا فرمایا کا صاف

معلوم ہو جائیگا کہ کس قدر لوگوں کو بہت سی چیزیں بے وجہ عمدہ معلوم ہوتے ہیں۔

نستمان انٹرنیٹ ~~انٹرنیٹ~~ انکی فضولی محتاج بیان نہیں۔ اگر عمدہ نہ کہہ سکتے جاتے فضولی اختیار ہوتی۔ کراچی

عمدہ غائی خاص قابل توجہ ہے۔ کیا ہے ایک خول ہے۔ اوپر کہاں چمکی ہے۔ اوسے پتے جاتے

ہیں۔ وجہ و حکم صاف اواز پیدا کرتے ہیں۔ مگر جہاں یہ آواز آتی اور لوگ ہیں کہ دوسرے

چلے جاتے ہیں۔ مارے شوق کے متہ پٹا ہوا ہے۔ کہلی انگلیں اوپر کو ہیں۔ نہ دیکھتے ہیں کہ آگے

کون ہے نہ معلوم ہے کہ کچھ کون رکھیا۔ نہ کتوان دکھائی دیتا ہے نہ کہتی۔ اب وہاں پہنچ گئے

جہاں بہ دھول بچ رہا ہے۔ فرض کیجئے کہ تاشہ ~~چمکیا~~ ایک لوندا کا رہا ہے جہاں۔ میر

گراوسپر ایسے توتے تڑتے بن جیسے شیرہ برگیان۔ فوس کجے کہ وہ محض قص رسوڑ۔  
 وہ کہا ہے ایک مکان ہے جس میں چند نامر بود کران کڑی کی گئی ہیں۔ اونپر ہاں کڑا بیٹا ہوا۔  
 اونپر توڑے سے پتے چاچے چکے ہوتے ہیں۔ وہ تو دیکھتا ہے اور شش کرنا۔ کٹھن میں۔  
 گھسے جاتے ہیں کپڑوں کا خیال ہے نہ آبرو کا۔ اپنا نہ دوسرے کا۔ بیاتنگ کہ دھکے چرتے  
 ہیں مار رہے ہیں۔ ~~باز نہیں آتے~~۔ وہ عہد کی جوان چیزوں سے وجہ نفرین ہے، ان سب  
 رسوائیوں کو برداشت لراتی ہے۔ فرمائے بس جابی عہدہ غامی ہے۔ اور کقدر غلط ہے۔  
 اب اوس میں اندر دیکھے۔ باز نہ ہی پنج رچی یا بیاتنگ فاش کر رہے ہیں۔ زہی کیا چیز ہے۔ ایک  
 بیجا عورت ہے جو کوئی تھل بے شرمی کا صادر کرنا مجمع میں اوشا نہیں رہتی بیاتنگ کہ باقی ہے۔  
 ناخاک کیا ہے؟ باوجود کوہنا۔ باوجود ہاتھ پاؤں جھلنا۔ پہرہ گاتی ہے۔ وہ کیا ہے؟ باوجود پلٹنا  
 ۔ اوکے پیچھے خدیجیا گھسے ہی زیادہ بیجا کھڑے ہیں اور کہاں پٹے جاتے ہیں۔ مار لڑی ہر گاہ کر  
 اور مانے پٹیل کی رکابان بجا کر غل بچاتے ہیں۔ مگر تماشہ بینوں کو دیکھے کہ بچے جاتے ہیں لوٹے  
 جاتے ہیں برے جاتے ہیں۔ گھر کی خبرت نہ باہر کی۔ نہ اسباب کی نہ زن و فرزند کی۔ کوئی چور بچا  
 ۔ کوئی اوشا بچا ہے۔ آخر آدمی میں سما ہے؟ غیرت؟ وہ یہ سب ایک دفعہ ملکہ ایک عورت پر  
 نظر پڑ کر کہ خود ہش پٹائے نفائی کا انبساط کرتے ہیں کیا اونکی حالت اون جانوروں کی کم ہے  
 جو خاص جسم میں سال کے بچے پیدا ~~کے~~ سامان کرتے ہیں۔ اگر وہ بیاتنگ ہیں۔ کیا کر رہے  
 ہیں؟



ہیں۔ کسی صورت کی منت کوئی نہیں۔ اور اس سبب سے بھاتے ہیں جو

ادھین کا کام ہے اور سخت مغرض ہے۔ کسی بیہودہ باتیں کرتے ہیں جن سے کوئی نصیحت پذیر نہیں

ہوتی۔ فرض کیجئے وہ شہر ہے۔ وہ کیا ہے البتہ ہی بیہودگی کے ساتھ جوئے ہون کی نقل۔

کوئی جوئے باؤشاہ ہے۔ کوئی جوئی پاؤشاہ زادی۔ کوئی جوئے عاشق۔ کوئی جوئے معشوق۔ تہذیب

سی تہذیب اوسین تہ زادی گئی ہے جسٹ عمرہ نظر اسے ہر ایک اور پڑھ جاتا ہے۔ تمام جوئے ہر ایک

ضرر اور خچ کے ہرگز نہیں ہے جو اسکے لئے روا رکھے جاتے ہیں۔ انکے علاوہ آرائش کے سامان۔

وہ تو اسے بجا بدتر و فضول نہ ہیں۔ مثلاً مکہ کے تریشیل کی چیزیں۔ چینی پرہیز سے کہلوئے رکھے

ہوئے۔ کوئی سو رہت۔ کوئی چم ہے۔ کوئی بندرت۔ کوئی کتا ہے۔ کوئی بلی ہے۔ سوال

پیدا ہوتا ہے کہ آخر یہ کیا ہے۔ یہی جواب ہوتا ہے کہ بلاوجہ عمرہ دکھانا۔ بہ مسہریان اور جھجکٹ

ہیں۔ وہ بامین چند خری لکڑیاں۔ ۵۰ ضرورت کی چیزیں نہیں ہیں۔ اسلئے کہ جب آدمی صحیح ہوگا

نیز ایسی صحیح مانگی کہ حاجت جھجکٹ اور مسہری کی نہیں ہوگی۔ کرسی کا ذکر فضول ہے۔

یہی عمرہ دکھانا یا نہیں؟ المغرض ہر چیز کو جب غور سے دیکھے گا یہ امر ایسا صاف صوم

ہوگا کہ حاجت دیل باقی نہیں رہیگی۔ <sup>۱</sup> <sup>۲</sup> میں پوچھتا ہوں کہ یہ افعال غیر ضروری اور بڑی

ابتدا کیونکر ہوئی؟ ابتدا ہوا اور سو کر یوں ختم ہوئے؟ جیسے خواہشوں کے سوا اور کوئی شے کا

دلا نہیں تھا۔ خواہشوں کو ضرورت نے آگے بڑھا دیا۔ یہ ~~خواہشوں کی~~ <sup>خواہشوں کی</sup>

میں

ابتدا

تلف

وجود نہیں

نہیں

۲۴  
جن جن نے غنا غنح کی بگڑی ہوئی شاہراہ پر  
سید امور بگڑا ہوا یاسین کہ وہ چیزیں غنح کی بگڑی ہوئی شاہراہ پر

جسکے غرور ہنسی تھی۔ اتنا خوبصورت کردگیا جو حقیقت میں بین ہوا۔ اور بگڑا ہوا ہنسی کہ اکثر

آدھوں کو تو اپنا شکر گزار بنا دیا۔ یہ تو بڑے ہی غصہ کی بات ہے۔ حقیقت میں بگڑا ہوا

انجام نے عجیب و غریب مغز میں پیدا کی ہیں۔ بعد میں یہ ہیں۔ تمام جرائم زور میں

محدود ہیں۔ اور چونکہ زور میں کی پیداوار سے حاصل ہوتا ہے وہ بھی اور نہیں شامل ہو سکتی ہے۔

ان چیزوں کے حقیقہ پر ایمانیاں ہوتی ہیں ان کے شمار کی ضرورت نہیں۔ انسان

فراہمی سامان دنیا میں اس کے ساتھ ساتھ شیفہ سوڈنیک ہوتا ہے کہ اس کے ساتھ

نیکے سے وہ پیدا ہوا ہوا (یعنی خبری الٹی) چوڑے سے ہیں۔ اور غنح ہوتا ہے۔ یعنی چیزیں

جو عمدہ نہیں ہیں عمدہ دکھائی دینے لگتی ہیں جو چیزیں عمدہ ہیں غیر عمدہ دکھائی دینے لگتی ہیں۔ یہ بگڑا

اور بگڑا ہوا سخت مغز ہوتا ہے یا نہیں؟ یہ انہماک اس قدر بڑا کہ آدمی اوسیکا ہو گیا

اور یہ خیال کر لیا کہ دنیا میں جو کچھ ہے بڑا یہ اسباب ہے۔ بگڑا نے اسباب سے غنح کر دی

کہ اسباب کسے پیدا کئے اور اسباب میں ایسے اسباب کسے پیدا کئے کہ مطالب حاصل ہوتے ہیں

اور نہیں ہوتے۔ اس کے قدرت عطا نعمات کے ساتھ میں ہے۔ یہ کتنا مضحکہ خیز؟ آخر کو اس

انہماک نے یہ فہم ہو چائی کہ تمام ہمت و رستی تدبیر میں مقصور ہو گئی۔ اور یہ امر مرتبہ اوقات

کو بچ گیا کہ جب توجہ مطابق تدبیر کے نہیں پیدا ہوتا تو تیسرے میں غلطی ہوتی ہے اس کے ساتھ ہوتا ہے

کہ وہ کتنا

(۱۲۵)

کہ وہ کیا غلطی تھی۔ ایک حد جو اس خیال میں صحت کے قریب ہے اس قدر زبردستی کہ اسے تدبیر میں

حصول مقصود کو محدود کیا جو صرف غلط ہے۔ مثلاً زانیوں کا سامان چنانچہ حالت غلبہ انسان کے

دائریہ میں نہیں ہے اس کے متعلق تدبیر ہونا غلطی تدبیر کا نتیجہ نہیں ہے۔ یا موصوفوں کا انسان کے بس میں ہونا

اور اس کی بنیاد پر ساری تدبیروں کا بگڑ جانا غلطی تدبیر کی نتیجہ ہے۔ اس سے نتیجہ ہوا کہ مسلمانوں میں تدبیر

سمجھ گئے۔ اور جب وہ منعم سمجھ گئے اصلی دینے والے کے نظر آنے سے انھیں حیرت ہو گئی جب

ہو شکر گذاری خالق کی کہانے انے۔ عدم شکر گذاری جب اس صورت میں ہو کر ہے۔

دیکھتے  
کہ  
میں  
ہے  
یا  
بڑا

ان سب امور کو ملاحظہ فرماتے کہ انہماک دنیا میں کیوں ہے۔ اور انجام اس کا کفر ہے یا نبین ؟

اوشیطان نام کیا ہے ؟ یعنی صرف یہی کہ ماہان دنیا کے عہدہ کر کے دکھاتے دکھاتے اور خوشنوں کو

بہ کاتے بہ کاتے خدا سے پھر دیتا ہے اور وہ فریاد خدا سے پھر لینے کا ہیں۔ تمام بیان کا ہے

یہی ہے ظاہر ہے کہ جب انسان خدا پر ایمان لائے اس کا وہ ایمان نہ لائے اس میں

اس انہماک کی جڑی نجات بخش ہوئی۔ اس لیے اللہ نے دنیا ہے کہ اپنے شیطان کو کافروں پر چور

رکھا ہے کہ ان کو اُسکا تے۔ طریقہ سمجھنا چاہئے کہ مسلمان اس کے بھانے سے بری ہیں وہ بھی

شیطان کے بھانے میں آتے ہوتے ہیں کیونکہ کوشش عام ہے تاکہ مسلمان بھی پکے پکے کافر ہو جائے۔

اسی علماء دین ہمیشہ کوشش کرتے ہیں کہ مذمت دنیا کریں اور لوگوں کو اس کے ناجائز انہماک سے

تقسیم۔ شیطان کا عہدہ کہہ کر ان کا سامان دنیا کا ایسی دلیل ہے جو باوجود عقلی بحث کے حق میں ہے

تبوی سے یعنی عقلی اور نقلی دونوں سے۔ چنانچہ ارشاد فرمایا ہے کہ جب لوگ بعد ستر  
 شبھان کو ازہم دینگے تو شیطان بتو لگا کہ میں تصور دار نہیں ہوں۔ بات اتنی سے کہ اپنے ملک و اپنی  
 طرف ہایا اور تنہ میرا کتھان میا (آیہ سوم) غور کرنا چاہئے کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ شیطان  
 موجود نہیں ہے جو کچھ عداوت ہیں اونکا باعث نفس امارہ ہے۔ کس قدر غلط ہے اسلئے کہ جب  
 نفس باعث فساد ہو کر ستر پائے تو وہ کسکو ازہم دیکتا ہے۔ ضرور نفس اور شیطان  
 دو چیزیں ہیں اور معنی یہ ہیں کہ فعل انبعاث کا فاعل شیطان ہے اور انفعال نفس میں  
 ہوتا ہے جس میں قابلیت انفعال اور قبول اثر کی موجود ہے۔

محم - عمدہ  
 سامان و نیا  
 بدعت بھی

مکتہ ۱۰۶۔ سامان و نیائے عمدہ کو کپانے کی دوسری شق پر نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جب  
 سامان و نیائے عمدہ نظر آتے ہیں انسان اذکو نعمت جانتا ہے اور بعض اوقات وہ ضروریات زندگی  
 کو حقیقی نعمت ہو جاتے ہیں۔ اس فیض سے اللہ تم کے نعمتون کی تعداد بڑھ گئی۔ پس جسے  
 اظہار و تین نافع بنا کر سبب اسلئے کہ اس کے وجود میں آنے سے ایک پہلو فساد کا بھی نکلتا تھا  
 اللہ تم کے اس مخلوق وہ طریقہ اختیار فرمایا کہ نسبت ایسی اشیاء کے خلق کی جس میں دونوں پہلو  
 نہ ہو سکے اسی طرح نعمتون کا تعداد نعمت بنا کر اس میں بھی پہلو فساد کا ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ اولیٰ  
 تعداد کو بھی اس طرح بڑھایا کہ نسبت خلق ایسی اشیاء کی جن میں دونوں پہلو ہوں نہ ہو سکے غور کرنا  
 چاہئے کہ اللہ تم نے انہماک کی برائی کو بھی کس خوبی سے بہائی میں سید فرمایا ہے۔ اللہ اکبر  
 یعنی ان دونوں

یعنی ان چیزوں کے نعمت ہو جانے کے بعد بعض کو تو بہت سے حقیقی نعمت بنا دیا۔ اور بعض کو

عاشق۔ مگر جب مالکوں طرح کی نعمت جو مل سکتی ہے عیاقی سے یعنی اختیار کے بنانے کے لئے

ہر چیز میں ممکن وصول ویدیا ہے (✱)

نکتہ ۱۲۔ اس بحث میں اندر م نے بتا دیا ہے کہ غبت ہے جس میں بہک پیاس کی کیفیت  
ہیں گمراہی نہیں۔ اور دوزخ ہے جگہ کے ساتھ دروازے ہیں یعنی یہ دونوں جدا جدا موجود فی الخلق

نکتہ دوزخ و جہنم  
اور دوزخ موجود  
فی الخلق ہیں

ہیں یہ نہیں ہے کہ غبت رضائے الہی ہے۔ اور دوزخ غضب الہی سزا اور جزا محض روحانی اور خیالی ہیں یہ کوئی چیز نہیں ہے۔

نکتہ ۱۳۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس نے ہماری ہدایت کو مانا وہ لوگ داخل جہنم ہوں گے  
جو لوگ ایسے ہیں کہ اوپر ہماری ہدایت تمام نہیں ہوا اور ان کا اس آئینہ میں کوئی عکس نہ ہو اور ان کی ہدایت

نکتہ سبزو دھم  
کا وجود

کہ وہ اہل اعراف ہیں ہماری ہدایت کی تکمیل اس طرح نہیں ہوتی اوپر کمال حد تک اس طرح عذاب نہیں دیا جاتا

نکتہ ۱۴۔ تمام جان بالاس جو نسبت انکار سجدہ شیطان و اکل گندم حضرت آدم بعد ممانعت

نکتہ جبار دھم - ان  
و شہان کا مجبور نہ

ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شیطان کو مجبور نہیں کیا تھا ورنہ انکار سجدہ سے ممکن نہ ہوتا کیونکہ

اسی طرح ابوالشکر کا مجبور پیدا نہیں فرمایا تھا ورنہ اکل گندم کے لئے ممانعت و عہد الہی ضرورت نہ ہوتی خصوصاً

بعد ممانعت اکل گندم ممکن نہ ہوتا۔ یہی حال اولاد حضرت ابوالشکر کا مجبور پیدا نہیں کئے ورنہ امکان انکار سجدہ

۱۹۵

قبول نہ ہوتا

نکبات و حرکات

اعترافات  
نکبات و حرکات

علامہ شہرستانی کا یہ قول صحیح ہے کہ مجموعہ نکبات عبارت مختصر سوالات شیطان ہیں

ہجرت تمام مذاہب متعال پیدا ہوئے۔ مذاق زمانہ حال کے مطابق بعض شبہات میں ترقی

ہوئی ہے اور وہ نئے معلوم ہو کر نیا اثر کر رہے ہیں اسلئے وہ شبہات اور مذاق حال کے

مطابق ان کے جوابات لکھے جاتے ہیں۔

ایک شبہ یہ کہ پہلے بھی حضرت آدمؑ حبت میں تھے بعد دنیا ہی حبت میں جا گئے پس ان کی کرب

کی نسبت جو مشیت الہی مقضی ہوئی فائدہ کیا کہ ان میں پورا

جواب اس کا یہ ہے کہ (۱) بہ اعتراض نسبت حضرت آدمؑ کے قابل جواب ہے نسبت بنی آدمؑ

پیدا ہی نہیں ہوتا۔ ۲ حضرت آدمؑ کی نسبت جواب یہ ہے کہ جب حضرت آدمؑ مخالفت ارض کے لئے

بنائے گئے ہوں تو اپنی خدمت پر اولا کا جانا ضرورتاً یکساں ہمیشہ ان کو حالت خدمت کرنا ہی مستحق تھا۔

۳ یہ ترکیب لا حامل نہیں ہے اسلئے کہ دنیا مجموعی طور سے ترقی کر رہی ہے یعنی زمین

اور جو کچھ زمین سے پیدا ہوا۔ جس قدر عمر میں دنیا کی حوالہ ہوتی جاتی ہے ترقی میں

رفتہ پیش ہوتی جاتی ہے یہ اصول جبکہ زمانہ حال نے تحقیق کیا ہے ایک اصول صحیح ہے

انسان میں جو ترقی ہوئی اور جو ترقی ہونا باقی ہے تفصیل اوسکی یہ ہے

اول۔ یاد کرنا چاہئے کہ حضرت آدمؑ کس چیز سے بنے ہیں اور کتنی مدت

میں ارشاد الہی یہ ہے کہ مٹی کے گارہ۔ (جو کہہ کر کہن کہن بولنے لگتا ہے)

بنے ہیں اور وہی ارشاد الہی ہے کہ وہ مٹی مٹی کا ست تھی۔ اور اوس مٹی کو

کی خدمت  
بے ثناء اور  
بنا کر یہ عالم  
مظاہر کرنا ہے

بے ثناء اور

میں خلق  
عالم کے

۱۹۹

میں وہ خدمت  
بے ثناء اور

چالیس مبلغ تک حق لکھنے تمیز فرمایا۔ تب ارشاد ہوا کہ ”اے صاحبِ دہ روح و فانی جو“

انچاطر فوسو کی کٹی۔ یہ چالیس صبح ہمارے آپ کے دن نہیں ہو سکے۔ اسے کہ اونکا شمار

آفتاب کے ایک طرف دیکھ لائی دینے ندینے سے ہوتا ہے۔ جو ملک آفتاب سے اوپر ہو اسی ملک کو

سیردن ایسے ہو سکتا ہے۔ قیاس اسلام مقتضی ہے کہ جب ایک دورہ اہلکے تمام ظلمات کا ختم ہو

وہ ایک دن قرار دے۔ اللہ تعالیٰ نے بتلایا ہے کہ ہمارا دن برابر ہفتہوار ہے ایک ہزار سال کا ہے۔

۱۰۔ اہل دین نے اسکو روز قیامت سمجھا ہے۔ لیکن کون ہی وجہ میں کہ قیامت کا دن ہی آنا ہرچہ

اور دن چھوٹے چون کہو کہ یہ خبریں سن کر میری حالت یہ ہو گئی تھی۔ ~~میرا دل بے قرار ہو گیا اور میں نے سوچا کہ میں نے کیا کیا ہے۔~~ میری دنیا میں دن کی سی ہے۔

اس طریقہ سے مدت تخمیر چالیس ہزار برس ہو جاتی ہے۔ اس ارشاد کا صاف ترجمہ ہے کہ اتنی مدت

مہنہ متقی کے سٹنٹ تحمیر کے ذریعہ ہے ایسی ترقی حاصل کی کہ نو مہینہ روح انسان فی داخلہ سوسلی۔ یہ

مشرق : متن

دوم یہ کہ اشرقتا نے فرمایا ہے کہ حضرت آدم ہدایت میں خلیفہ ہو کر پیاس اور عرفانی اور انقلاب

کی نہ تھی۔ اگل گندم سے عورتیں پیدا ہوئیں۔ اور یہ سب کما لیف حاضر ہو گئیں۔ اسمین امر اولیٰ

قابل توجہ ہے کہ حضرت ابو البشرؑ الوقت ہی میں رہے ابو البشر نہ ہوئے۔ امر دوم یہ ہے

کہ اکل گندم سے یہ طریقہ جسم میں محسوس پیدا ہوا کہ کھانے پینے کے بغیر خوراک اور کھانا کامروری

ہو۔ بورخون صالح جب زیادہ ہرجائے وہ مادہ خلق ہی آدم کا ہوجا۔ خباہت عریانی کا ذکر اسکی

(محرم طینہ دوم میں)

ہم نے اس کے لئے ایک نیا نام بھی رکھا ہے۔ اس کا نام ہے "پیش قدمی"۔

دیں ہے۔ کیونکہ حالت حضور مرتین عربانی بدرجہ ہے۔ یہ قوت تمتع کا بڑھ چکا اور وہ بھی ترقی

جس وہ فرض پوری ہوئی کہ انسان میں خلافت ارض اور اسے انتفاع کا ممکن حاصل ہو معلوم  
ہوتا ہے کہ توقف خبت میں جس مدت کا ہوا اسے تھا کہ زمین اتنی ترقی کر چکے کہ خفت اور ایسا ممکن

سوم یہ کہ اسد تک فرماتا ہے کہ دنیا میں چند روزہ تمام ہوگا اور بعد اسکے جو اسد تھرا ایمان

لایگا۔ وہ ایسی خبت میں جائیگا جہیں ہمیشہ ریگا۔ جو کافر جو گادہ و زخ میں جائیگا اور دن

ہمیشہ ریگا یعنی یہ ہیں کہ اعمال نیک و بد کو ایک اثر خاص ہے۔ صحیح جو جنت یا دوزخ میں جانے کی

قابلیت پیدا کرتے ہیں۔ جسکی تشبیہ کہوتا کہ اسونے سے دیا جاسکتی ہے۔ کا بعد انسانی جب ضرور

دوام پیدا کرنے کے لئے برہمن والا جانتے تو کہوتا صاف کہوتا سو جائیگا اور کہ اسکو صاف

بہر انکلی ایگا۔ یا مادہ آتشک سے کہ جب وہ مادہ بدن میں داخل ہو جاتا ہے آخر کار خدام

پیدا کرنے تمام بدن سے خون کو خراب کر دیتا ہے۔ پس جب ایسی حالت ہو جو آئندہ ترقی ہوگی

وہ اس حالت کے ساتھ ہوگی۔

چہارم یہ کہ جس خبت کا ذکر حضرت آدم کی نسبت بھی امروہم میں کیا گیا اسکا مقابلہ آئندہ

کی خبت کے ساتھ کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ اس خبت اور اس خبت میں فرق عظیم ہوگا۔

پہان حور و قصور اور فواک خبت سے تمتع کی قدرت ہوگی۔ اور احادیث نبوی سے معلوم

ہوتا ہے کہ مکان خبت ہمیشہ جو نفی کی حالت میں رہیگی یعنی لوہین تغیر نہیں ہوگا۔

قدیم مرتب  
خود ان کے  
میں ہے

باقی خبت  
دن جو  
معلوم ہے



پہنچے۔ یہ کہ جست و نثار اون لوگوں کے لئے ہے جو دنیا کے میدانِ دونوں میں ایک تمام کے اندر  
جائیں اس خاطر ہے کہ اولاد ہی اہم کی وہاں پیدا نہیں ہوگی۔

(126)

~~اور~~ اور سوم و چہارم کے ملانے سے تین قسم کی ترقی کا ہونا ظاہر ہوتا ہے (۱۲۶) ان

میں جو طریقہ ~~اخراج~~ اخراج فضلات کا ہے اور جو مادہ اولاد پیدا کرنے کا سوا باقی نہیں رہتا۔ یعنی وہ ترقی

جو ایک ضرورت سے چند روز کے لئے دی گئی تھی اور مائع خود تپتی معدوم کیا گیا۔ ۲۰ ایسا

جسم انسان کو میلا کاجسین قابلیتِ خلو اور ایک حالت پر رخصتی کی حاصل ہو۔ ۳۰ اس میں قوت

تمنع باقی رہے اور اس میں یہ ترقی بھی ہو کہ عادی ہو جانے سے ~~میل~~ لطیف نعمتوں میں ایذا

کا تکلیف میں کم ہو جائے۔ وہ کمی ہو۔ یہ دستور ہے۔ یہ تینوں بہت ہی اعلیٰ درجہ کی تبدیلیاں

ہیں۔ یہی ~~میل~~ قیام کیونکہ اب ہماری حالت جسمانی یہ کہ دوری

زیادہ تغیر کا تحمل نہیں کر سکتے۔ زیادہ سردی ہو جائے یا زیادہ گرمی و دونوں حالت میں

جسم میں سے وہ ترقی جو مٹی کو جاندار بنانے سے اور وہ ترقی جو اس میں قابلیتِ تمنع پیدا کرنے

سے ہوتی تھی دفعتاً معدوم ہو جاتی ہے۔ یہاں تک کہ دفعتاً خوشی یا دفعتاً رنج ہو جانے سے

بھی بہتر قیام باقی رہتی ہیں۔ اور یہ بہت ہی بُرا قسم ہے۔

ترقیاتِ انسانی  
ظہور کا

ششم زمین کی بابت تحقیقاتِ حال سے ثابت ہو گیا ہے کہ وہ رفتہ رفتہ گہر تر بنے ہوئے

ترقی کر رہی ہے۔ چنانچہ زمین لوگوں نے اس بابت توجہ کی ہے وہ اس میں شک نہیں کر سکتے

پانچ سو بیات و جوہرات کی ترقی ظاہر ہے سب تک کہ شے کا تیل اسی ترقی سے پیدا ہوا ہے۔

یہ مقام اٹا صانع جان و چھ ایک کھون کھود وایا تھا اوسین بہت نیچی ایسی تہیں نکالیں

کہ شے ابرک اور ابرک کے ٹکڑے میرا نچو دے تھے۔

منقسم چونکہ تین ترقی ~~میں جو جوہر ارض سے بنا ہے~~ <sup>میں</sup> ~~ہے~~ <sup>میں</sup> ~~ظہر تھا~~ <sup>میں</sup> ~~حکم ترقیات~~

مذکورہ اور چہارم و پنجم نے <sup>موت بن زوق حذری</sup> ~~میں~~ <sup>میں</sup> ~~کونکو~~ <sup>کونکو</sup> ~~جو اجمام~~ <sup>جو اجمام</sup> ~~اوس حالت میں پیدا~~

جب خود زمین میں ایک درجہ کی ترقی تھی اؤ کھو زیادہ مدت تک حالت ترقی میں زمین کے

ساتھ رہنا لازم ہے۔ جو اوس مادہ ارض سے پیدا ہو گئے جس میں ایک درجہ ترقی کا

ترک گیا ہے اوس کم مدت تک اؤ کھو زمین کے ساتھ رہنا ضرور ہوگا۔ اس سے پہلے ہی ظہر

ہوتا ہے کہ جو لوگ آخر میں پیدا ہوئے۔ وہ ترقی شدہ مادہ ارض سے پیدا ہو گئے۔ جو

اول میں پیدا ہوئے اوس کم قابلیت کے مادہ سے پیدا ہوئے جو زمین قابلیت رکھتا ہے

کی زیادہ تھی۔ اسی نے آخر زمانہ کثرت حداب یافتون کا ہوگا۔ اول زمانہ قلت حداب

یافتون کا تھا۔ اس تحقیقات کے مطابق وجود شیطان سے یہ کام دیا ہے کہ جب آدمی میں

کھوٹا کھوٹا ہو جانے کا مادہ آجائے تو کھرے مادوں <sup>کا کہ اپنی میں کر دے</sup> ~~کوٹے~~ <sup>کوٹے</sup> ~~میں~~ <sup>میں</sup> ~~پیدا~~ <sup>پیدا</sup> ~~ہوئے~~ <sup>ہوئے</sup> ~~مادوں~~

~~کھوٹے مادوں سے پیدا ہوئے مادوں سے پیدا ہوئے مادوں سے پیدا ہوئے~~

کھوٹے مادوں سے پیدا ہوئے مادوں سے پیدا ہوئے مادوں سے پیدا ہوئے

مشتق - اسے تصفیہ کرنا چاہئے کہ روح اور جسم دونوں قابل ترقی ہیں یا صرف جسم - غلطی کریم

مشتق

میں مادہ ارض نہیں ہے۔ اسے قابل ترقی صرف جسم ہے۔ جو لوگ زمین کے ذریعہ دونوں جسم و جان کا مادہ

(۱۲۶)

سمجھتے ہیں وہ روح کو ارضیات میں سے کہہ سکتے ہیں۔ لیکن یہ میرا غلط ہے ۱۰۔ اسے کہ اس تسلیم سے ہم

ایک انجیر ایسی انجیر ہو کہ ہمیشہ اس میں تغیرات تو ہوں مگر تغیرات کا نہ کوئی نفع ہو نہ نقص۔ حتیٰ کہ اس کی

ترویج و فساد بھی کہ جسے عالم کا مثبت پیدا نہیں فرمایا۔ کہ اس تسلیم سے لازم آئے گا کہ وہی کیفیات باعث خلق

ہوں وہی باعث فنا۔ ایک طرح کی کیفیات ذریعہ دو مختلف کیفیات کے حصول کا نہیں ہو سکتیں۔ اگر ہوں

یعنی انہیں اصداو کا خاصہ اجتماع ہو انہیں کا انفریق نہ یہ اجتماع تصفیہ نہیں ہو جو محال ہے۔

انتہاء - اس مقام پر جو کریم صاف معلوم ہو گا کہ ان دو مختلف خواص کا پیدا کرنے والا اللہ تعالیٰ

جسے روح کو بنایا اور یہ طریقہ ایجاد فرمایا کہ کچھ مدت کے لئے اجتماع اصداو ہو کہ ایک قالب بنے اور وہ قالب

مسکن روح ہو۔ اس مدت کے بعد روح قالب کو خالی کر دے اور مجموعہ اصداو دوبارہ ترقی میں پہنچے۔

اگر غور فرمائیں کیا صاف معلوم ہو گا کہ یہ تاثیریں جو پیدا ہوتی ہیں کہ وہی حیرت باعث خلق ہو جاتی ہیں یہ کیا

اصداو کہ مدت کے باعث فنا ہو جاتے ہیں۔ اور سوقت یقین ہو گا کہ کسی دوسرے مدبر کی تدبیر جو علاوہ اس خاصہ امتزاج کے ہے۔ یہ

دونوں کام کرتی ہے اور وہ مدبر معنی قادر مطلق جو بلا سبب ہی قدرت غائی کرتا ہے ہر وقت معبود

اور اس طرح کی قدرت غائی ہر وقت کر رہا ہے وہ لوگ بڑے دھوکہ میں ہیں جو ائمہ اقدس کو

نہ اسباب میں محدود کر کے اس سے غفلت کرتے یا منکر ہوتے ہیں۔

مشبہ نہ کہ خواہے نہیانی و عقلی و حساً ہوس حد کمال پر ہے ہم دیکھتے ہیں نین <sup>پر</sup> اسلئے روح ہی

قابل ترقی ہے۔ غلطی اس شبہ میں یہ ہے کہ اگر ارواح باعتبار اپنی نوعیت لے ایک مادہ قابل ترقی ہوتی

جسم کے ساتھ ترقی کر کے صرف اوی قدر ترقی کر سکتیں بقدر جسم نے کی حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ ترقی جسم کو

ترقی عقل سے کچھ نہایت نہیں ہے اس غلطی سے کہ ارواح ابد اسے بعض اعلیٰ درجہ کی بعض اوس

کم درجہ کی افروض متفاوت <sup>ہو</sup> ہوتی ہیں اور ایک مادہ ترقی پزیر نہیں ہوتی۔ صرف افعال کی ذمہ داری

کا بخوبی فرق پیدا ہوتا ہے۔ یہ شبہ اسلئے پیدا ہوتا ہے کہ افعال روح لے جسم لے قوی لے ذریعہ ظاہر

ہوتے ہیں جسم میں غویب ہوتا ہے اور اخطاط بھی۔ اگر جسم کے ساتھ ترقی ہوتی اخطاط بھی جسم کے ساتھ ہوتا۔

اور جو افعال محض روح کے ہیں جہاں بیان کیا گیا ہے صا و نہوار تے۔ یاد ہے کہ مواد اخطاط و مختلف اثرات

کے <sup>ہیں</sup> یعنی نہ خلق کے لئے کہ اوی سے اوی پیدا ہو۔ اخطاط اسلئے کہ روح کو جب مواد غایب

جاتا ہے فرصت اپنے افعال کی ملے۔

یاد رہے۔ جب قابل ترقی صرف جسم ہو تو اس ترقی کی حالت میں جو ہوس مادہ میں جاتوس

روح کے ہوتی ہے۔ یعنی مادہ خود پیدا کر نکلی جسم و روح کا ایک جگہ رکھنا یہ فائدہ ہوگا بلا غایت

اخطاط قالب کو ایسا <sup>نگ</sup> کہ وہ قابل روح کے رہنے کے نہ رہے۔ اسلئے موت اور باعتبار دنیا کے فنا ہونا

ایک ضروری اور لازمی امر ہے۔ اصلی وجہ اسکی یہ ہو سکتی ہے کہ انسان کو ن تکالیف میں جو مواد

نتائج افعال کے میں نہ ڈالا جائے۔ کہ نہ ترقی کی نوعیت پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ نہ تکالیف کے

حاصل ہوتی ہے اور جسم کے لئے عام ہے۔ پس جنہوں نے صوفی افعال نیک کی بہن اونکے لئے تہنیت

ظلم ہوگی جنہوں نے افعال برکے بن اونکے لئے وہ تہنیت تھی جنہوں کے علاوہ اور ظلم

نہیں۔ جب روح جسم سے علیحدہ ہو جاتی ہے اونکے بعد جو مرتبے ترقیوں کے معلوم تھے وہ ہیں

اولاً نشاء فرہوگا اور اب سخت کہ پہنچا سر کا ماضی پاس نکل آئے غلامہ اسکا صاف یہ کہ جسم

(128)

نچوڑا جائیگا۔ آلائشیں صاف کی جائیں۔ یہی ست کاست کلا جائیگا۔ ثانیاً وہ کتروں کے پست میں

چلا جائیگا۔ اور پر وہ پہنچی ہوگی اور زمین میں دفن ہوگی اور پر وہ اثر ہوگا جو بیچ کے زمین

میں ڈالنے سے یاد و انہوں نے گارتے سے موات ہے اور یہ ترقی باعتبار نوعیت مادہ۔ باعتبار

اثر افعال۔ باعتبار ترقی ارض ہوتی رھتی۔ دفن جہان سے بہتر ہے۔ کیونکہ او میں

جسم بطور تخم کے زمین میں بنیں رھتا۔ گو جلا نشاء کا مقابلہ کرے۔

مقام حنت و نماز  
اور ترقی ارضی کا

۱۔ اب غور کرنا چاہئے کہ وہ حنت یا دفن جنہیں آدمی جاسا کہاں ہوئے۔ جو اشادات اسی

ظاہر ہوتا ہے یہ ہے کہ وہ پہنچا زمین ہوگی اسی میں حنت اور دفن اور شیریں ترین اور حور اور علما

ہونگے۔ معلوم اسکا جائے تھیں جو تھیں اور وہ ایسی ہو جائے کہ اس پر اعلیٰ آسمان کا ہو

یا زمین کا۔ اسکی خداوند عالم فرماتا۔ ~~وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي~~

یعنی ہم زبور میں بدینہ و نصیحت کے یہ بات لکھ چکے ہیں کہ ہمارے نیک بندے زمین کی سلطنت کے

دارت ہونگے بعد ذکر و دخول اصل حنت کے حنت میں دے فرماتا۔ ~~وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي~~

وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي  
مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ  
عَلَىٰ عِبَادِي





موجب ارادہ اپنی ترکیبوں سے ~~میں~~ خالی ہوتا۔ ان فرض ہر حکمت ایک آزاد ہے۔

تشریح: کہ شریعت میں ثابت ہے کہ خلق جسم اور روح میں باقی رہیگا اور جو عذاب بشارت  
قرآن کا ہوگا۔ اسلئے کہ ہماری فرض اوس تعلق سے ہے جو حالت حیوۃ میں ہے۔ ایک قسم کا خلق ~~میں~~ <sup>میں</sup> ہے۔

(۱) وہ جس کو باقی نر ہے لازم ایسا کہ روح بھی فنا ہو جائے۔ اسلئے کہ اور اک کا انفراد حقیقت میں ~~میں~~ <sup>میں</sup> ہے۔

کیونکہ اور اک ~~کی~~ <sup>کی</sup> ایسی صفت ہے جو اوسکی ذات میں داخل ~~ہو~~ <sup>ہو</sup> ~~نہیں~~ <sup>نہیں</sup> ہے۔

(۲) اگر تعلق مطلقاً سلب ہو جائے تو لازم ایسا کہ روح نے جو افعال صا کر کر ذمہ داری حاصل کی ہے اور بطور

نرم کے اپنے اوپر ایک حالت دوامی عارض کر لی ہے وہ حالت ساقط ہو جائے یہ خلاف نرمی ہے

(۳) اگر تعلق مطلقاً سلب ہو جائے اوسی روح کا اوسی جسم میں آنا باوجود ہوگا۔ ہماری فرض یہ کہ ایک

تکلیف یا راحت تو بسبب اعمال کے پیدا ہوتی ہے ایک تکلیف وہ ہے جو ترقی کے لئے ہر جسم کو

عارض ہوتی ہے جسمین راحت شامل نہیں ہے۔ پس اسلئے کہ تکلیف راحت میں یا تکلیف پہ تکلیف

عارض نہ ہو جدائی روح و جسم میں پیدا کی جاتی ہے۔ اور ایہ تعلق باقی نہیں کرنا جانا کہ سوائے

اون نتائج کے جو لازم ہو گئے ہیں اور نتیجوں کا انفعال جسم و روح میں باقی رہے۔ ~~یہ~~ <sup>یہ</sup> ~~نہیں~~ <sup>نہیں</sup> ہے۔

~~کہ وہ عین قرین ہو جائے اسلئے کہ اس کی تکلیف اور ایک ایسے جسم تکلیف~~

~~ہر ایک عارضہ کے قطع تعلق کے نہیں ہو سکتا۔~~ مثال اس قطع تعلق کی عمل جاری ہے جبکہ

اوس حالت میں کیا ہے جب آدمی میوش کر دیا گیا ہو۔ حالت میوشی میں ہی ایک طرح کا اور ایک تکلیف <sup>نہیں</sup> <sup>نہیں</sup> ہے۔



شبه جنوں کے بعد عذاب یا راحۃ قبر کی ضرورت عذاب یا راحۃ جنت کی باقی نہیں رہے گا کہ

بہارِ نبوی  
کے بعد جنوں  
کے عذاب

تکلیف یا راحۃ کو مجموعہ جسم و روح نے پیدا کیا تھا۔ اب اوہن ایک نوع کا تعلق ہے پورا  
تعلق نہیں۔ پس جب تک وہ پروردگار خلق حاصل نہیں کرے پورا تشیع راحۃ کا نہیں کر سکتے۔

(130)

اسی طرح اوہن کو پوری سزا نہیں ہو سکتی۔

مذہب ہی نہیں کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اجسام انبیاء و اوصیاء ایک حالت میں تھے  
اجسام انبیاء  
حالت کا

میں تھے۔ یہ ویسے ہی۔ یہ تھے جنہیں ۱۰۱۔ اسے کہ ترکیب کا ایک طریقہ اور قاعدہ ہے

ضرورت کو راہ میں جاتا۔ پس یا بیان وہ قاعدہ بطریق ایجاب تھا۔ جیسا کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

صلوٰۃ کی نسبت ثابت ہے کہ جناب ممدوح اوسط انداز میں تھے اور اپنے معلوم ہوا کرتے تھے۔

اور انکی سایہ نہ تھا یعنی جسم ابتداء سے خاص نوعیت کا بنا ہوا تھا۔ یا انکی اجسام میں بسبب

تاثیر اعمال خیر کے وہ خاصیت پیدا ہوتی ہے کہ ایسا تیز ہو جو معلوم نہ ہو۔ یا انکا جسم اس قدر زیادہ

مبتلا و آلام دینا ہوتا ہے کہ وہ حالت دنیا میں حاصل نہیں کرے یعنی ایک طرف جسم اعلیٰ درجہ کا

ہوتا ہے کہ تھوڑے سے تغیر میں حالت کی ترقی قبول کرے دوسری طرف سخت

توجہ قبول ڈارون صاحب جو ایک بڑی طویل تحقیقات کے بعد یہ امر ثابت کیا کہ ہر مغز

دارون صاحب  
آخر ترقی  
نہیں ہو گیا

عالم میں بزرگ ایسے تھے کہ جو ترقی کی طرف منجر ہو پیدا ہو جیسا کہ انسان ترقی یافتہ ہندو

ایسا ہے کہ ہرگز میں فوت ہے۔ وہ ہونے پر غلطی کی ہے کہ روح انسانی کو ترقی یافتہ روح ہونی چاہیے۔



توضیح سوم آگے بیان کیا جائیگا کہ علم وجہ ماحیت اشیا وقت بغیر سے باہر ہے۔ اور یہ اعتراض ہے کہ وہ اصل میں اسلئے غلط ہیں کہ متعلق استفسار وجہ ماحیت کہ ہیں اور اسلئے نہ سمجھنے سے پیدا ہوئے ہیں۔ یہ مثال اونیکی وہی ہے کہ روٹی باورچی کو نہیں جان سکتی اگر اگر اعتراض کرتے غلط ہوگا۔  
 - اسی لئے غرض ایسے امور میں منع ہے۔

توضیح چہ "۔ علماء دین نے اسکا یہ جواب دیا ہے کہ وہ خست میں ہستحقاق جانا ہوگا اور فضل استحقاق معلوم ہے۔ یہی مدد جواب ہے مگر میرا عقیدہ یہ ہے کہ ہم بندہ محتاج ہیں کوئی حق کارا نہیں۔ شہر بے منت و بے سوال و بے استحقاق + دیتا ہے جو سب کو یا آتی تو ہے۔

نوٹ: ان مصالح بدائع الہی بر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب تدابیر اور طریقے خلق کرنے اور مخلوق کے اقتصاد غایتہ کمال پر پہنچانے کے ہیں۔ انکا نام پھر کرنا ~~مستحسن~~ فاضل خلقی ہے اسلئے کہ ترقی کرنے والے نیچر اپنے نیچر میں تابع ترقی دینے والے کے ہوتے جاتے تھے ترقی نیچر۔ اگرچہ قدیم اور قائم بالذات ہوتی متغیر ہوتی طور کرنا جانتا کہ نیچر سب مدبر و ترقی کرنے والے مافی جابے وہ - واحد کے لئے خاص ہوگی۔ پس یہ نیچر کو کمزور کھینچتی ہے کہ بہر نیچر ساتھ بدلا کرے اگرچہ کو ایک شکر کر لیا جاتا تو اشیا مضاد کا خلق اوس سے محال ہوگا۔ اگر وہ قادر مطلق کا دوسرا نام ہے تو نیچر میں وجود قدرت مطلق کا کوئی نہیں لگتا کیونکہ اوں نیچر میں نیچر کے خلاف کرنے کی قدرت خلاف ہدایت ہے۔ عدم قدرت ماننا بت ہی اتنی درجہ خدا کا ماننا ہے۔ نفوذ ماندہ

توضیح ششم دنیاب: اقدر ترقی کرنے والی چیز ہے۔ تو انسان کا بڑا ہونا جاننا حالت ترقی نہیں۔ یعنی ترقی اوس حالت کے متعلق ہے جس میں انسان کے افعال کو داخل دیا گیا ہے۔ یہ معنی ترقی کے نہیں ہیں کہ باعتبار تکلیف و راحت ترقی صرف راحت کی ہوتی ہے اسلئے کہ وہ کسی ترقی اوی حالت کی ترقی ہے۔ اور جو ہر کی اوی حالت کی انسان میں نوع کا اپنے آپکو بنانے اوی حالت نوعی میں ترقی ہر ہر ہوگا۔

مکمل  
ہو  
اقبال

توضیح مختصر۔ چونکہ آفتاب اس وقت دور ہے۔ وقت قیامت قریب ہوگا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو ترقی زمین کے اندر رہنے سے ہوتی ہے گونا گوی ہو دیر طلب چیز ہے جو بیرون زمین ہوتی ہے۔ وہ اس کے خلاف ہے اسی سے عمران کی قبیل ہے۔ جب مادہ خلوص پیدا ہو گا تو اس کی تکمیل تک ضرورت قیامت و قرب قیامت ہوگی یہ بہنیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مادہ اسباب تکلیف و عذاب

پیدا فرمائے ہیں۔ بلکہ فضل عظیم ہے کہ ایک طرف ترقی کے اسباب پیدا کئے ہیں دوسری طرف مدت امتحان کو قلیل کر دیا ہے۔ افسوس ہے کہ بعض لوگ بیعت کے نیچر خدا کے قابل کو بعض اوقات تو ضعیف ہشت۔ ان سب امور سے مثل آفتاب روشن ہے کہ اون لوگوں کا خیال جنوبی تکلیف و راحت کو محض خیالی قرار دیا ہے کہ قدر غلط ہے۔ جب تمام زمین اپنی اچھی مٹی سب چیزوں کو باہر نکال دے۔ غور کرنا چاہئے کیا حالت ہو سکتی ہے۔ ضرور ایک طرف خست ہوگی ایک طرف

سورہ ابراہیم  
ن کو بطور  
کے بیان  
کی وجہ

دور خست۔ اوسین جب چار جسم قابل تمتع ہو ضرور متبادلت تکلیف یا تمتع براحت ہوگا۔ اس سے یہ خیال بعض لوگوں کا کہ جناب رسول خدا صوفی ڈرانے والے تھے یا خوشخبری دینے والے کہ قدر غلط ثابت ہوتا ہے۔ یقیناً وہ واقعی چیزوں کی خوشخبری دیتے تھے اور واقعی چیزوں کو ڈراتے تھے۔ اس مقام پر خیالی فرما کہ لوگوں سے خداوند عالم کے تراکیب ترقی میان کرنا اور ایسے لوگوں جن سے حرب کا ملک بہرہ ہوتا بہتر تھا یا ان چیزوں کا اوس رنگ سے بیان کرنا جس رنگ سے کیا گیا بہتر تھا۔ اگر اوسے بیان کیا جاتا نہ وہ سمجھتے نہ کچھ فائدہ ہوتا۔

توضیح نہ۔ ترقی کے مدارج پر غور کرنے سے پایا جاتا ہے کہ وہ بذریعہ تغیر کے ہوتے ہیں۔

قیان جدید تغیر  
سو فی بین

اور تغیرات اس طرح واقع ہوتے ہیں کہ جب ایک حالت بقدر ضرورت امتیاز کو پہنچ جائے۔ بدل جائے دوسری حالت اسی ذریعہ سے پیدا ہو جائے۔ مثلاً پانی برس کرنا ہے اور کھا

اثر ہوتا رہتا ہے۔ نہ پر سوي ہوتی ہے اس کا اثر ہوتا رہتا ہے۔ ہر گز یہی ہوتی ہے اس کا  
اثر ہوتا رہتا ہے۔ اور یہ ایک ہی وضع ہو کر ختم نہیں ہو جاتا۔ بار بار اس کی ضرورت ہوتی ہے  
اس لئے اللہ تم نے ہر چیز میں یہ ترکیب اس عالم فانی کے لئے رکھی ہے کہ جب بقدر ضرورت کمال  
ایک ترکیب کا ہو جائے وہی اوس کا زوال اور ختم ہو۔ یہ نہیں ہے کہ ترقی ہوئے لازم آتا ہے کہ جو  
حالت ایک وضع گذری ہو۔ اس کے مصالح عجیب ہیں جبکہ بیان بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔

(۱۳۲)

تہ ضیحہ ۶ مادہ کے متعلق یہی لازم ذات اقدس انبوی برہنہ آسکتا۔ اس لئے کہ  
۱۰ بنی نوع انسان بنی آدم میں او کا مادہ اتنا تیار کیا گیا تھا کہ وہ سہو پر تصور کرنے سے مدد مل  
رویا کے۔ تاہم یہی صد سال آدم گریہ کرو۔ اونکی اولاد سے جو ان کے صلب پیدا ہو یہ توقع  
ہو سکتی ہے کہ وہ اگر سہو سے تصور کریں اور عمرہ فاکرے ہزار برس ایک تصور ہر پور ہیں۔ اور  
ویدہ و دانستہ تو کبھی گناہ کے پاس نہ جائیں۔ چونکہ مادوں میں ترقی کا اصول مانا جاتا ہے اولیٰ  
ترقی کیسے ہو سکتی ہے کہ ویدہ و دانستہ گناہ کریں اور اوس پر جانے منفعیل ہونیکے شر ترین اور ہر  
شرائے خدائی موعویٰ کریں۔ ۲ شیطاں میں جو مادہ بزرگ اور شے کا پتا اوس کا علاج خدا عظیم  
نے اوسکی شق مباحوث کے ذریعہ فرمایا۔ بنی آدم میں جو ایب مادہ سے اوس کا علاج ذریعہ ولایت  
بنی حضرت آدم کے ذریعہ سے پیدا کرنے کے مکروہا۔ ۳ باوجود تفاوت قابلیتوں کے کہ بعض  
آدمیوں میں پہلائی کی طرف جذبہ مائل ہو جانے کی۔ بعض میں برائی کی طرف جذبہ مائل ہو جانے کی  
سمجھ ہے۔ تصور مادہ کا بننے ہے کیونکہ ۱۰ ہر شخص میں فہم و ادراک ہے اگر تصور  
مادہ کا ہو فہم و ادراک کا مادہ ہوتا۔ ۱۲ ہر قابلیت کے آدمی سے اچھے اور بُرے افعال  
صادر ہوتے ہیں اگر مادہ کا تصور ہوتا ان دونوں میں سے ایک ہر انسان مجبور ہوتا۔ ہم غیث  
آدم میں روح ڈالی گئی ہے اور وہ حاکم ہے اور افعال کا نتیجہ تکلیف یا راحت ہے معنی یہ ہیں کہ

ترقی کے متعلق  
حق تم پر از  
ہیں ہے

افعال مادہ پر اثر کرتے ہیں۔ مادہ باعث صدور افعال نہیں ہے بلکہ روح ہے حقیقت یہ کہ مادہ  
ہیں وہ تفاوت ہے جو عمرگی میں محدود ہے کوی زیادہ عمرہ ہے کوی کم یہ مادہ انسان کا کہ  
اوسے بڑا کہہ سکیں ہرگز نہیں ہے۔ افعال کے اثر سے کم عمرہ زیادہ بڑے ہو جاتے ہیں۔  
زیادہ عمرہ بڑے نہیں ہوتے یا کم بڑے ہوتے ہیں اور اسلئے قوی و کمہ وار ہوتے ہیں خدا و عالم نے  
( چونکہ ان مرتبہ میں رحم ہے قواعد ایسے نرم اور آسان بنائے ہیں کہ جلد مادہ کو حاوی ہوں۔ اور

اولیٰ مختلف ضرورتوں کو رفع کریں جیسے قواعد نکاح۔ اباحت۔ مذورات۔ غسل و تیمم۔ ان  
سب پر عضو و غفران۔ اسی سے محققین علماء کا یہ قول ہے کہ لواحق کے وجود میں سوائے تو دخل  
ہے اور شریطان کی بات ہے جس وجہ سے ذات خداوندی عالم پر لازم خلق شدہ کا عین  
موسلتا تفصیل علی مقام مناسبت پر کجیا لگی۔ بیان مختصر بیان کیا جاتا ہے کہ اختیار اختیار  
ہوتا اگر اوس میں وسعت ہوتی۔ اوس میں یہ وسعت بھی ہے کہ مختار کے افعال موثر ہوں۔  
پس یہ ثانیہ ات ہمارے افعال کے ہیں اور سنی یہ ہیں کہ ہم اپنے افعال سے جبکی قدرت الہیہ  
کمال عنایت کی وجہ سے دیتی، اولہ انہ دیتے ہیں اور عنایت کے عوض شکر کی شہادت کرتے ہیں

ایک شبہ یہ ہے کہ جو کہ ائمہ عالم کے ایجاد میں اختیار کیا تھا اوس میں شہر زیادہ سے اسلئے  
بہترین کیا جا سکتا باب دوم کے شبہ اول میں جواب اس شبہ کا باعتبار دین ہی دیا گیا ہے۔  
چونکہ بیان ثبات ہم مجیدی نقل کے بعد جواب اس شبہ کا دیا جاتا ہے اسلئے باعتبار اون  
مخات کے بحث کی جاتی ہے جو اہی بیان ~~کئے گئے~~۔

جواب۔ ام انسان کا یہ شبہ کرنا ابتدا سے غلط ہے اسلئے کہ سنی اس شبہ کے یہ ہیں  
کہ وہ اپنے افعال سے اللہ تعالیٰ پر اعتراض کرتا ہے۔ لیونکہ اللہ تعالیٰ نے نوع کی مخلوق  
پیدا کی انسان کو تمام انواع سے افضل بنانا چاہا دنیا کو اوس کے لئے امتحان گاہ بنایا

جو ذریعہ حصول فضل کا ہے صاحب فضل کے ساتھ وجود مفصول لازم ہے اور امتحانی فضل کے لئے

کثرت ناما کون کی چونکہ یہ ام ایک طرف نہایت اعلیٰ درجہ کا تا دوسری طرف اوسین ضرورتاً ہے

(133)

حضرت اوسین بنی آدم کے لئے ہر مخلوق کے مادہ سے پوچھا کہ اس نوع

کی مخلوق کون بنا چاہتا ہے سب نے انکار کیا انسان کے مادہ نے اقرار کیا۔ اسلئے اللہ کا فضل اچھا بنانے

کا ہے ہمارا فضل برابر بن جائے گا۔ پس ہر ای اگر زیادہ سے زیادہ سبب سے بھلائی اگر زیادہ ہے

شر شیطان کا متعلق  
کے قبیل ہونا

اوسین ہر وہی کو ہمارے افعال کے ساتھ وضع ہے۔ - انسان میں اول وہ قوت حکما انجاث

بذریعہ اکل گندم و اغوا شیطانی کے چوا متعلق عورتین کے ہے۔ - اکلے متعلق جب خیاں فرمایا گیا

تو معلوم ہوا کہ اس ذریعہ سے خیر زیادہ ہے <sup>شر گز زنا بین</sup> غائباً کوئی شیر شک بین کر سکتا کہ غیر نسبت

شر کے بہت زیادہ ہے۔ اور گو یا کد سے زیادہ ہے۔ مقابلہ کے لئے اولاد زیادہ اور اولاد و حلال ہر خیاں

فرما جسے شریعت نے عقود خان کفار کو جائز قرار دیا ہے۔ اور اسلام نے کیا عجیبے کو شش

شر شیطان کا متعلق  
کم ہونا۔

فضل مذکور کچھ بڑا ہی سے علیحدہ کرنے کے لئے کہ ہے سبحان اللہ۔ - ۳۰ حکما انجاث بذریعہ

اغوا شیطانی کے اوسین بڑی چیز غصہ ہے۔ اور کو حساب کیجئے کہ ہر محل کس قدر تباہی اور

بے محل کس قدر۔ کیا ہر وقت انسان بے موقع نرا کرتا ہے؟ ہر گز نہیں۔ اوسے جو عزت کا

مادہ پیدا کیا ہے وہ کس قدر غصہ المرتبہ خیر سے بہت سے زن و مرد و مین و بی ماعت اجتناب قیام ہے۔

(م) اکلے بدوہ چیز جو بذریعہ اغوا بنی آدم پیدا ہوئی ہے (حضرت آدم اس سے بھی پاک ہیں)

شر شیطان کا متعلق  
کم ہونا۔

وہ سامان دنیا کا عمدہ کردار نہ ہے۔ اس کے اندر بھی خیر زیادہ ہے۔ اس کے کہ وہ سامان کے جوہر

مستحسن پسند کے پیدا ہوتے ہیں (اور ایسے ہوتے ہیں کہ اگر یہ انہماک اور پسند نہ ہوتے تو پیرا ہوتے) ضرورتاً

زندگی میں داخل ہو کر اس پسند کو قبح ہے۔ حسن بنا دیتے ہیں۔ جیسے خمر اور ریل۔ اور مادہ سمجھ

بہت سی دو این۔ اور پارچہ۔ اور ظروف۔ وغیرہ وغیرہ۔ ان چیزوں میں ان اسباب کو جو

باعث آرام و راحت ہیں ضروریات زندگی میں بقدر ضرورت زندگی داخل فرماتے۔ پس وہ سب

چیزیں جو ان دونوں تقریبات میں داخل ہوں مباح ہیں۔ اور ان کا مقابلہ باعتبار تعداد کے اشیاء

غیر مباح سے فرماتے۔ یعنی آلات پہلو لب کو آلات و سامان اعلیٰ و شرب و سامان ملبوسات سے

مقابلہ کیجئے اور تسکین فرمائیجئے کہ اس ذریعہ سے خیر بہ نسبت شر کے اس قدر زیادہ ہے کہ کوئی نسبت

ہنہن۔ اسی ذریعہ سے نجات ملی تعداد بڑھ گئی ہے اور تعداد امور باعث شکر اور شکر گزاروں

میں شکر۔ یہ کسی بڑی خیر ہے۔ کفر کا شر اس عالم میں باعتبار دین بہت زیادہ ہے

لیکن وہ بسبب شیطان کے نہیں ہے۔ اس کے کہ حق تم نے صاف فرما دیا ہے کہ شیطان بعد اختیار کفر

کا فرکوحات ابتعاث میں رکشا ہے۔ پس یہ شریعتیہ خلق شیطان کا نہیں ہے۔ البتہ شیطان اغوا

کرتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اغوا بعد پیدا ہو جانے قابلیت قبول ہدایت کے ہو سکتا ہے۔ اس پر ہی

یہ امر کہ دنیا میں کفار کی تعداد زیادہ ہے قابل بحث ہے۔ اس کے کہ خلق عالم اولاً بجز یہ حضرت

مومن ہوئی۔ پھر یہ حضرت آدم کے کوئی زمانہ خلیفۃ اللہ فی الارض سے خالی نہیں رہا۔ اور

شیطان  
میں  
جو  
نہ



ایک زمانہ دراز کی بابت خبر دی گئی ہے کہ وہ ہدایت کا زمانہ ہوگا۔ اور تو یہ یا گیا کہ وہ زمانہ

۲۱۷

۵۸

مگر ابھی سے بہت زیادہ طویل ہوگا۔ پس زیادتی تعداد کفار کی صحیح نہیں ہے۔ سلسلہ ترقی کے

(۱۵۶)

اعتبار سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے انسانوں میں جہالت زیادہ تھی۔ اور اسلئے خونریزی اور فساد

جہالت رفتہ رفتہ کم ہوتی جاتی ہے جبکہ ساتھ خونریزی و فساد بھی اب بہت کم ہو گئے ہیں۔

آئندہ ترقی بھی ہو سکتی ہے کہ رابین اس قدر صحیح ہو جائیں کہ غلطی نہ کریں۔ اس ترقی کے لئے

ابھی بہت وقت و رکارہ سے مخصوص اسے صحیح کے مطابق قوت عمل پیدا ہونی چاہیے۔ جب آراء میں

صحت آجائے وہ زمانہ زمانہ ہدایت کا ہے اور جب مطابق اسے صحیح ہے ہمیشہ افعال مادی ہونگے

وہ زمانہ انتہاء ترقی اور ختم دنیا کا ہوگا لیکن جب ترقی موجود ہے اتنے زمانہ دراز میں ہوئی

خط

جان مال کھٹ

کا تباہ نہ ہونا

جسٹ خاں ہونا

ترقی باقی ماندہ یقیناً زمانہ دراز ترین ہو سکتی ہے۔ خونریزی کا اعراض دلون

میں ہے۔ اوس میں یہ غلطی شامل ہے کہ لاکھوں ندرہ اگر مرجائیں۔ یا مال اونا جاتا رہے

یا قتل ہو جائیں۔ اللہ تعالیٰ سے وہ یقیناً برائی نہیں۔ بندوں نے لے لی ہے وہ حقیقت میں

اتنے برائی نہیں جس قدر خیال کیجاتی ہے۔ واضح رہے کہ بدلا اور جزا مطابق خیال عذاب

ہوتا ہے) کیونکہ جو ضرر ان تینوں صورتوں میں پہنچتے ہیں وہ یہ ہوتے ہیں۔ ۱۔ اگر ضرر پہنچتا

مقیاس کے مطابق تو وہی دیر پہلے وقت مقرر موت سے مرگیا۔ ہم اس ضرر کو اسلئے محسوس

کرتے ہیں کہ ہم نے پہلے مرگیا۔ (۲۔ مال تضرر مال سے قبل از وقت جبر ہو گیا۔ ہم اس کو اسلئے

محسوس کرتے ہیں کہ وہ مر رہا ہے کہ ہمارا بچہ نہ جاتا رہے۔ حالانکہ وقت موت باعتبار

۲۲۸

کیفیت ترکیب جسم مقرر ہوتا ہے۔ اور مال جانے میں کوئی معلومت ہوتی ہے۔ نہ قتل۔

تلاش کی موت نظر بشریت بڑے فائدہ مند کی ہے۔ یہ تینوں صورتیں یا فوائد کے مقرر ہیں

یا سزا ہیں۔ یہ امر بھی اس اعتراض میں نظر انداز ہے کہ افعال عباد کے تعلق قوت اختیار

ش کا بھوک  
بے ہوشی

بہت نرم ہیں۔ حقیقت میں اللہ تم نے ان کو اختیار دیا ہے وہ اتنی عمدہ چیز ہے۔

اس کا تعلق  
اختیار کی  
خوشی

جس کا مقابلہ کوئی عمدہ سے عمدہ چیز ہی نہیں کر سکتی۔ خداوند عالم نے فرمایا ہے کہ ہم

کسی کو خراب نہیں کرتے جب تک ان کو خود اپنی خرابی کا سامان آپ پیدا کرتے

تو اس میں مقصور معطل اختیار کا کہاں سے آیا۔ جو لوگ اختیار کو برا سمجھتے ہیں وہ اس بات پر

غور نہیں کرتے کہ کسی حکومت کے لئے کیا پیدا کرنا برا نہیں ہے۔ حاکم کو اختیار دینا برا نہیں ہے۔

یا در ہے کہ اختیار آپ کا خود مانگا اور لیا ہوا ہے۔ ضرور اس اختیار میں تخفیف ہے لیکن

غور فرمائی کہ آپ کو وہ حالت پسند ہے جو بچوں کی ہوتی ہے یا وہ حالت پسند ہے جو ایک

دنیا کی بادشاہت اور خود اختیاری کی ہوتی ہے۔ وہ خوشی جو ایک بہت باجگلی میں

پڑ کر ہوشی سے کیا اوس راحت سے زیادہ ہوتی ہے جو ملک فتح کرنے کے بعد ہوتی ہے۔

اور حاکم ہونے کے بعد یہ خیال اون سست اور نلے آدمیوں کا ہے جو کام کرنا نہیں چاہتے۔

خود صبر ہے کہ اگر آپ سمجھتے ہیں کہ امتحان میں پڑنا قرآن میں کامیاب ہونا اور شریعت

میں اہتمام لینا

۲۲۹

مراتب حاصل کرنا اصلی فرض ان کی ہے تو آپ اس اختیار کو براہین کہہ سکتے اگر تپہ جتے  
اور پسند کرتے ہیں کہ جانوروں کی طرح سے ہرے رتے چکھ کھاتے کچھ پیتے مچاتے تو آپ البتہ اختیار

(۱۳۵) کو براہین کہہ سکتے ہیں ورنہ نہیں۔ اس اختیار کے ذریعہ سے جو شرف ان نے حاصل کیے ہیں وہ انکو  
نظر انداز نہ کیجئے۔ بب ان کے پیچھے ساتھ ساتھ ایک دشمن مثل شعیان کے قوی ہو۔  
اوسپر انکوں دشمنوں کا یعنی اعداؤ کا مقابلہ واجب ہو اوسپر اولاد باطنی لازم ہو اور وہ  
طرح طرح کی زنجیر و زین بکڑا ہوا ہو اوسپر وہ کام کر جائے اور اپنی شوق قوت صدور  
افعال حسنہ سے ایسی بات کر دیکھائے کہ کہان سے کہان پہنچے تب وہ ایسا ہو کہ بگے  
بہتر ہو کر سب کا حاکم ہو فرشتوں سے بہتر ہو۔ فرشتوں نے نہ یہ معائب نہ اوکے میں مرتب۔  
اگر ان فرشتوں سے بہتر نہ ہوتا تو فرشتے ہی حاکم زمین ہوتے۔

۹. یہ شبہ کہ عالم میں شے زیادہ ہے ایک جہاد چودہ سے جو طرح طرح سے پیدا ہوتا ہے۔  
اچوں کے تالیف کے متعلق۔ مبرون کے اقتدار کے متعلق۔ کفر کے متعلق۔ نافرمانی کے  
متعلق۔ قلت شاکرین کے متعلق۔ خونریزیوں کے متعلق اور مہاجر ائم کے متعلق۔  
اور اوس میں سب تر حکم یہ بات دلیل آیا کرتی ہے کہ ایسی مشیت کیوں ہونی جو  
اوسکی ذات بالاکال کے خلاف معلوم ہوتی ہے۔ اسلئے ہمیشہ یاد رکھنا چاہئے کہ مشیت  
اصلی نہایت اعلیٰ درجہ کی تھی۔ یعنی ان کا حاکم بنانا۔ ان کا فرشتوں سے

رہنہ و  
ہمراہ  
عمری

بہتر نہا۔ ان کے لئے دنیا کا بنانا۔ انسان کو اس سے قوت تمتع دینا۔

اس مثبت کما عمل میں لانا بغیر وجود ان سب چیزوں کے جو ہر محسوس ہیں اور  
باعتدال شبہات ہیں، ممکن تھا اس لئے حق تعالیٰ نے اس کو ہجت تمام کفر کے اور

اوس پر ہی منع کر کے جاری فرمایا تاکہ یہ الزام عائد نہ ہو سکے۔ اس پر ہی

کوئی دقیقہ اوس برائی کے جو ہم کرتے ہیں مکمل نہیں ہے۔ اوشا نہیں رہا

پس یہ شبہات اصل امر سے غفلت کرنے کی وجہ سے دہلین آیا کرتے

ہیں۔ اچھون کی تعلیم اونکے مراتب کی افزائش ہے۔ برون کا

اقتدار اگر ہوتا تو وہ دنیا سے ہی محروم رہتے۔ اگر یہ ہوتا غائب

کہ اللہ تعالیٰ او کو پیدا ہی فرماتا معنی یہ ہے کہ دنیا

میں اگر جامعہ دنیا اختیار کر لو جائے دین۔ ہم سب کو کچھ

نہ کچھ بقدر مناسب دینگے۔ ہر جز میں کمال ہے اور

خونہ زبان کمال برائی کا۔ اللہ تعالیٰ نے جو ان سب امور

کو ہونے دیا وہ کمال اختیار ہے یعنی اختیار بہتر۔

پس خود کرنا چاہئے کہ جو امور اللہ تعالیٰ صانع پر مبنی ہیں

اور الزام سے ذات انہر و خی بر ہی تو ایسے شبہات کثرت لغو ہیں۔

حدیث  
باب  
کہ اگر  
سہا  
ہو۔

(۱۰) اس شیت کی نسبت یہ امر بھی فرمایا ہے کہ اختیار اور قدرت کا جتنا دینا سہا ہے اور وہ اس قدر ہے

کہ جب انسان کا اس مارتے پر چلا گیا کہ اس ایسا فرمایا ہو جو مصلحت کے خلاف ہے تو وہ اختیار کا جابجا اور ہی

فرماتے ہوئے ہے (۱۶) یا محض سزا ہے۔ (۲۶) سزا ہی ہو اور اس اور عہد کا مہم نہیں یا (۳۷) فرماتے ہیں کہ

یہ جو آدمی ایسے نافع کا جو ضرر سے زیادہ ہے اسے موت و رازمک اس اصول کو نظر میں رکھا اور یہ سید بات ہے کہ کوئی ضرر

انسان کا ان تین صورتوں میں نہیں ہو جو ضرر کے طور پر پہنچے ہیں اور انسان کو تم کو دیتے ہیں کہ اس امر سے جس اور میں

تنبہ فرمایا ہے جو ضرر کے طور پر ہو چنانچہ انسان کو تم نہیں کرتے ہونے سزا ہے اور ان کو اندر ایسا نفع ہوتا ہے جو ضرر سے زیادہ ہے۔

یہی ضرر تو نفع ہے۔ جو ضرر نہیں ہے۔ (اور وہ بہت قبل ہیں) اور ضرر کے نفع تو اس قدر زیادہ ہیں کہ اگر آدمی کو ضرر بھی نہیں

کہا کرتے کہ ایسے ضرر بہت ہو گرن۔ وہ ایسے نہیں کہ وہ نفع غم جو حاصل ہوا بغیر اس ضرر کے ہرگز حاصل نہ سکتا۔ اگر نہیں

میں کوئی زیادہ طول ہوگا۔ اسے بعض کو بیان کرنا میں بھی مشکل ہے سہی پیدا ہوئی تھی سناہ تیرا تو ان میں سے بھی جانتی ہے۔

## سورہ کہف - ۱۵ -

الرحمن الرحیم

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لَأَنفُسِهِ أَهَؤُلَاءِ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ فَأَتَتْهُمْ مُّوجُتَابٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَأَوَّاهٌ مُّخِيفٌ فَلَمَّا  
 بَلَغُوا مَبْجَعًا مِّنْهَا نَسُوا حَظًّا فَاتَعَسَبُوا فِيهِ فَاسْتَغَاثُوا إِلَىٰ الْيَمِينِ فَقَالُوا لِلَّذِينَ  
 أَتَوْا عَدَاوَةً بَيْنَهُمَا فَلْيَكُونُوا مِنَّا وَلَا تُخَالِفُوا قَالَ أَلَا عَدُوٌّ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ  
 قَالْتُمْ إِنَّمَا تِجَارَةٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْنِ لَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا قَالُوا لَا بَأْسَ بَكُمُ الْيَوْمَ إِنَّا كُنَّا بِكُم مِّنْ قَبْلُ  
 وَإِنَّا لَنَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ قَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّيْرِ قَالُوا لِلَّذِينَ  
 كَفَرُوا إِنَّا سَعَيْنَا لَمَّا جَاءَ الْغَمُّ بِالْمُوسَىٰ أَن يَدْعُو بِهِ إِلَىٰ آلِهِ فَاجْتَمَعُوا عَلَيْهِ قَالُوا هَؤُلَاءِ  
 أَتُحِبُّونَهُمْ أَغْنَىٰ عَنْكَ آلُكَ وَزَوَّجُوا بِكَ الصَّالِحِينَ قَالُوا لَعَنَّا لَوْ لَمْ يَأْتِ الْيَمِينَاتُ لَفُتِنَّا بِهِ لَوْلَا أَنَّا  
 لَمَكَّنَّا هَؤُلَاءِ لَأَقْبَلَنَّ الْيَمِينَاتُ فَتَنَّا بِهِ وَلَوْلَا إِذْ سَأَلُوا بِرَأْسِ الْيَمِينِ إِذْ سَأَلُوا بِرَأْسِ  
 الْيَمِينِ لَفُتِنَّا بِهِ لَوْلَا إِذْ سَأَلُوا بِرَأْسِ الْيَمِينِ إِذْ سَأَلُوا بِرَأْسِ الْيَمِينِ لَفُتِنَّا بِهِ

نہی  
سورہ کہف  
سورہ کہف  
سورہ کہف  
سورہ کہف

فِي الْبَرْقَةِ عَجَبًا ه قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ ه فَارْتَدَّ عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا ه

فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ بَنِي دَاوُدَ عَلَيْهِ رَحْمَةُ رَبِّنَا وَعَلَّمَهُمَا ه قَالَ

لَهُمُوهَا أَهْلُ نَجْدٍ عَلَى أَنْ تَعْلَمَ ه وَاعْلَمْ ه قَالَ أَمَّا بَنِي نَجْدٍ

صَبْرًا ه وَلَيْتَ لَصَبٍ عَلَى ه لَا تَحْطُ بِهِ خَبْر ه وَاسْتَأْذَنِي أَنْ تَأْتِيَ اللَّهَ صَبْرًا

وَلَا تَأْتِيَ لَكَ أَمْرًا ه قَالَ فَإِنْ تَبِعْتَنِ فَرَأَيْتَنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ه

فَانْطَلَقَا فَذُكِّرَا ه الْكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَجَا ه قَالَ انْزِلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفٰٓسِقِ

حُتَّ شَنَا مَر ه قَالَ أَلَمْ يَأْتِ الْفٰٓسِقِ مَعِيَ صَبْرًا ه قَالَ لَا

تَوَاضِعْ لِي بِإِلَهِيَّتِي وَلَا تَرْتَضِ مَعِيَ مِنْ مَرِي عَمْر ه فَاذْهَبَا مَعًا حَتَّى

أُذِيقِيَا عِلْمًا فَمَقْتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتِ نَفْسًا كَيْتَةً ه بِرَأْسِهَا ه فَتَحَبَّسَتْ

فِيهَا نَفْسُهَا ه قَالَ لَمْ أَقْتُلْ ه الْفٰٓسِقِ مَعِيَ صَبْرًا ه قَالَ إِنْ سَأَلْتِ

عَنْ شَيْءٍ مِّنْ بَعْدِ مَا فَلَاحُ لُصْبَتِي ه فَوَبَّخْتُ مِنْ لَّدُنِّي عَذَابًا ه فَاذْهَبَا مَعًا

حَتَّىٰ إِذَا أَشَاءَ أَهْلُ قَرْيَةٍ أَنْ يَسْتَضْعُوا أَهْلَهَا فَاذْهَبَا ه أَنْ يَضِيقُوا هُمَا فَوَجَدَا

فِيهَا جِدَارًا يَّرِيدُ أَنْ يُنْفَضَ فَاقَامَهُ ه قَالَ كُنْشَيْتِ لَتُخْرِتِ عَلَيْهِ أَجْرًا ه

قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ ه سَأُنْبِئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْطِيعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ه

أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْلُكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدَتْ أَنْ أَحْبِسَهَا ه

لَا تَرَوْهَا ه



اونہوں نے ہمارے تیدون میں سے ایک بن بن یعنی خضر کو پایا۔ جسکو پہنے اپنی فرخ

رحمت بھی تھی اور اپنی طرف سے اوسکو ایک علم سکھایا تھا۔ موسیٰ نے خضر سے کہا

کہ آیا پیروی کروں میں تمہاری اس بات پر کہ سکھاؤ تم مجھے اوس رضائی سے کہ تمہیں

سکھائی گئی ہے۔ تم میرے ساتھ ہرگز صبر نہیں کر سکتے ہو۔ اور جو چیز تمہاری اگلی کے

احاطہ سے باہر ہے اوس پر تم کیسے صبر کر سکتے ہو۔ موسیٰ نے کہا کہ انشاء اللہ آپ غصہ

مجبور <sup>نہایت</sup> آدمی پادینگے۔ اور میں آپ کے کسی حکم کی مخالفت نہ کروں گا خضر نے کہا اگر

تم کو میری پیروی کرنا منظور ہے تو جب تک میں از خود تم سے سی بات کا تذکرہ نہ کروں

تم مجھے اوسکی بابت کچھ نہ پوچھنا پر موسیٰ اور خضر دونوں مل کر آگے چلے پہانک کہ راہ

میں ایک دریا پڑا۔ جب دونوں کشتی میں سوار ہوئے تو خضر نے کشتی میں شگاف

کر دیا۔ موسیٰ نے کہا کہ کیا آپ نے کشتی کو اس غرض سے شگاف کیا ہے کہ کشتی کے لوگوں

کو دریا میں ڈبو دیجیے۔ یہ تو آپ نے بری بات کی۔ خضر نے کہا کیا میں نہیں کہا تھا

کہ تم میرے ساتھ ہرگز صبر نہیں ہو سکیگا۔ موسیٰ نے کہا کہ آپ مجھے میری بہوں چوک پر گرت

اور میرے اس معاملے میں میرے ساتھ سخت گبری نہ کیجئے۔ پر دونوں اور آگے بڑھے پہانک

کہ رستہ میں ایک لڑکے سے ملے۔ تو خضر نے اوسکو مار ڈالا۔ موسیٰ نے کہا کہ کیا آپ نے ایک

بائیزہ جان کو مار ڈالا۔ بغیر کسی جان کے بدے کے۔ یہ تو آپ نے بہت ہی بھیا کام کیا۔

خضر نے کہا کہ



خضر نے کہا کیا میں نے تم سے بہن کہا تاکہ میرے ساتھ تھے ہرگز میری بہن ہو سکیگا۔ موسیٰ  
 نے کہا کہ اس کے بعد اگر میں آپ سے کچھ کہی تو آپ مجھ کو اپنی ساتھ نہ رکھیں گے کہ آپ میری  
 طرف سے حد عند کو پہنچ چکے۔ یہ دونوں روانہ ہوئے۔ یہاں تک کہ جب ایک گاؤں والوں کے  
 پاس پہنچے تو وہ ان کے لوگوں سے کہنے کو مانگا اور انہوں نے انکو ضیافت کا دنیا منظور  
 کیا۔ اتنے میں انہوں نے گاؤں میں ایک دیوار دیکھی جو گرامی چاہتی تھی۔ تو خضر نے  
 اوسکو سیدھا کر دیا۔ اسی پر موسیٰ نے کہا کہ اگر آپ چاہتے تو ان لوگوں سے دیوار کے سیدھا کر دینے  
 کی ضروری ہے۔ خضر نے کہا کہ میں سے جدا ہی سے مجھ میں اور تم میں۔ جن باتوں پر تھے  
 صبر نہ سکا میں یہی تم کو انکی اصلیت بتائے دیتا ہوں۔ لیکن کشتی تو چند غریبوں کی تھی وہ  
 دریا میں فرووری کرتے تھے۔ تو میں نے چاہا کہ اوسکو عیب دار کر دوں۔ اور بتاؤ ایک عقب میں  
 ایک بادشاہ کہ بے مینا ہمارے کشتی کو چھین کر۔ اور لیکن لڑکا تو اس کے مان باپ دونوں ایمان  
 والے تھے تو دوسرے ہم کہ ہمیشہ اے وہ اون دونوں سے سرکشی اور ناشکری سے تو جا ہا  
 ہئے کہ بدل دے اون دونوں کو اون کا پروردگار ایک اور لڑکا کہ بہتر ہو اوس سے پاکیزگی میں  
 اور قریب تر ہو بہرانی میں۔ اور لیکن دیوار سو شہر کے دو تیم لڑکوں کی تھی اور دیوار کے  
 نیچے انہیں لڑکوں کا خزانہ لگا ہوا تھا اور اون لڑکوں کا باپ ایک نیک آدمی تھا۔ پس ہمارے  
 پروردگار نے چاہا کہ دونوں لڑکے اپنی جوانی کو یہ بچپن اور دیوار کے ملے سے اپنا

خزانہ نالین رحمت نے تیرے پروردگار کی ہنسن کیا ہے اوسے خود اپنے حکم سے مبادل  
اون واقعات کی خبر تیرے ممبر ہو سکا۔

مدرسہ اسلامیہ

اور مثالیں اسکی ملاحظہ فرمائے۔ ایک یتیمی ہے۔ یتیمی ہمیشہ بچوں کے منہم ہوتی ہے  
اور ب اوقات دشمنی کسی اور بے بسی اونکو واعلیٰ اور جہا آدمی بنانے کا سبب ہوتی ہے۔  
اوسکی مثال ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔ کیونکہ نہ لکے نہ پیرے نہ کوئی یاور  
نہ مردگار۔ باوجود اسکے اپنے زور بازو اور اپنی عقل سے کہاں سے کہاں پہنچے۔ واقع  
میں اتنا تر ازور قوت عقلی کا اگر تعلیم آنحضرت کو ہوئی ہوتی ظاہر ہو سکتا دیکھے اس عدم  
تعلیم میں کتنی بڑی وجہ ہے اگر مان باپ زند ہوتے غالباً تعلیم ہوتی اور پھر آنحضرت کی یہ  
قوت بدون اس سامان کے ایسی ہوتی کہ ہم آپ کو بہت سے شبہات میں ڈالتی۔ کوئی  
کہتا کہ تعلیم کا اثر ہے جس سے یہ مرتبہ حاصل ہو لکوی کہتا کہ فلان طاقت کی مدد سے یہ اقتدار  
پیدا کیا۔ اب سوائے حیرانی کے اور کوئی کچھ نہیں کہہ سکتا ایسے امور کہتے ہیں جیسے کوئی شخص  
ایک بات کہے دوسرا مضبوط دلیل اوسکے خلاف بیان کرے تو وہ اوسمیں ایسی تاملین  
کرے جو وہی شخص مان سکے جیسے کہی ہوئی بات کا دل میں ایسا اعتقاد جمالیا ہے کہ  
میں اوس سے کہی نہ پہنچا کوئی دوسرا نہ مان سکے۔

مدرسہ اسلامیہ

ایک مثال موت ہے جس میں برائی سے بھائی پیدا ہوتی ہے اور بیان اوسکا ہو چکا ہے  
غالباً یہ موت

غالباً یہ موت خود باعث مغفرت گناہوں کی ہوگی۔ جیسے موت کے منتظر ایک وضع ایک تقریر

لکھ کر مشہر کر رہی تھی ~~میں نے~~ وہ بیان نقل کیا تھا۔

(۱۵۹)

۱۔ موت تو کیا چیز ہے؟ تو زندہ کو مردہ کر دیتی ہے۔ توحات کو بدلتی ہے۔ تعلقات کو

قطع کر دیتی ہے۔ انسان جو انس بنا ہے کیسا انیس بہن رہتا۔ تو محلوں اور عہدہ فرشتوں

اور شاہزادوں کے تنگ و تنار کو نے مین سلا دیتی ہے آوی ہوتا ہے اور اوی کے اعمال و دست ہوتا ہے

نہ قریب۔ حتیٰ کہ میاں و اطفال یہ تو تیری تخلیق ہیں اور بہت سی تخلیق ہیں جو یہاں نہیں

آسلیں۔ سچ بتانا تجھ میں کوئی خوبی بھی ہے! حتیٰ تک جلدانے جو بڑا رحمان اور رحیم ہے یہ تکلیف

میں دیتی ہے؟ چاہو گا کوئی کام لطف و عنایت سے خالی نہیں۔ موت کہتی ہے اے بھیراتی ناشکری!

تو اسکی صنعتوں اور مہرانیوں سے کیا واقف ہے۔ جو میں تجھے بتاؤں۔ تو جان کہ تو نے جو اعمال کرکے

ہتے اوکے قطع ہونے کا وہ وقت ہے تو دنیا میں کو وقت آرام سے رہا۔ جب پیدا ہوا ایک مضحکہ

گوشت بنا۔ ذرا سی تخلیق تجھے رو لاتی تھی۔ جب تو بڑا ہوا چرے لکے کی چمپر تخلیق رہی۔

جب تو جوان ہوا تجھے میاں و اطفال کی فکر نے تباہ رہا یہ سوچ کے اختلاف تیرے دشمن رہے۔

مہینہ تیری جان کٹنے میں رہی تجھے اعمال خیر کے کر نہیں کا علی ہوئی رہی۔ موت نے تجھے چورادیا۔

ان سب تخلیقوں سے تجھے نجات دے دی۔ اگر تو نے اعمال خیر کئے ہیں اب اسکی رحمتیں تجھے ملے

نہ بل و غش موجود ہیں اگر تو اعمال بد کرتا رہا۔ بندگان الہی کا دشمن بن گیا کوئی حق نہیں کہ تو اس



اوسک الگ ہو کر رہے۔ اب جو تو دیکھتا ہے، آنکھ سے دیکھتا ہے، کان سے سنتا ہے۔ پھر سب جبروت

تیرے سامنے آتے اور تیرا میرنگہ تیرے اعمال فرشتے، اچھی جگہ دین گے اور وہ کیا عجیب و غریب

(۱۴۵)

نعمت مبین ہے جو تجھے مخفی سلووات کے حاصل ہونے سے اور آسمان و زمین کی چڑچوڑ دیکھنے سے

حاصل ہوگئی۔ ان اعمال خیر کی ضرورت ہے ورنہ موت تیرا جہنم ہے ہوگا تو عذاب الیم میں گرفتار ہوگا۔

اوس وقت تجھ کو دنیا کا آرام جنت معلوم ہوگا ~~اچھی طرح سے دیکھ کر~~۔ اب جو تو

زندہ ہے سو فیاض موت میں ہر وقت سر پر ہوں۔ تجھے کیا معلوم ہے کہ کتنی تیری زندگی ہے۔

یہ نہت جنونی ہیں۔ منجم کذاب ہیں۔ ایسے غافل و حق تو تیرا تعین کا چوہندہ کو کسی معلوم

دیتا ہے براہِ دید کرتا ہے۔ جس حق ثقانے تجھے پیدا کیا تھا اور اب، خالص و تشنہ ہے تجھے بنایا تھا۔

کیا وہ تیری روح کو ایسے جسم میں رکھ دیتا کہ جب ہوتا نخل سکتی۔ اوسنے نے بھی اس سلسلہ

اتحاد کی موافق جسمین بہت سی مصلحتیں موجود ہیں (اور وہ سب بہتر طریقہ ہے) ضروری تاکہ جسم

جب روح جدا ہو کچھ تکلیف ہو اوس کا بھی تجھ کو برا لگا جائیگا۔ تیرے گناہ دور ہونگے۔ تو مرعوم ہوگا۔

تیری نیکیاں رونق پا لگیں۔ افسوس کہ اس پر ہی تو شکر گزار اور میرے، موت کے لئے عیار

میں ہے۔ افسوس کہ تجھے ایسی خبری ہے کہ میں ہر وقت تجھے جلائی رہتی ہوں تو آنکھوں سے

دیکھتا ہے کہ آج وہ مرا۔ کل وہ دنیا سے چلا گیا۔ مگر تجھے کچھ خبر نہیں ہوتی۔ تو بغاوت سب کچھ موقوف

کرتا ہے مگر تیرا وہ کیا جزو ہے جو تجھے غافل بنانے ہوتا ہے۔ میں تجھے بتاؤں وہ شامت تیرا اعمال کی؟

اور تیرے افعال کی سزا ہے۔ اوسنے تجھے رحمت سے دور کر رکھا ہے اور توفیق تیری شامل نہیں ہے

اسمین سوا اختیار ہے اور کسی پر الزام نہیں۔ تو جو شئی مرکوب ترا سمجھتا ہے اور یہ سمجھ رہا ہے کہ سوا سے

تر ہے اور سب کو مرا (موت کا) مزا چکھنا ہے مگر تو تو ساری عمر جیتا رہیگا۔ مین تجھے وعدہ کرتی ہوں تو

اعمال خیر کر۔ تو بندہ دیک ساتھ پہلائی کو اگر تجھے بندہ کان اسی کے ساتھ انصاف کر۔ اور پر دیکہ میرے

الحاق اور عمل سے تجھے کیا راحت ہوئی۔ تجھے مین نے کہاں پہنچا دیا۔ تو بے تکلف آزاد ہو گیا تو بزرگوئی

خدمات سے مشرف ہوا تو آئندہ بندہ ہوتے ہی ایسی نعمتوں میں ہر ا لمحہ تجھے سارے عزیز و قریب ہوں گئے۔

تجھے دنیا سے نفرت ہوگی۔ تجھے معلوم ہو گیا کہ وہاں تو محنت میں تپا یہاں حقیقی آرام میں آگیا۔

افسوس اگر تو اسپر ہی اپنی پہلائی کی طرف متوجہ نہ ہو اور موت مجھے محض رحم و غماص اپنی نہ جائے

ایک مثال پہلائی پیدا ہونے کے بعد ضرر کی ہی بٹ ہے یعنی اللہ کا شانے انسان کو سب مخلوقات سے

اشرف اور اپنا خلیعہ بنایا ہے اور ذریعہ شرافت کا اپنے ذاتی افعال کو بنایا ہے وہ افعال موجود کرکٹ

چاچین ذریعہ انکے وجود کا امتحان ہے ظاہر ہے کہ سب مخلوقات سے جب تک انسان مقابلہ کرکے

برتری حاصل نہ کر سکے وہ اشرف المخلوقات نہیں لیکن تمام مخلوق کے ساتھ مقابلہ کا جسے

کام دیا جائے کیسی مصیبت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جب اختیار کو ذریعہ ترقی کا بنایا تو سزا

و جزا کا طریقہ بنایا اوسکے لئے اتمام حجت لازم ہوا تا کو یہ یہ نہ کہ کہ کو ناحق سزا ملتی ہے

سزا میں وہاں جسے غور فرمائے کہ انسان کا ہر مخلوق دشمن ہے یا تک کہ وہ ہی نیکو وہ دیکھ

ہمیں ملتا

مثال  
نیا اور  
سزا امتحان  
و جزا

ہیں۔ کتنا اوستہ اپنی حفاظت کر سکتا ہے اور کس انسان کا جو ایک ضعیف انسان خلقِ انسان

یعنی انسان کمزور پیدا کیا گیا ہے کس انسان کا جو صدہا زہر و مہین جگڑا ہو۔ باوجود اسکے

(۱۶۱)

افعال سے اوسی انسان کو کھلا دیتے کہ میرے افعال مجھ کو مستحقِ اشرف المخلوقات ہونیکا ثابتہ میں۔

یہ دشمن۔ یہ ضعف۔ یہ زہرین و سائل اشرفیت کہ میں۔ اور کس زور کی محبت یا برائی کس

زور کی قوت یا مہارتی پیدا ہوئی ہے۔ سب زیادہ کمال انسانی اسباب پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے

کہ جو لوگ اس رتبہ پر پہنچ گئے تھے اونکی حالت یہ تھی کہ سختیوں میں بڑنے سے خوش ہوتے تھے۔ تاہم

یہ طریقہ نہایت ہی مشکل ہے یعنی اتنا مشکل ہے کہ جب انسان نے اوس میں پڑنا قبول کیا اللہ تعالیٰ نے

اوس پر ظلم و شقاوت کا اطلاق کیا گو بغیر تمام حجت وہ بھی اختیار نہیں کرایا مگر اوسکی سبب یہ انجام ہی دیا۔

ایک مثال  
سعدی کا مافوق  
کو اسکا

ایک مثال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ شیطان کا فزون کو اسکا تا ہے اول تو کفر

کفر بڑی چیز ہے۔ پھر صاحب کفر کا حالت اتبعات میں۔ نہایت ہی بڑی چیز ہونا چاہئے

مگر یہ برائی ہی بہلانی میں بدل جاتی ہے اسلئے کہ دین کی عوض اولاً عبادت الہیہ اس

ضرورت کے لئے کہ دین نفع ہو عبادت الہی کا نفع ہو اور اسکے لئے فرصت حاصل ہو۔ وغیرہ

دنیا کا ہر کام کرتا ہے۔ دنیا دار ہر کام کو اسلئے کرتے ہیں کہ دنیا حاصل ہو (جو دنیا دار

مذاق دینی رکھتے ہیں وہ دین سے خالی نہیں ہوتے جو نہیں رکھتے وہ مطلقاً خالی ہوتے ہیں)

جب یہ مقصود بدل جاتا ہے افعال کی نوعیت میں تغیر عظیم واقع ہوا کرتا ہے اور نتیجہ میں یہی ملاحظہ

انکے فرق غمیم ہوئی ہے۔ چنانچہ شیخ سعدی علیہ الرحمہ نے اس فرق کو اس طرح ادا فرمایا ہے۔

خوردن برائے نیست و ذکر کردن است : تو مستعد کہ ز بستن از بہ خوردن است۔

غور کرنا چاہئے کہ جس شخص کا مقصود یہ ہو کہ کہاں اور خوش رہے وہ کہاں اور طرح کا کہاں ہوگا

جبکہ مقصود یہ نہ ہو کہ اور طرح کا پس کفر یا شرک عبادت کی حالت میں غرض محض دنیا ہوتی ہے

ایمان کی حالت میں دنیا دین کے لئے ہوتی ہے اور اسے نوعیت افعال کی بدلتی ہے۔

جو لوگ متوجہ الی اللہ ہیں صرف اوسکی یاد کا کام انکے لئے اس قدر زیادہ ہے کہ اوس سے

انکو فرمت نہیں ملتی۔ غالب جی دہوتے رہتے ہیں وہی خدمت کے رات دن +

بچتے ہیں تصور جانان کے ہونے۔ یاد رکھنا چاہئے کہ آخر ایسے لوگوں کو کوئی لطف حاصل

ہوتا ہے جو انکو اتنے بڑے لطف دنیاوی سے محروم کر دیتا ہے۔ انکے سمجھنے کے لئے

بہنوں کی وہ حالت خیال میں لانی چاہئے کہ اچھا کہاتے نہیں بچتے نہیں مگر روپ کی گرفت

وجود کے تصور سے وہ خوشی انکو حاصل ہوتی ہے کہ موٹے ہونے چلے جاتے ہیں۔

غم وہ چیز ہے جسکی حالت معلوم ہے مگر ہمیشہ خورد گوشت آدمی۔ جب یہ فرق ہو تو وہ

لوگ جو متوجہ الی اللہ ہیں دنیا میں بحیثیت دنیا ترقی کرنے کی وہ قابلیت نہیں رکھ سکتے

جو ان لوگوں میں ہونی چاہئے خیال مد نظر اور مقصود محض دنیا ہے۔ اور یہ حالت ایسی

ظاہر ہے جسکے لئے احتیاج بیان کرنے کسی دلیل کی نہیں ہے۔ پس کمال انہماک کی ترقی دنیا





ہر ایک کی

بہت پرستی توجہ ہو گئی ہو اندر تلے لانا نام ہی نہ لیا جاتا ہو اور سکا وجود جگہ ماننا فطری ہے

کھیتوں کے چروے میں چھپ گیا ہو۔ زبانِ قرب و لاوت جناب رسالت صلی اللہ علیہ و

آلہ سلم کی تاریخ کو اور دیگر انبیاء کے بعثت کے زمانہ پر خیال فرمائے۔ سب سے زیادہ زمانہ

کفر و طغیان کا اور سب سے سخت ملک اور برا عرب کا تھا اسلئے وہ دن سب سے اچھا اور سب سے

رحیم صاحب خلق عظیم نبی پیدا ہوا ہمارے روح اور ہر فرد ہو پس شیطان نہ آسکتا

آسکتا تب یہ حال کر دیا۔ یہ ضرورت پیدا کی وہ سبب ایسی رحمت کا ہوئی۔ دیکھ

اس آسکانے کے بعد کھو کیسی نعمت ملی۔ اور سکا شکر اگر لاکھوں برس اور کریں

آواہوں کے یہ نبی اضداد کا سلسلہ ہے ہم روز دیکھتے ہیں جب شدت سے گرمی پڑتی ہے

برسات شروع ہو جاتی ہے جب خوب برس پڑتا ہے برس چلتا ہے جب شدت سے پانی گرم

کیا جاتا ہے آخر کو برف ہو کر جم جاتا ہے۔ جب سے انتہا سردی پڑتی ہے اور برف جیتی ہے دھبی برف

گرمی پیدا کر دیتی ہے۔ چنانچہ پڑاؤں کی یہ عادت ہے کہ جیسے کھو سردی کا خلل ہو جاتا ہے اور برف میں

دباتے اور دھکتے ہیں یہاں تک کہ وہ گرم ہو جاتا ہے۔ اس طرح ہر چیز طغیان فتنہ و فساد ہوتی ہے رحمت الہی

جوش میں آتی ہے اور دباؤ عظیم ہدایت پیدا کرتے ہیں پس اس شدت طغیان کے بعد ایک نفع عظیم ہوا۔

اور اس بڑی بڑی کڑوئی سے کسی بڑی نیکی پیدا ہوئی۔ اس لیے کہ یہ سب چیزیں

مختلف ہوتی ہیں اور ہر ایک کے لیے مختلف نفع ہوتا ہے۔ یہ سب چیزیں مختلف نفع دیتی ہیں



~~جس شخص کا بدن اور نہیں دھوئے گی چیزوں سے قیام کرو کہ جو کچھ نہایت~~

~~فلسفہ کا ہے وہ نہ پڑھنا۔ افعال کا نہیں۔ اپنے قابو میں رکھنا۔ شہوات کا ملک نہ کرنا۔~~

~~احسان الہم یہ کہ وہ لوگوں کو بھی جو وہ کامیاب بنے۔ غرض کہ اس کی طرف سے~~

~~نفسوں سے محروم رہنا۔ چنانچہ آیات مذکورہ بالا سے ظاہر ہے کہ شہوانی وجود کو کوئی نفاق~~

~~ہے یا افعال قبیحہ میں ایسا دخل نہیں کہ وہ غالب اور خفیہ مغلوب پس صاف متقی بہرین~~

مرد یا عورتیں کہ شہوانی ایک بڑا بگڑا ہوا ہے اور اس کا پیدا ہونا ایسا ہی ہے جیسے اور بہت سے

تسلیم پیدا ہوتے ہیں جو بڑے بڑے امور خلقت نے لئے معرفت کا باعث سمجھے جاتے ہیں

مثلاً وہ لوگ جو اب ملک سے بسبب جرائم نے نکال دیے جاتے ہیں یا مار ڈالے جاتے ہیں۔  
جنکو قتل تماث صدمہ نما قادیان یعنی قیادہ ۷۲ ہے۔

یادہ بادشاہ جن کو اس کی کھلی ہوئی حالت میں قتل کر دیا۔ یہ شہوانی کے وجود پر

درپردہ تبرک پیدا ہوتی ہے جس کے افعال سے ~~تسلیم~~ بلا ہر گز۔ یہ بات افسوس

کی ہے کہ سب جانتے ہیں کہ شہوانی کا غلبہ مجبور کرنے والا نہیں لیکن جب وقت  
غور کا آتا ہے اس کی غفلت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ شیطان کی وجہ سے بدی۔  
نفس ہم ہے۔

ایک شبہ یہ ہے۔ کہ شیطان برا صاحب عرفان ہے۔ اور چونکہ افعال اس کے نافع میں لہذا وہ عالی

مرتبہ ہے۔ صاحب عرفان ہونے کا شبہ جدید نہیں ہے۔ لیکن علوم مرتبہ انرا می تقریر ہے۔

صاحب عرفان ہونا ایسی چیز ہے کہ خود خباب ایزد متعال نے اس کی تردید فرمائی ہے۔ اور اس کی

کہنے

یہ شبہ  
بڑا  
عرفان ہے

کفرے تبیر کیا ہے۔ ایسی وجہ مل سکی جو بدیہی کہنی جائے یہ ہے کہ عرفان جب ذات اقدس

ابھی کا ہو اور جان لیا جائے کہ وہ حاکم علی الاطلاق ہے اور ایسا حاکم ہے جو ہر وقت ہر چیز پر قادر ہے۔

اسباب کو توڑ سکتا ہے۔ سخت سی سخت سزا اور بہتر سے بہتر انعام دینا ہر وقت اس کے ہاتھ میں ہے۔

لازم ہو گا کہ احاطت کیا ہے۔  
~~یہ سب مراتب ہیں کہ ہم کر سکتے ہیں۔~~ عرفان نہایت ذات الہی  
 جب ~~ہو سکتی ہے~~ ~~ہو سکتی ہے~~

۶) اور ہر قدرت ~~ہو سکتی ہے~~ کا انکار ہو۔ چونکہ ذات الہی ذریعہ صفات پہچانی جاتی ہے اسلئے وہی عدم

عرفان اور کفر ہے۔ جو لوگ اپنے آپکو باوجود انکار قدرت مطلق داخل دائرہ اسلام سمجھتے

ہیں انکو اس مقام پر زیادہ توجہ کرنی چاہئے اور جانتا چاہئے کہ یہ اللہ سے نڈر مانے اور لوگ

نہ پہچانتا۔ ہر سلطنت کا بقاء بذریعہ اوس خوف کے ہے جو رعایا کے دلوں میں پیدا ہو جائے

ورنہ تمدن اور لشکر باعتبار رعایا کم ہے۔ جو لوگ سلطنت سے مغرور ہو جاتے ہیں دلوں میں کیا ستم

ہوتا ہے۔ یہی کہ قوت سلطنت سے غفلت کر کے نڈر اور بے خوف ہو جاتے ہیں انکی سزا

سلطنت نے ہی موت قرار دی ہے۔ با جس دوام۔ تعجب ہے کہ اتنے بڑے عالم کے لئے

یہ ڈر اور خوف نہیں سمجھا جاتا۔ اور اس ڈر کی توہین کبھی ہے اور ڈرنے والوں کا احتفاظ۔

باقی راجی تقریر الزامی اس کا جواب یہ ہے کہ افعال کا حسن و قبح نیت پر موقوف ہے۔ جس

کسی کی نیت خود نڈر کرنے اور نڈر کر کے اللہ سے باغی کرانے کی ہو لازم ہے کہ وہ اپنی نیکی

مطابق سزا پائے۔ یہ امر کہ حاکم حقیقی یا مجازی کو کسی سزا کو ذریعہ انتظام ~~کے لئے~~ <sup>تلاش</sup>

سور اپنے کام میں آئے یہ اس کی حکمت اور عقل کی خوبی ہوگی۔ فضل بغاوت کی باصیت

ہنر مند بنیں۔ یہ امر ایسا ظاہر ہے کہ اور کچھ کہنا ضرور نہیں۔ ہمیشہ مقدار ستر امین عبرت و عمل

ہوتی ہے۔ اعتراض اپنے فعل انکار سجدہ پر ستر اسونے کا خوشنشان کا ہے۔ اس سے کہہ دے

کہ یہ تصور نہ تھا۔ اور اس کا جواب خود حق تم نے دیا ہے کہ تو دعویٰ عرفان میں صادق نہیں۔

جو اس قدر سے نام آئے۔ اس سے

لیکن باقی افعال انوائے استخوان کا دعویٰ شیطان ہی نہیں کیا۔ ~~کونسا شیطان~~

تو شیطان جو ہی نہیں آتی جائے۔

~~کونسا شیطان~~ حکایت شیر و شکار عظام پر ہے لی وجہ بیان فعل کیا ہے

حکایت بتے ہیں کہ ایک دفعہ ایک شخص کو شیطان قرب ایک شہر نے ملا۔ جب معلوم ہوا

کہ یہ شیطان ہے تو انہوں نے کہا کہ میان شیطان تم تو برس ہی غضب لی چیز جو سارا فساد

تھے ہی دنیا میں پیدا کیا اور پھیلایا ہے۔ شیطان جواب دیا کہ وہ حضرت میں تو کچھ نہیں کرتا

آپ ہی سب کچھ کرتے ہیں۔ چلے میرے ساتھ تماشہ دیکھئے۔ جہاں میں باتیں ہوتی ہیں شیرو

کا رخا نہ تھا شیطان شیر میں اپنی اونٹنی و بولی اور شیر کو چلے دے۔ جب شہر میں پہنچے

صوائی بی دوکان پر گئے۔ وہاں فوج کے سپاہی پوچھا کہ جو انے اور لینے کے لئے جمع تھے۔ حوالی ہوئے۔

چھ شہابی کہی تھی بوسپر مکیان جمع تین شیطان نے اکبہ پکڑی اور لنگی کا شیرہ دیوار مل دیا۔

مکیان اس شیر کی طرف و درین اور جمع ہو گئے۔ ان مکیوں کے چپکلی دوڑی اور کئی ایک

چپکلیاں آکر جمع ہو گئے۔ ایک سپاہی کے پاس شکرہ تھوہ چپکلی پکڑنے کے لئے اور چپکلیاں

کہا

گہرا کر جاگین۔ ایک دو چپکلیاں جلیبوں کی تھال پر جا پرین۔ تھال بہر کی جلیبیاں  
خزاب ہو گئیں۔ حلوائی کو غصہ آیا اور چھوٹے پیٹکرو ۱۷ سپاہی کو بہن کی گالی دی۔

سپاہی نے جواب میں حلوائی کے دندہ مارا۔ حلوائی کا سر پھٹ گیا۔ حلوائی نے غل جھپایا  
اوسکی برادری کے لوگ جمع ہو گئے سپاہیوں میں اور حلوائیوں میں لڑائی ہوئی شہر والوں نے

(145)

ہمدردی کر کے سپاہیوں کو خوب مارا تاہم بانوں توڑ دے سپاہی ہاگے اور اپنی فوج میں

جاکر خبر لی۔ وہاں سے پلٹن تیار ہو کر شہر والوں اور حلوائیوں کو سزا دینے دوڑتے شہر والوں نے

جب یہ پورس دیکھی جمع ہو گئے برابر بولہ پوا صد نامی مارے گئے بازار میں اگ لگا دی

گئی۔ حاکم شہر کو خبر پہنچی اوسنے اور فوج اس فوج کی تہیہ کو بھیجی۔ گولی چلنے لگی تو پ

لگا ہی گئی۔ مفد فوج غائب ہو گئی۔ تمام شہر پر حاکم کے نیست و نابود ہو گیا۔ بادشاہ

وقت نے تہے خرچ اور صد نام جانین تلف ہونے کے بعد انتظام بہر درست کیا۔ اور وقت

شیطان نے کہا کہ اپنے دیکھا کہ میں تو صرف ایک شیرہ بہری اونٹنی لگانے کا اور وہ بھی دیوار پر

قصور وارہوں یہ سارا فساد اچکی ذات کا ہے۔ یہ حکایت اگرچہ مثال ہو مگر ممکن التوقع

ہے اور شرمناک کی مثال ہے۔ تاریخ کو ملاحظہ فرمائے لڑائیوں کی ابتداء کو دیکھے۔ ترانیاں

اکثر ایسی چوٹی چوٹی باتوں سے شروع ہوتی ہیں کہ تھوڑا سا اگر غصہ استبداد جایا جاتا

تو لڑائی ہوتی۔ تاہم اس حکایت سے یہ خیال نفرمانا جائے کہ شیطان کا شیوہ لگانا بھی

برہمیتی۔ بلکہ شیطان نے قوتوں میں ہرک اوشنہ کی عادت پیدا کر رکھی تھی۔ اور وہ لوگ اسانی سے اس وقت ہرک اوشنہ تھے۔

ایک شبہ یہ ہے کہ انسان اوشنہ و انفکقات بین سے کیونکہ ہم جب بعض انسانوں کو دیکھتے ہیں وہ تو ایسا بات میں کہ ان میں جانور میں سے یہی صدور افعال نیک کی قوت کم ہے۔ پس ایسے انسان کہ اوشنہ کہنا غلطی سے۔ مثال اس کی یہ ہے کہ کتے میں ایک ماوہ جہانمندی اور عشق و مالک کے ساتھ ہے وہ مالک سے منحرف نہیں ہوتا انسان اتنی نعمتوں پر اپنے مالک اللہ تم سے منحرف ہے یہ شبہ غلط ہے اگرچہ انسان میں سوتاپ کہ جسے ایسے افعال کے کہ کتے سے بدتر ہو کہ غلطی یہ ہے کہ شرف باعتبار اختیار ہے۔ میں مقلد و سعت عظیم دینی ہے۔ مثال میں جس قوت یا خاصہ کا ذکر ہے وہ عقل حیوانی کے متعلق ہے۔ مسلم ہے کہ عقل انسانی افضل ہے۔ انسان میں جو عقل کی وجہ سے ماوہ جلب منفعت اور دفع ضررہ اس شبہ کا سبب ہے۔ اور اس بات میں فرق نہ کرنے سے یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ بعض تیز زبان حیوانوں میں ایسی ضرورت سے دی گئی ہیں جس کی وجہ سے ضرورت انسانوں میں نہ تھی۔ مثلاً جانوروں کے بچوں کو جب ہم دیکھتے ہیں تو ان میں اور انسان کے بچوں میں ایک فرق پاتے ہیں یعنی بچہ کے سامنے اگر وہ چیز ڈال دی جائے جو اس کے کھانے کی نہیں یعنی خار ہے وہ اسے نہ کھائیگا انسان کے بچے کے ہاتھ میں اگر زہر دیا جائے وہ دھکا



وہ اسکو منہ میں لپیٹ لیا اور اگر شہابی میں اسے کہا جائیگا اسنے یہ فرق رکھا گیا ہے کہ  
 اسکی جان کی حفاظت کا یہی طریقہ ہو سکتا تھا اسکی جان کی حفاظت اسنے دوسرے ذمہ لپی  
 گئی ہے کہ انسان کو ابتداء سے خود اپنی قوت و زور بازو سے ترقی کرنے کی تعلیم دیتی ہے۔  
 انسان میں وہی تعلیم اسکی تمام خوبیوں کا باعث ہے۔ پس تقدم و تاخر عطاء قوت باعث  
 شرف بنین ہو سکتا اصل شے کہ دیکھنا چاہئے کہ وہ کسین بہتر ہے۔ اسنے کہ کثرت واقف  
 بنین ہو تاکہ مالک ہر اظہار احسان مندی کا آخر نتیجہ کیا ہے۔ وہ رات کو جاگتا ہے اور حفاظت  
 کرتا ہے لیکن اکثر کتے جب لکڑی سے ڈراتے جاتے ہیں باک جاتے ہیں۔ روٹی ڈالنے سے  
 چپ ہو جاتے ہیں اور کدو کھانے کے نتیجہ رات کی فراحت کا موت سے جنہیں غصہ زیادہ ہے  
 وہ مارے جاتے ہیں اب انسان کو ایسے کہ وہ احسان مندی میں اپنی جان اسوقت اور  
 اس طرح نثار کر دیتا ہے جبکہ نتیجہ کو جانتا ہے کہ یقینی موت ہے اور کوئی طع یا کوئی  
 غصہ اسکو باعث جان نثاری کا نہیں ہوتا۔ پس دیکھ کہ انسان کی احسان مندی بعد اس  
 عقل کے حقدار اعلیٰ رتبہ کی ہے وہ شے کی احسان مندی سے کہیں اعلیٰ ہے۔ اور اصل  
 شے کا یہ فرق ہے۔ علاوہ ہر ان کتے میں یہ ایک وصف ہے ان میں ایسے ہزاروں  
 ہیں۔ پس ایک بات کو بخیر دوسری وجہ سے بظاہر معلوم ہوتی ہے ذریعہ نوعی ترجیح کا بنانا  
 بڑی علمی ہے۔ کیا آپ کہہ سکتے ہیں کہ انسان بہتر ہے مضبوط بنین اسنے بہتر ہے

بدتر ہے۔ وہ اور تاہن جانور سے برا ہے کڑی سی مضبوطی اوس میں نہیں ہے۔

اس لئے وہ کڑی سے کم درجہ کا ہے۔ شریعت میں جو حکم ہے کہ کتہ کے بعض خصائل

انسان کو پیدا کرنے چاہئیں صحیح ہے اور یہ معنی ہیں کہ ان اخلاق کی ایسی مشق کرنی

چاہئے کہ مثل حیوانوں کے مخالفت اوس عادت سے ہوسکے۔ اوس سے شرف و منزلت کا

لازم نہیں تاہم ایک طرح کا سمجھنا ہے اور حقیقت میں عادت کا مقام ہے کہ ہم باوجود

ایسے مسائل کے ایسے شبہات کا ذریعہ ہیں۔

آپ نے یہ کہ بعض اوقات ہم مخلوقات کو دیکھتے ہیں تو ان میں ایسی قوت جو

صدور اخلاق قبیحہ کے متعلق ہے بری قوی بات ہیں ایسی جو اخلاق حسنہ کی سے کمزور پائے

ہیں۔ مثلاً بعض حامل جو ایسے ہیں کہ ان میں ایسی قدرت ہوتی ہے کہ صاف دیوار پر

مثل چپکلی کے ترہ جاتے ہیں۔ بعض عورتیں ایسی ہوتی ہیں کہ ان میں مادہ پھیپھائی کا خاص

طرح کا ہوتا ہے اس سے کہنا جائز ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو اسی کام کے لئے پیدا کیا وہ راہ راست

پر نہیں آسکتے مجبور ہیں۔ اسکا بیان سوچا ہے۔ جو انسان مجبور معلوم ہوتا ہے وہ حقیقت میں مجبور

نہیں۔ مادہ میں جب قدر خصوصیت ہے وہ قبول اثر کی ہے۔ جو جو ایسے ہیں کہ نسل چپکلی کے دیوار پر

چڑھ جائیں وہ محاسب ہو سکتے ہیں۔ بائیں کے ملازم قلعوں پر چڑھ جانے والے۔ اور جب بہرہ ناکا ہو

اور ان کے ذریعہ شر پیدا ہوتا ہے اسکا علاج پیدا کرنا ضروری ہے۔ بیرون کا علاج با اوقات

یہ شبہ کا  
درود  
اور  
پیش  
پیش

کہ دونوں بستر پر ہوتا ہے۔ جو عورتیں ایسی ہیں جن کا بیٹا پیدا ہو۔

وہ ضرورتوں کے وقت کام میں آنے کی قابل بین قیوں ان کے مادہ کے سبب اندر سے۔ چنانچہ

ان کے لئے وسعت دیدی کہ چنانچہ شمع کا جواز حقیقت میں ایسی ہے ضرورت جواز شمع سے

کہ یہ تہی کہ فرج کو عورتیں غلٹی بتیں اپنی عورتیں تہہ رکھی نہیں جاسکتی ہیں اگر ایسی

عورتیں ہوتیں یہ کام نہ کھانا جسکی ضرورت اب تک ہے پس جبکہ رتعلق مادہ کو سے

حسن افعال میں گنجائش دیدی گئی ہے۔ بیان اس فرق کو طرزا رکھنا چاہیے جو قاعدہ الیٰ

ایک شہد کہ جب مانا جانے کہ بادشاہت قائم رکھنے میں اصلی سبب اللہ ہے

تو جو عالم دنیا مالائقیہ کو حکومت دیتا ہے قابل سخت الزام کے ہوتا ہے گو اسکو علم عرف

ظنی ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کا علم یقینی ہے۔ پس ایسوں کا بادشاہ بنانا کینزکر اللہ کو الزام ہے

باک رکھ سکتا ہے جیسے فرعون کو بادشاہ بنانا اور اوسیلح کے جو اور بادشاہ ہوئے اور

بادشاہ بنانا تھا۔ یہ شہد غلط ہے اسلئے کہ حق تعالیٰ نے یہ قاعدہ مقرر فرمایا ہے کہ انتظام

آویسوں کا بذریعہ آویسوں کے ہو۔ ضرورت وقت خلیفۃ اللہ فی الارض موجود ہو لیکن اگر

ہر وقت خلیفۃ اللہ فی الارض کو اقتدار ظاہری دیدیا جاتا تو ہدایت جبری ہو جاتی اور

پھر بیان ہوا دنیا امتحان گاہ نرسیتی۔ پس جب تک باعتبار بہت سی ضرورتیں

دنیا کا امتحان گاہ رکھنا لازم ہے خلیفۃ اللہ کو اقتدار نہیں دیا گیا لیکن امتحان

اسلام پیر بادشاہ کے بین ہو سکتا اگر بادشاہ ہو کفار کا حالت ابتعاث حق رعناہ فائدہ ہوگا

کیونکہ پیر دنیا جانے حالت ترقی کے حالت تشرل میں ہو جائیگی۔ اسے بادشاہ اور انورج

بنا ضرور ہے۔ اور اسے مدد ہی اوسکی ضرور ہے۔ تاکہ برای حد نہ ہو جائے اور ایک ساتھ

اور مانع ہی ہیں۔ یعنی کہ اندر تھاکے <sup>ثبات</sup> ~~حل و حل~~ کا مقصد یہ ہے تاکہ ایسوں کو باوثیت ہے۔

~~یہ گناہ و دوسرے کے ہیں ایک شعلہ بیرون کے ایک شعلہ کے ہیں جو گناہ~~

~~گناہ و دوسرے کے ہیں جو گناہ و دوسرے کے ہیں جو گناہ و دوسرے کے ہیں جو گناہ~~

~~یہ گناہ و دوسرے کے ہیں جو گناہ و دوسرے کے ہیں جو گناہ و دوسرے کے ہیں جو گناہ~~

~~یہ گناہ و دوسرے کے ہیں جو گناہ و دوسرے کے ہیں جو گناہ و دوسرے کے ہیں جو گناہ~~

~~یہ گناہ و دوسرے کے ہیں جو گناہ و دوسرے کے ہیں جو گناہ و دوسرے کے ہیں جو گناہ~~

~~یہ گناہ و دوسرے کے ہیں جو گناہ و دوسرے کے ہیں جو گناہ و دوسرے کے ہیں جو گناہ~~

کہو کہ اگر اند تھا کافروں کو پیدا کرنا اور اونکے لئے بڑی سزا عقی کی بنانا اور اولو نعمات دنیا دہی

ہی محروم کر دیتا تھا سختی ہوتی۔ اور اوس سختی کا دوا رکھ اوسکی ذات ہے جسکی وجہ

غضب پر عذاب کیے جاتے ہیں۔ یہ یہی ہے کہ اوسنے مہلت دی کہ شاید کفار سمجھ جائیں

اسے عذاب سخت میں جلدی ہین کی۔ جب <sup>کفر</sup> ~~میں~~ دینی نہ تھی تو تاخیر <sup>کفر</sup> ضروری تھی۔

رغبت دنیا غرضت دینی کفرت کے ہیں۔ تاکہ وہ جہنم فائدہ اور سکین اور تائبین۔

اسی

اور یہاں پر لکھا کہ کسی آدمی کو غلط فہم نہ ہو کہ اس نے حقیقت میں دنیا  
کفار کے پاس پناہ دینا نہ کرتا ہے۔ اور میں ہوں۔ اسلام میں پناہ دینا نہ کرتا ہے۔  
میں نے یہاں پر لکھا کہ وہ بھی دنیا کا فرائض ہے پس اس میں نہ کوئی گناہ ہے نہ کوئی

اور اس کے غلط ہے۔ اور وہ ان  
کچھ نہیں ہے۔ بعض وقت ضرر کا مقابلہ کر کے کیا جاتا ہے۔ اسے پناہ دینا حاصل کرنے میں

(۱۶۸)

ایسے لوگوں کو مدد دینا چاہی ہے جنہوں نے اپنی آنکھوں پر اٹھایا ہے۔ بدی اور نیکی کی بابت غالباً  
استدرا بیان کیا گیا ہے کہ بیان ضرورت اعادہ نہیں ہے۔

جواب اس کے  
ان میں سے  
اور سند جبراً  
کا بیان

ایک شبہ یہ کہ بعض امو اور ارشادات پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان میں کچھ  
قوت ہیں اور یہ کچھ اللہ کرتا ہے اور انسان کے ہاتھ پاؤں حرکت دیتے ہیں اور سب پر حجت تمام  
ہیں ہے چنانچہ بعض آیات اور ارشادات الہی سے معلوم ہوتا ہے کہ ہدایت وغیرہ ہدایت  
اللہ کے ہاتھ میں ہے اور ذرہ ہی بغیر اس کے حکم کے حرکت نہیں کرتا۔ یہ اب امر ہے کہ  
لوگوں نے اس میں بحث کی ہے خلاصہ اولیٰ تعزیر کا یہ ہے کہ جہاں جہاں یہ ارشاد  
ہو اسے کہ حکم جہاں ہے جہاں ہے دیتے ہیں اور جہاں جہاں ہے کہ جہاں جہاں یہ ارشاد  
اے معنی یہ ہیں کہ راستہ ہدایتی برای کا دکھا دیتے ہیں اور جہاں یہ ارشاد دے گا  
کہ جو جہاں ہے ایمان لانے اور جو جہاں ہے ایمان نہ لانے اس کے معنی یہ ہیں کہ ہم منزل مقصود  
ہیں نہ پہنچاتے۔ میرے نزدیک حقیقت یہ ہے کہ جہاں یہ ارشاد دے گا وہ اسے کہ جسکو



فنا ہو چکا ہے۔ مضبوط قلعے اور گڑھے جاتے ہیں باوجود اسکے استعرا و غیر مستعرا

کہ ایک ذرا سا خون اگر دماغ کے اعصاب میں باریک رگوں سے نکل کر فالج پیدا کرے

تو زبان چل ہی نہ سکیگی وہ دانت جو اتنی جانیں تلف کر سکتا تھا اب وہ بی نہ سکیگا یہاں تک

کہ ایک خیال نفع و ضرر کا زبان کو دانتوں کو روک لیتا ہے چھوٹی سی رستی بانہ بننے سے دانت

بین چلتا ذرا سے درد سے یا ایک پینسی سے بیکار ہو جاتا ہے۔ پس دیکھئے کہ کتنی قوت

زبان اور دانت میں ہے اور کتنی کمزوری اور عین ہے یہ دونوں اعضا میں اور کس عجیب طرح

سے ایک جگہ جمع ہیں —

اسی طرح باوجود اسکے کہ ان کو اختیار ہے وہ مجبور بھی ہے اور ای مجبور ہے کہ جب

بڑے اسباب پر نفوذات کا تو یہ کہنا ناروا نہیں ہوگا بلکہ حقیقت حال ہوگا کہ اللہ کی قدرت کے

سب تابع ہیں اور اس لئے کہہ سکتے ہیں کہ وہ جسے چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے جسے چاہتا ہے

سید راہستہ دکھاتا ہے مگر باوجود اسکے ایک ایسی ضرورت درہتی ہے کہ اس کی ذات پر

الزام عاید نہیں ہوتا۔ اور اختیار و مستمندانہ جزا و سزا ہے حق تعالیٰ

شمال اس کی یہ ہے ایک شخص فرض کیجئے کہ اس کے اوپر اسلام کی خوبیاں اس طرح روشن

ہوئیں کہ اس نے مسلمانوں کو دیکھا کہ ذات و دین معصوم عبادت میں اور سوائے بہائی کے

اور کچھ کام نہیں کرتے خدا کی ذات کو اس نے بہتر سے بہتر پہچانا۔ جو میں کرتے ہیں وہیں

خیال یہ  
سر آہ  
میں نہ

(۱۶۹)

سطح

بھائی بھتیجہ بھائی نے اوسے پتہ کروا کر تیشی کی نکیل کر کے مسلمان ہو جانا چاہتا تھا۔

وہ مسلمان بننے کے لئے ایک شخص کے پاس گیا اور جا کر تیا۔ وہ ان کیا دیکھتا ہے کہ مولوی صاحب

کے پاس ایک شخص کھڑا ہوا تھا ہے کہ رات جو تیشی روپیوں کی بیٹے آپ کے پاس امانت

رکھی تھی واپس عنایت فرمائے۔ مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ تو جو تھا ہے اور تو نے

کوئی امانت میرے پاس نہیں رکھی۔ وہ بیچان کان بڑا کر نکلاں دیا گیا مولوی صاحب کے

مستقرین نے اوس پر سختی کی۔ اس شخص کو شبہ ہوا کہ حقیقت حال کو زیادہ دریافت

کرنا چاہئے تب مسلمان ہونگا۔ اوس وقت وہ چلا آیا جسے معلوم تیشی والا ایک عورت کے

پاس گیا اوس سے حال کہا کہ مولوی صاحب دھولہ باز نکلیے۔ اوس عورت نے کہا کہ میں

تدبیر کرتی ہوں اونکو بھی دھوکا دوں گی اوس عورت نے بعد نماز عصر ایک ڈوئی کرایہ کی اور

پہنچے زیور کا صندوق ساتھ لیا مولوی صاحب کے یہاں پہنچی اطلاع کرایہ کی کہ اوس

مندی کا شوہر سفر میں ہے اور پولیس کی غفلت سے جو روٹا زور ہے چاہتی ہوں

کہ یہ زیور جناب کے پاس امانت رکھوں اور یہ کہ کر زیورات کا صندوق جیت بیٹ

کہول دیا۔ مولوی صاحب کی <sup>نقد</sup> جیب زیور کے قیمتی نگینوں اور ادنیٰ دمک پر کمرشل

گوہر شپ چرن چلتے تھے ~~میں نے یہ سب سب کچھ~~ <sup>بڑی۔</sup> ~~میں نے یہ سب سب کچھ~~ <sup>بکھین کل گئیں۔</sup> ٹوٹ گئے اور دلیں سوچے

کہ ہر شکار حال میں ہیں۔ دیکھوئے کو پہلے انکار کیا پھر راعی ہو گئے مگر ہرست تیار

ہوئے



ہونے لگی تاہم یہ عورت اس تہیلی دانٹے کو کٹر کر گئی تھی کہ جب مولوی صاحب معرّف ہون  
تو حاضر ہوتا اور تہیلی کا تقاضا کرنا۔ اس اثنائے انتظار میں یہ شخص ہی جو مسلمان ہونا  
چاہتا تھا اپہونچا۔ تہیلی دانے کو مکان مولوی صاحب کے باہر دیکھ کر پوچھا کہ بعد صبح کی ذلت  
کے اب آنے کی وجہ کیا ہے۔ اس نے ترکیب بتلای۔ شوقِ استعلا میں یہ بھی باہر کترے ہو گئے  
کہ دیکھیں اب کیا ہوتا ہے۔ بتوڑی ویر بعد یہ شخص ہی اندر گیا اور مولوی صاحب کے پاس پہونچا  
اور ~~تھیں~~ تقاضا کیا مولوی صاحب کو یہ خیال ہوا کہ اگر اس وقت امانت واپس کر دینے  
میں حجت کی مبادا یہ عورت بزرگ جائے اور یہ سارا زیور ہزاروں روپہ کا مانتہ سے نکل جائے۔  
اس نے فرمایا کہ اے شخص تو نہ تو صبح ہی آئینکا وعدہ کیا تھا اب تک کہاں رہا اپنی تہیلی جلدی لے لیا۔  
مجھے اس امانت سے بڑی تکلیف ہوئی رات بہر میں اس کی حفاظت کرتا رہا۔ چپکے سے  
مولوی صاحب اوتھے اور تہیلی لاکر حوالہ کر دی اور وہ تہیلی والا خوش خوش باہر آیا۔ ان حضرت کو  
جو اسلام لانے والے تھے اس حال کو دیکھ کر تعجب ہوا اور نفرت ہوئی اور اس سوچ میں آئے کہ  
حیال ہوا کہ یہ عورت محنت ماری جاتی تھی۔ یہ سوچ ہی رہے تھے کہ ایک اور عورت دوڑتی  
ہوئی آئی اور ~~جہت پٹ~~ جہت پٹ اندر ~~چلی گئی~~ چلی گئی اور اس نے مطابق اس اقرار کے  
جو پہلے سے کر لیا تھا زیور داری عورت سے چھ لیا کہ اسے نبی بی مبارک ہوا آپ کے شوہر سفر سے  
آگے جلدی کر چوہلی بی خوش ہونین اور جلدی جلدی اپنے زیور کو صندوقچہ میں ڈال

یہ جادہ جامولہ صاحب کے مکان سے باہر نکل آئی اور ان حضرت کو جو مسلمان ہونے آئے  
 بہتے بڑے خوشی ہوئے کہ عورت بھی خوب بچی اور تہیلی والے کا کام بھی ہو گیا۔ تاہم دل  
 چسپی کے سبب اس مرد کا قصہ پوچھنے کو عورت کے ساتھ ہونے - اوسنے اونکا حال بتایا  
 کہ اس احمدی نے کل اپنے گھوڑی سوڑویہ کو سیچی بتی - سارا روپیہ اسکا ایک عورت نے  
 اس طرح تنگ لیا تھا کہ یہ میان روپیہ کو رومال میں لے بازار میں گھومتے پتے اور مارے جھوکے  
 جہاں ہو سکتا تھا رومال کہوں روپیہ گئے بیٹھ جاتے تھے - ایک عیارہ تار لگی اور اونے  
 ایک جگہ ملی اور کہا کہ وہ مندری عجیب مصیبت میں مبتلا ہے شوہر اسکا برسوں سے پردیس  
 میں ہے اب نہ تحمل ہے نہ دوسرا نکاح کر سکتی ہوں - آپ چلئے اور قاضی صاحب کے یہاں چل کر  
 کہئے کہ میں اسکا شوہر ہوں سفر کو گیا تھا ورنہ دوسری شادی کر لی اب اسے طلاق دیتا ہوں  
 اور قاضی جی کے سامنے طلاق دیدیئے میں اقرار کروں گی کہ میں مہر اپنا پایا - اسکی فروری  
 میں ایکو عنہ روپیہ دو لگی یہ راضی ہو گئے اور قاضی کے یہاں کہہ ہی مولوی صاحب تہہ لکھ کر طلاق  
 کو جاری کیا مہر کی تعداد ماعہ روپیہ تہائے عورت نے کہا کہ میں پایا یہ عورت انکو عہ  
 روپیہ دیے گہرا لائی اور دیکر رخصت کر دیا - مگر جب یہ باہر نکلے غل مچا دیا کہ میرا روپیہ لے  
 جاتے جو ابھی مہر لادیا تھا - پھر قاضی صاحب تک نوٹ ہو نچی اوہوں نے پورا ماعہ  
 روپیہ عورت کو دلادیا - اتفاقاً یہ شخص مجھے ملا روتا اور گالیاں دیتا جاتا تھا - میں نے حال

پوچھا اوسنے بتلایا میں سمجھ گئی کہ یہ خزان عورت کا کام ہے۔ میں نے کہا کہ اگر روپیہ واپس کرادوں تو کیا دیکھ لگا آخر وہ روپیہ اپنی اجرت قرار دیکر اسکو یہ ترکیب بتلائی کہ اس عورت کے دو بچے ہیں اونپر تو قبضہ کرے وہ اسوقت مدرسہ میں ہیں۔ چنانچہ اوسنے قبضہ کیا تب

(۱۵۱) اوس عورت نے روپیہ واپس دیا پر یہ کم بخت اونہیں مولوی صاحب کے پھندے میں جا پھنسا ہوا۔ میں نے پوچھا کہ اسکا قصہ آپ نے نہیں کیا۔ انکو بعد معلوم ہونے ان اتفاقات اور تراسیر کے اسباب کا خیال ہوا کہ ابھی جلدی نہیں کرنی چاہئے اور اہل اسلام کے حال کو زیان دریافت کرنا چاہئے رات کو وہ سوئے سانپ نے کاٹا اور مر گئے۔ فرمائے کہ اوقت آپ کوئی اعتراض اختیار نہ کریں ہر کر سکتے ہیں یا کوئی اعتراض اسباب پر ہی کر سکتے ہیں کہ ہدایت اور غیر ہدایت اوسکے مابتہ میں نہیں ہے اسلئے کہ یہ شخص جو مسلمان ہونے سے رہ گئے اوسنے ممکن ہے کہ ایسے افعال قبیحہ سرزد ہو چکے ہوں کہ اوسکو سزا دینا اوسکی حکمت کے نزدیک صحیح ہو اور اس نے اوسکو لعنت اسلام سے محروم رکھنا ضروری ہو۔ اگر حق تعالیٰ اوسکو مغفرت فرماتا کہ یہ مسلمان ہو جائے تو اس شخص کی عقل میں اس قدر قوت آجاتی کہ سمجھتے اور جانتے کہ ایک فرد کا فعل اصل اصول اسلام سے نفرت کا باعث نہیں

ہو سکتا۔ یہ لوگ دین کے امتحان دئے ہوئے ہیں ہیں دنیا دار ہیں جنہوں نے دین کو ذریعہ دنیا کاغذ بنا دیا۔ دینت نفرت کی قابل نہیں۔ اسلام نے بڑی مصلحت

زور سے بیان کی ہے۔ اے دنیا دار مہربان میں میں حاصل اسلام کی خیموں کو دیکھ کر  
 خود مسلمان ہو جاتے۔ پس دیکھئے کہ ایک وہ قوت تھی کہ اوس انسان نے پہلائی کو اسلام  
 کی پہچانا ایک جگہ یہ صفت پوا کہ وصول الی المقصود یعنی منزل پر پہنچنے سے رہ گئے سو دونوں  
 میں بڑی ہین۔ اللہ تعالیٰ پر کوئی حجت ہین اوسنے مادۂ عقلی دیا اور اوسنے اوسین  
 وہ سبب پیدا کیا کہ کہہ ہوا۔

حضرت یوسف علیہ السلام کا قصہ اس بات کی ایک عمدہ مثال ہے اللہ تعالیٰ اجل شانہ  
 فرماتا ہے جبکہ ترجمہ یہ ہے کہ وہ عورت تو یوسفؑ کے ساتھ ارادہ بد کر رہی چکی تھی  
 اور یوسفؑ کو اپنے پروردگار کے طرف کی دلیل کہ میرا آقا ہے اوسوقت نہ سوچہ گئی ہوتی  
 تو وہ بھی اوس عورت کے ساتھ ارادہ بد کر بیٹھے۔ پھنے یوسفؑ کو ثابت قدم رکھا کہ چونکہ  
 ہین کہ وہ ہمارے برگزیدہ بندوین سے تھے۔ پس ملاحظہ فرمائے اس مرد میں کہہ بڑی  
 ہین ہے۔ اگر مرد ترک کر دیا جاتی تو ہی حجت حضرت یوسفؑ پر تمام تھی میرے نزدیک  
 افضال قیہ ایسی چیز ہین کہ ہر مرد اللہ کی باوجود ایسی قدرت اور زور کے اختیارات  
 انسانی کے ہین تھی اور ہر ایت پوری ہین پوئی اور وہ سزا ہوتی ہے یعنی توفیق اور ہدایت  
 جو ضروری ہے۔۔۔

لَا تَحْرُكُ ذَرَّةَ إِلَّا

بِإِذْنِ اللَّهِ کے سب سے بڑا کہ خورہ بھی بغیر

اجازت اللہ تعالیٰ کے ہنر میں اور مقصود اس

(152)

اذن سے حکم نہ اذن ہو یعنی اختیار کہ وہی اذن ہے۔

اور حقیقت ناقص اور سوقت یوں ہو گا کہ جب کوئی

نتیجہ پیدا کرنا ہوتا ہے۔ اجازت ہو جاتی ہے۔ ورنہ نہیں ہوتی۔

اور نتیجہٴ اختیارِ شہری جہانِ تمک متعلق ہے تاکہ اسباب

بیکار پنہن عموماً موتی سے جب اسباب کا بیکار کرنا

اجازت نہوکی۔

ہو اور نہ ہو اسباب بیکار ہو جائینگے۔ یا چون کہ ~~ہو~~ رفع ناقص کا

کہ حکم سے اس کی قوت حاصل ہوگی اور اصل سبب مراد ہو

اوسکی حرکت کا وہ قوت جو حقیقت میں خون دی ہوتا

جو اپنے فی قوت حاصل ہوئی تھی۔

ممکن ہے کہ معنی اسکے یہ ہوں کہ غیر ذی روح بغیر اذن الہی کے

حرکت نہیں کرتے۔ ذوق کو اس طرح ذکر کیا ہے جیسے معانی و بیان کا

قائم ہے اور اردو میں کہتے ہیں کہ مکان میں چڑیا بھی نہیں تھی۔

اور تہہ بھی نہیں ہا معنی یہ ہوتے ہیں کہ کوئی حق کہ چڑیا بھی نہ تھی اور کسی

قسم کا غل نہیں ہوا۔ خدا ربی جتنا پتہ پنے میں ہوتا ہے پس معنی یہ ہوتے

ہیں کہ نہ ہی بغیر حکم الہی کے نہیں ملتا۔ سورج اور چاند اور آسمان و

زمین بغیر اذن کے کیسے گردش کر سکتے ہیں چنانچہ مستحق ذکر اور پرہیزگار

کی ہر حرکت میں ہر وقت جنتیں ارادہ اور اختیار دیا گیا ہے۔

پس نام ہے کہ یا یون کہے کہ اذن بمعنی اختیار کچھ کہے یا یون کہے کہ جس

طرح شیخ اذن بالاختیار ہو گا یا یون سمجھا جائیگا کہ اس

کلام میں

کلام میں اونکا بیان بہن ہے ۔ ۔ ۔

اس اون و حرکت کا یہ عجیب تماشا دیکھا ہے کہ عقل حیران ہو گئی اور معلوم ہوا کہ ذرہ  
بھی بغیر اللہ تعالیٰ کی مرضی کے نہیں ہلتا ۔ وہ تماشا یہ تھا کہ ایک ذرہ جو تورین و باربیچہ

پیدا ہوئی ۔ و بار کی بابت حشر تحقیقات ہوئی ہے معلوم ہوا ہے کہ کچھ کڑے پیدا ہوئے

(۱۵۳)

یا پنوا میں ایسی روائت پیدا ہوئی کہ وہ جسم میں گھس گئی تو آدمین ایک زیر ملا دہ پیدا

ہوا اور وہ ہلاکت اور دوسروں کی عبرت کا باعث ہوا لیکن ہر شخص و بار میں مراہین بعض کو

کیزوں نے اثر نہ کیا یا اس چوٹے مرنین چوٹیا یا بعد اثر اچھے ہو گئے ۔ اس سے ظاہر ہوا

کہ وہ بعض خلکو اثر ہوا وہ بغیر اذن کے نہیں ہو سکتا تھا تو اثر کہتے ہیں کہ بعض آدمیوں میں ایسی

قوت ہوتی ہے کہ وہ ماوہ اثر ~~نہیں~~ <sup>نہیں</sup> تقدیر او نہیں ہوتا ہے جنہیں قوت ہو لیکن میں

اپنی انگوٹے دیکھا کہ ایک مکائین چند شخص سے اور ایک کنوان سے پانی پیتے تھے

۔ دو بیمار ہوئے ۔ اور کوئی بیمار نہ ہوا ایک مر گیا ایک اچھا ہو گیا اور کون اچھا ہوا جو مرنے والے سے

سخت تر بیمار تھا ۔ مرنے والے کے ولین یہ بات پیدا ہوئی کہ دوا نہ پئی ۔ جیسے والے کو

آلانچا نے قے بڑا دماغ و قمر عینین <sup>تھ</sup> محض بے ہوشی میں بند کر دی ۔ اس

بیمار کا وہ حاجت مرض کمزور پچھنے پایا وہ پچھنے ہی متاثر نہوا ۔ یہ خاص صبر و ہمت

گندرا ہوا معاملہ ہے نہ تقدیر تہا نہ قوت اور غیر قوت کو دخل بتا یہ دیکھا ہی دے رہا تھا





اور یہی ہے میرا چہرہ۔ بعد دو تین سال کے جبکہ پیراوس خلع میں جا بیٹھا اتفاق ہوا  
 ایک صبح پیراوس صاحب سے ملا اور پیراوس چل رہا تھا۔ کہنے لگے کہ تم اس شخص کے بیٹے ہو جو  
 غلامین ہماری ساتھ تھے تم وہی ہو جو بچے سے ہمارے پاس آیا کرتے تھے۔ میں نے جواب دیا  
 کہ ہاں وہی ہوں یونے کل کچہری کی حالت میں آنا دوسرے دن میں گیا اور جب سامنے پہنچا  
 ترنمین صاحب کو بہت خوشی ہوئی اور اپنے سرشتہ دار سے پوچھا کہ کوی نوکری خالی ہے سرشتہ دار نے  
 جواب دیا کہ نہیں۔ پوچھا کہ کسی کو بھنے امتحان مقرر کیا تھا۔ سرشتہ دار بولا کہ خان نایب تمہیں راکو  
 دو سال پہلے اپنے امتحان مقرر کیا تھا اس کے استقلال کے کاغذات رکھے ہوئے ہیں سنکر بولے  
 اس کو اپنی اصلی جگہ واپس کرو اور اس شخص کو مقرر کر دو۔ مجھے اب تک حیرت ہوا کرتی ہے کہ  
 وہی میں تھا۔ وہی ترنمین صاحب تھے۔ وہی حقوق تھے۔ ۱۸۷۱ء میں کیا تھا کہ جواب صاف ۱۲  
 ستمبر ۱۸۷۱ء میں کیا ہوا کہ ایسی نوکری ملی جو میری اوس وقت کی حالت کے لئے ایک عجیب نعمت  
 تھی حافظ کا یہ خود تجربہ کیا کہ تین سال کے بعد اردو میں جاری کے ہوئے احکام لفظ بلفظ  
 بتلا دیتے تھے میرا اختیار اور قوت صدور افعال ترنمین صاحب کا کیساں تھے مگر ایک وقت ایک  
 نتیجہ ہوا کہ صحت و قوت دوسرا نتیجہ اور تہہ نابت سمجھ بیٹھا تھا کہ باوجودیکہ قوت اور اختیار  
 انسان کا ایک طرح سے کامل ہے مگر دوسری طرح سے کچھ ہی نہیں نہایت ناقص ہے۔  
 اور دونوں اس طرح کے ہیں کہ نقصان دونوں کے کمال میں نہیں ہے اور ایک دوسرے کے

اس طرح تابع نہیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر الزام رکھا جاسکے۔ ~~جی کہ نہیں~~

~~بعض حکماء نے یہاں کہہ دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو کہہ کر ہر جہاں پر جاری فرمایا یا جو اس کے~~

~~لکھ کر جو زمین کی سطح پر اس قدر ہی پہنچا دیا کہ اس سے پہنچ جاتے۔~~ دیکھئے یہ

قوت اور یہ حکمت صرف اللہ کے کاموں اور ایجادوں میں ہے جو ہماری عقلوں سے

باہر ہے۔ سبحان اللہ العزیز یہی معنی ان ارشادات کے میرے خیال میں ہیں اور میری

سمجھ میں یہ ہے کہ یہ دو کایے۔ اختیار کا نقصان نہیں ہے۔ - انہیں وقتوں پر نظر کر کے

بعض بڑے لوگوں نے یوں بیان کیا ہے کہ جبر و اختیار امر میں نہیں ہے یہ بالکل سچ ہے

مگر ضرورت تفصیل کی ہے کہ اختیار انسانی ہی پر اسے اختیار الہی ہی پر اسے خارج مثال

اس کی اپنی بیان ہوئی یعنی حکام چوتھے ہوتے ہیں اور برے دونوں میں اختیار ہوتا ہے

اور ایک کو دوسرے پر۔ اور دونوں صاحب اختیار ہوتے ہیں۔ اقدار برے کا اور اختیار چوتھے کا۔

حال خود کا ہم رہتے ہیں جیسے بادشاہ کے احکام کی تعمیل میں بہائی برائی ہوتی ہے اور

~~بعض~~ اصل باعث سمجھا جاتا ہے وہی یہاں ہے کچھ زیادہ ہے مگر نہ اتنا کہ اختیار میں لیا

خل ہو کہ ~~خود~~ اور تکلیف ~~میں~~۔ محروم ہو جائیں۔

۵۴ جو کہ یہ بڑی بحث ہے مناسب ہے کہ بعض آیات نقل کر کے دیکھا جائے تاکہ اس کو جان سکے

باقی نمبر ۵۴ خط فرمائے اللہ تعالیٰ اس بات و غیر ہدایت کی بات ارشاد فرماتا ہے کہ۔

لَا اِكْرَاهُ فِي الدِّينِ قَدْ بَيَّنَّ الرُّشْدَ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمَرْ  
 بِاللّٰهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ  
 الَّذِينَ آمَنُوا بَخْرَ جَهَنَّمَ مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّوْرِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا اُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ  
 يُخْرِجُوهُمْ مِنْ اَنْبِيَ الْاُظْلُمَاتِ ۝۱۰ اِنَّ اَصْحَابَ الْاِنْتِ خَفِضُوْا خَالِدُوْنَ ۝

(۱۵۵)

ترجمہ دین میں زبردستی کا کچھ کام نہیں۔ گمراہی سے ہدایت الگ ظاہر ہو چکی ہے تو  
 جوشیطان کو نہ ملت اور اللہ پر ایمان لائے تو اسے مضبوط رستی پر لڑائی جو توشے والی سین  
 اور اللہ سبکی سنتا اور سب کچھ جانتا ہے اللہ ایمان والوں کا حامی اور مددگار ہے کہ ان کو کفر کی تاریکیوں  
 نکال کر ایمان کی روشنی میں لاتا ہے اور جو لوگ دین حق سے منکر ہیں ان کے حمایتی شیاطین  
 کہ ان کو ایمان کی روشنی سے نکال کر کفر کی تاریکیوں میں دیکھتے ہیں یہی لوگ و ذرخ ہیں کہ وہ

ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے۔

اس سے صاف تر ارشاد دونوں امکا آپ اور کیا جاتے ہیں۔ ان نہ کفر پر مجبور ہے نہ  
 ایمان پر بلکہ پورا اختیار رکھتا ہے۔ جب وہ ایمان لا جاتا ہے تو اللہ کا حامی و مددگار ہوتا ہے  
 اور پر ہو کرتا ہے اور تاریکیوں سے جو بعد میں ہی رہتی ہیں کہ وہ مہلک بین نکال دیتا ہے۔  
 جو کمزوریشن کر دیتا ہے۔ اور جنہوں نے کفر اختیار کیا ہے ان کی حمایت و مدد چھوڑ دیتا ہے  
 تب شیطان کا دخل ہوتا ہے وہ حقدار اصلی روشنی ہے یعنی اللہ کو ان خود پیمانے

اوس سے نکال کر اندر ہی سے مینڈا دیتا ہے اور سہ سزا ہے۔ اور کسی قسم کی برائی الہ تعالیٰ

پر نہیں۔ دونوں امر موجود ہیں۔ پہر ملاحظہ فرمائے الہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ سطر دوم

لَعَلَّكُمْ مَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ لَا تَخْلَفُوهُ وَاللَّهُ شَهِيدٌ لِّمَا تَعْمَلُونَ

ترجمہ وہ اونکے اگلے اور پچھلے حالات کو جانتا ہے اور سب کاموں کی بازگشت الہ کبریٰ

ہے۔ ظاہر ہے کہ معنی اس کے یہ ہیں کہ ہر پھر کے کام الہ کبریٰ بازگشت رکھتے ہیں۔

بازگشت سے الزام نہیں ہوتا نہ مجبوری پیدا ہوتی ہے۔ مثال اس کی یہ ہے کہ نہ جو بانی

گئی ہے پانی ایک رستہ سے جاتا ہے اور کہتیوں میں پوچھ کر نفع دیتا ہے اوس سے پانی کی قوت

و نفع دور نہیں ہوتے۔ لیکن اوس میں خاصیت دینے سے رجوع اور بازگشت نفع کی

اوس کی طرف ہے نہ کہ مانع ثبوت جانے سے جو نقصان ہوتا ہے الزام اوس پر نہیں ہے بلکہ مابعد

سورۃ تدریس ہے اور آخر کو ہا الزام سب امور اوس کی طرف رجوع ہوتے ہیں۔ اگر

وہ مادہ پانی میں پیدا نہ کرتا آپ میں قوت نہ دیتا پانی کیت تک نہ پہنچتا۔ اسلئے امور

کی رجوع بذریعہ اختیار اور بادی و اختیار اوس کی طرف ہے۔ چنانچہ جہاں الہ تعالیٰ نے

ارشاد فرمایا ہے صَمَّ كَيْفَ عَمِيَ قَمَمَ لَا يَجْعَلُونَ۔ ہرے گونگے اندھے ہیں

پس وہ بازگشت نہیں کرتے۔ وہاں ہی لفظ بازگشت و رجعت ارشاد ہوا ہے

فَضَلْتَ نَفْرَمَائے۔ وہ یہی ترک کر دے۔ یعنی وہ لوگ جب خراب ہو جاتے ہیں

اصل پر نہیں آنے پاتے کہ یہ سزا ہے مجبوری ابتداء یا ایسی مجبوری کا ہی

نہ سکتے ہوں نہیں ہے۔

۲۵۱

تفسیر آ  
و اما

ایک بزرگ نے اس مقام کو سنکر ارشاد فرمایا کہ یہ تقریر خلاف اوس آیت کے ہے جس میں اللہ

فرماتا ہے کہ خلق افعال عباد اللہ فرماتا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہوا ہے کہ واللہ خلقکم و ما تعلمون

مناسب ہے کہ شرح اسکی بیان کیجائے مبادا کسی اور کو یہی ایسا شبہ ہو۔

واضح رہے کہ یہ آیت حضرت ابراہیمؑ میں سون و الطفت میں ہے اور پوری آیت یہ ہے

و ما تعلمون انزلناک بالحق و ما تعلمون انزلناک بالحق و ما تعلمون

انزلناک بالحق و ما تعلمون انزلناک بالحق و ما تعلمون

انزلناک بالحق و ما تعلمون انزلناک بالحق و ما تعلمون

انزلناک بالحق و ما تعلمون انزلناک بالحق و ما تعلمون

انزلناک بالحق و ما تعلمون انزلناک بالحق و ما تعلمون

انزلناک بالحق و ما تعلمون انزلناک بالحق و ما تعلمون

انزلناک بالحق و ما تعلمون انزلناک بالحق و ما تعلمون

انزلناک بالحق و ما تعلمون انزلناک بالحق و ما تعلمون

انزلناک بالحق و ما تعلمون انزلناک بالحق و ما تعلمون

انزلناک بالحق و ما تعلمون انزلناک بالحق و ما تعلمون

کیا خدا کے سوا نبائے ہوئے معبودوں کے پیچھے پڑے ہو۔ تو تھے رب العالمین کو کیا  
 سمجھ رہا ہے پرستاروں میں نعرہ کر کے یہ جیو کیا کہ میں بیمار ہوں تو لوگ انکو چور کر چلے گئے  
 اونکا جانا تھا کہ ابراہیم چپکے سے اونکے بتوں میں جا گئے اور کہا کہ اتنے جبرناوے تمہارے  
 سامنے رکے میں تم کہاتے بنیں تمہارا کیا حال ہے کہ تم تو بے شک بنیں۔ پھر تو ابراہیم پرست  
 زور سے اونکے مارنے پر پڑے۔ اور تکرے تکرے کر دئے۔ لوگوں کو خبر ہوئی تو ابراہیم پاس  
 دوڑے آئے کہا کیا تم ایسی چیزوں کو پوجتے ہو جنکو تم تراشتے ہو حالانکہ تمکو اور جن چیزوں کو  
 تم بناتے ہو اللہ جی نے پیدا کیا ہے۔

اس سے ظاہر ہے کہ اس آیت میں ۔۔۔ سے مراد بت ہیں اور معنی یہ ہیں کہ بتوں کا  
 مادہ کو جو پتھر ہے اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا ہے چونکہ تمکو اختیار دیا ہے اسلئے پتھر تمہارے کائنات  
 سے کنکرت بن جاتا ہے یا چونکہ تم مخلوق الہی ہو۔ اور تھے پتھر کے حیوانی میں بہ صورت  
 پھنسی ہے اور اللہ تم کی طرف حملہ امور کی بازگشت ہے اسلئے یہ سب مخلوق الہی ہیں۔  
 اسی معنی میں اگر خلق افعال کی نسبت اللہ تم جل شانہ کی طرف سے خلاف ہمارے مقصود  
 نہیں ہے اسلئے کہ ہمارا مقصود یہ ہے کہ اللہ تم نے قوت صدور افعال کی ان میں عطا فرمائی  
 اور قابلیت افعال کی بہت سے اشیاء میں عنایت کی ہے تاکہ اختیار جہاں تک عنایت ہے  
 جہاں تک۔ اگر یہ دونوں چیزیں نہ ہوتیں اقتراح اور ترکیب دنیا یا ایجاد و صنایع مختلفہ

قادرونا ان سے ممکن ہونا اور یہ اختیار ہے۔ یہ معنی کہ افعال بطور مجبوری ان سے

صادر ہوں ممکن نہیں ہے کہ اس آیت کے معنی ہوں۔

(157)

ایک شہر بے اختیار خنجر میں ممکن ہے کہ بخومی کہیں کہ ملو ستارہ شناسی میں وہ کمال ہے کہ اگر  
پچھلا حساب تیار کرتے ہیں۔ اگر ستاروں کی تاثیر سے افعال پیدا ہوا کرتے تو ہم کیسے تیار

کریں ان مجبور سے اور اس کا رخا غلط من اسباب سے جگر اسی ہے جو زمین و آسمان

چاند سورج مریخ اور زہرہ مشتری و زحل میں ~~بہر ہی غلط ہے~~ ~~بہر ہی غلط ہے~~ بخومی یہ

جو اعتقاد کرے میرے نزدیک اس سے زیادہ کوئی سیف العقل نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ

خنجر کی اوس تاثیر کو بجا دعوے منجم کو پتا ہے نہ اہل دین نے مانا ہے نہ اہل دنیا نے۔ اگر

اسکے کچھ ہی اصل ہوتی تو کوئی ضرور مانتا۔ نہ اوس سے آج تک کوئی نتیجہ نکلا ہے اس لئے کہ

تمام ہندو سلطنتیں ہندوستان کی ہمیشہ انکی معتقد رہتی آئی ہیں مگر کوئی فائدہ نہیں ہوا۔

مشادی ہندو کی بذریعہ ستارہ شناس کے ہوتی سے پڑت جی بیاہ سادہ دیتے ہیں اگر ورنہ

بھی نفع نہ ہوتا تو تہود بھیجے۔ مسلمان کی عورتیں بھی یہ ہوتی ہیں ہندوؤں کی بھی اداؤں میں

بھی نا موافقت ہوتی ہے۔ امین پی۔ اہل دین تو اونکو جو پتا فرماتے ہیں۔ اہل دنیا جو سمجھتا

ہیں اونکو مٹا رہتے ہیں۔ غور کیجئے کہ اب تک ستارے پڑے تو شمار ہوئے ہی نہیں اونکی

تاثیرات کیسے شمار ہو گئیں۔ کسی ایک یا ہر ستارہ کی ایسی تاثیر جاننے کا جسے منجم مانتے

فرید ہی کیا ہے۔ صرف بسن کا تجربہ اونکے راستوں اور تاثیروں کی بابت ہے جو حقیقت

تغیر موسموں اور دوسری تاثیروں کے ہے جو خفا میں چھپتی ہیں۔ جیسے چٹھرہ بجانا دانہ

بجانا وغیرہ وغیرہ مگر اوں بسن کا جو اونکے یوں پر گئے جاتے ہیں۔ یہ دانا کہ انین ستار وین

تاثیر سے اور کسی مین ہین بلا وجہ ہے اگر اہل تنجیم کی باتیں سننے تو اپنی غلطیوں کی ایسی

عجیب تاویل کرتے ہیں کہ کوئی عاقل اوپر بغیر ہنرے ہوئے رہ نہیں سکتا۔ چنانچہ منقول ہے

کہ حکیم انور نے ایک وقتہ راجہ پسیا اور جلوم کیا کہ اصفہان میں فلان تاریخ کو ایسی کچھ لہری

آئیگی کہ اوس سے تمام اصفہان متغیر ہو جائیگا مکانات جڑے اوکڑ جائیگی باشندے شہر کے

مراجائیگی اور باگ جائیگی۔ باوشت خراب ہو جائیگی کوئی اپنے مال پر قاض نہ رہیگا اور ایسا

تلاطم ہوگا کہ الامان۔ حکیم کا اعتقاد کو تو نہیں کامل تھا۔ ہزار ہا آدمی ہباگ گیا اور حلا وطنی

اختیار کی۔ صرف بادشاہ باقی رہا گھبراہٹ میں کہان جانوں شہر کو یا کہ خالی ہو گیا جب وہ رات

آئی تو بجائے تیز ہوا چلنے کے اس قدر ہی ہوا نہ چلی کہ پتہ نہ تھا۔ ایک بوریاں یہ حال دیکھ کر

ایک چراغ جلا لیا اور اوسے سب سے اونچے مکان پر کہہ دیا وہ رات بہر حلتا رہا۔ صبح تک نہ

بچھا۔ صبح ہی بادشاہ نے حکیم جی کا لالہ منہ کر کے گدھے پر بٹھیر کیا اور نکال دیا۔ منجم کہتے ہیں

کہ یہ غلطی نتیجے کے پچاننے میں واقع ہوئی۔ اوس شب کو ہاکو خان بیدار ہوا تھا جسے

اصفہان کو تباہ کرویا۔ یہ کہیسی موت تو دہل ہے۔ اسنے کہ صبح یہ ثابت ہین کہ اوس

مہرکتہ ملی

وہ کام ہن۔

با جبہ بنی

فوج ضیفہ اس

ادب خیر کہن۔

باتہ نہ نیار

آفت درمی سہو

کا معنی کر سکتے ہن۔

ہاکو خان فرید



ہلاکو خان پیدا ہوا اگر ہوا اوس شب میں تو لو سکا آتر کچھ نہیں ہوا۔ وہ حکم متعلق اوس

رات کے نکالا گیا تھا کہ وہ شب تباہی کی شب ہوگی وہ شب تباہی کی شب نہیں ہتی۔

۵۸) ایک لشکر کے پیرا جو نیکی شب تھی جبکہ افعال اخیر ہی تھے۔ نہ نہ شہر غارت زدہ۔

ایسے احکام پانچ چار دفعہ میری یاد میں بھی بخوبیوں نے لکائے اور کسی صحیح میں ہوئے۔

چنانچہ شہر کے لئے بھ دو خون ہندی اور ولایتی عورتوں۔ وقت کتبہ کو کوئی اثر نہیں

اگر یہ سچ ہوتا کہ تاثیر نجوم افعال و ترکیب ان فی میں دخل رکھتی ہے تو لازم ہوتا کہ جو لوگ

ایک ہی وقت میں پیدا ہوں اور سب کے افعال یکساں ہوں سب کی صورتیں یکساں

ہوں۔ ایسا نہیں ہے۔ اہل تنجیم نے کچھ قواعد مقرر کئے ہیں اور حکم اوں قاعدوں سے

نکالتے ہیں وہ قواعد ہمیشہ تو جتنے میں پہنچا وہ قاعدے ہی کیا ہوئے۔ باوجود تسلیم

کرنے اوں قاعدوں کے جہہ ثابت نہیں ہوتا کہ ان میں مجموعہ ہے۔ کہونکہ یہ اہل تنجیم اسی

بابت کا بھی قائل ہے کہ نحوست ستاروں کی نیرات سے اور انسانی قریبوں سے جو اونکی

تباہی ہوئی ہوں ہلکی یا دفع ہو جاتی ہے۔ اگر وہ اسباب وقوع افعال کے ہوتے ایسا

نہوتا۔ سبب وہ ہے کہ جب پانی کو آگ پر رکھتے بجا ہو جائے کسی اسکے خلاف نہیں ہوتا

یہاں ہمیشہ خلاف ہوتا ہے یا ہو سکتا ہے۔ میں نے خود دیکھا ہے کہ لوگ قواعد کے ذریعہ

نام پوچھ کر تھاپتے ہیں کہ رنج و زحمت سے کون پہلے مر گیا دوڑنے والوں میں کون غالب ہوا

کون مغلوب ہوا اور وہ کسی صحیح ہوتا ہے کہی غلط۔ ورنہ وہی قاعدے سے نریہ کائی کا ہوا کرتے۔

یہاں تک کہ شگون کے بیچوں کا گروہ بتا دیتا ہے کہ کسی جانور کی نیرات سے بہتر ہے یا

چنانچہ دیکھا گیا کہ ایک عورت کی شادی ہو کر صحت اور سہولت کے وقت

ایک شلک شیخ و رخت نیب پر ایک کو آؤ لا۔ ایک شگوننی حکم لگایا کہ میری عورت لاؤ

رہیگی۔ ظاہر ہے کہ کوئے کی آواز اس بابت کہ اولاد ہوگی یا نہیں کچھ تاثیر نہیں کرتی۔

لوگ ہاتھ میں طاس کے پتے بتلاتے ہیں۔ ہاتھ میں کسی پتے کا ہونا سبب اس

طریقہ کے نہیں ہوتا جس سے بتلایا جاتا ہے پس اگر ماں ہی لیا جائے کہ کچھ قواعد استعمال

ہیں جو کہی پتے ہی ہوتے ہیں تو وہ قواعد زیادہ چیزیں سبب معدود افعال کا نہیں ہو سکتیں۔

جیسے یہ جو ابی بیان کی گئی ہیں نہیں ہیں۔ ~~میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ اگر~~

~~میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ اگر~~ ~~میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ اگر~~

جسے انسان میں پیدا ہوا ہو قبول کیا جائے۔ خیالات منجم حقیقت میں انکار وجود الہی کا

اور کفر میں۔ برے برے ماہر جو گدو گئے وہ برے شگون لینے والے ہو سکتے ہیں۔

میں نے ایک منجم سے پوچھا کہ تم منجم کیوں کرتے ہو تو اس نے جواب دیا کہ اس ذریعہ سے

میں کہ جو وقت کسی خاص ستارہ کے عمل کا ہوتا ہے ویسے ہی خیالات دلیں پیدا ہوتے

ہیں۔ مثال اس کی یہ ہے کہ چتر سے دن میں گلابی پھول خیال میں آئیں گے۔ آفتاب کا

رنگ سرخ ہے۔ وہ پھول جو میں نے لیا ہوتا دیا۔ لیکن اگر یہ بھی ہو تو یہ مجبوری

ان کی اس قسم سے پیدا نہیں ہوتی۔ اس لئے کہ اگر ~~میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ اگر~~

اس لئے کہ اگر ~~میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ اگر~~ آدمی میں اس وقت

دیکھ

یہ تاثیر اون  
بن پر جو منجم  
ون لیتے ہیں  
ان ایسے اور  
جو منجمیات  
سے ہو سکتا  
ہدایت کا  
نہ نکل  
اے۔

دوسرے رنگ کے لینے کی قابلیت ہی ہوتی، اس کے بعد نیچے جتنا ہوں نے بیغیاں  
کر کے گئے اور پھر کوئی مضائقہ وقت کے نہ تھا اور انکو منجم نہ تھا سکا پھر ضمیر دریافت کر سکا۔

۱۵۹

اور صاف ظاہر ہوا کہ باوجود اس قدر مداخلت کے اگر مداخلت ہے مجبوری انسان  
میں نہیں ہے۔ یہ شبہ منجمین کا شاید یوں پیدا ہوا ہے کہ کارخانہ عالم مادہ ~~مادی~~ <sup>نیز یہ کہ دنیا کا</sup>

میان تک صحیح خیال کر کے یہ قیاس اور لگایا ہے کہ مادہ خلق افعال مخلوق بھی ہے حالانکہ  
غلط ہے۔ جب ہر چیز بعد اجتماع اعضاء الگ اور بالکل جدا چیز بن چکی تو انہیں  
افعال اس کے اس بے مادہ کے تابع کیے ہوئے ہیں اور میں وہ اجتماع اعضاء و کس افعال

پیدا کرنے کے لئے ہوا ہے پس تمبیعت کیسی؟ اگر آپ سوچنا خلق ہی تمام ہوتی وہی مادہ جس مادہ

ایک شے سے کہ جب قوتوں مادہ دینے والا حق تو ہو یہی خلق شے ہے غلط ہے اسے کہ اندر

جو کچھ قوت دی سے وہ کوئی شے اور بری نہیں ہے۔ بعد او پیدا کرنے میں جو چاہے خود ہی اچھے ہیں

اور انہیں پکارا نفع ہے۔ اختیار ویت اور انہیں عارا نفع ہے وہ اختیار جتنی چیز دنا ہے

انکو مشیت سے علیحدہ کر کے دیکھئے اور نسب سے معنی اس کے یہ ہیں کہ ~~مخلوق کو ہر ایک~~

یہ وہ یہ نہ دیکھئے کہ وہ کس فعل سے محض فعل و قوت کو پہچانے۔ مثلاً بے کی قوت۔ کہنے کی قوت۔ دور

کرنے کی قوت۔ کاٹنے کی قوت۔ اور اس طرح یہ قوتیں فی نفسہ بری نہیں ہیں بلکہ بری ہی نہیں

منسوب ہونے سے اس وقت ہوتی ہے جب آپ اپنے ہیں اور ماضی کا باعث ہوتا ہے مگر کس

بہاری کے۔ پس اصلی خلق جو خدا کا فضل سے وہ مرن پیدا کرنا ہے کائنات۔ وہ درجہ ہے

جو کہ علیؑ نے برائین جو از بدی کا جب ہوتا جب سراسر انتہائی۔ یہ جاننا کہ بدی کو جانتا تھا اصلی

معنی: اوست کہ یہ بین کہ جانتا تھا کہ آپ اپنا اور اپنے ساتھ دوسرے نمائندگان کے اپنے ہر انگریز کا

جواز برای اینین - لازمہ اختیار سے برای کیسی - جوان تہیرہ کو اختیار سے لازم ہے کہ ایسا

کلام کر۔ اختیار و قدرت جو اختیار کی حد میں جہاں انعام شروع ہوتا وہی وقت

سزا کا سہوتا تاکہ اختیار دینا رہے الزام تک نہ پہنچے۔ زیادتی برای کی راہ پر اختیار

دیجے گا، اختیار نامہ تمام مستحق سزاہین نہاتا یعنی حدود میں۔ اور اختیار کے تمام کروہ کے

بعد ہی آدمی اللہ کے بس میں ہے۔ یہ امر کا صنعت ہے کہ اتنی برائی ہوگی کہ جتنی آدمی کے

خیال ہے باہر سے باوجود اس کے وہ نیکی میں تبدیل ہو جائیگی جس کے لئے یہی تدبیر ہے۔

اعراض اہل بزرگ علوم و کمال کہ آدمی کی انکسہ سولی سے پہلے کہ مقابلہ میں ہر اہل  
دورون گاہ ہو سکتے ہیں! یہی بدیہہ شرمنا ترک فعل جنس سے پہلے کہ سنہ و نذر

[illegible]

ای روزی روزی که در این روز

ایک شب یہ کہ علم الہی میں جو کچھ گزرا ہے وہ ضرور واقع ہوگا تب سچ ہے مگر یہ غلط

کتاب علم کے حکما سے کہ علم مستلزم وقوع کائنات یعنی جاننا اور غیرہ اور سب چیز

۱۲۸۴

مستوجب پادشاهی  
از دهن کوی  
فصل حکما علی  
فما خرد تبا نیر  
تا هم در دست  
بر وجه که  
هم آید قریب

واقعہ کرنے کا دوسری چیز ہے۔ مثلاً ہم جانتے ہیں کہ کوئین یا خوب کلاں سے معمولی

بخار اوترا جائیگا اور سبھی جانتے ہیں کہ کوئین یا خوب کلاں یا برنیا کلاں سے

(۱۶۱)

اوترا تپے ہمارے جانتے سے نہیں اوترتا۔

ایک شبہ یہ کہ جب اللہ مقدر کر دے اور تقدیر کو بنا دے تو ان میں سے ایک  
یہ غلط ہے غلطی یہ ہے کہ معنی تقدیر کے غلط ہے ہن جو آگے بیان ہوگا۔

یعنی لوگوں کو ان وقتوں کی وجہ سے یہ گمان ہوتا ہے کہ میں یہ کچھ نہیں دنیامیں  
آدمی پیدا ہوتا ہے اور اتفاقات متوقع قوت مانے انسانی سے اور حالات سے تو ہیں یہ

سخت غلطی ہے اسلئے کہ اتفاقات اگر اس معنی میں ہوں شکوہ آپ سمجھتے ہیں نظام عالم  
دوسرا ہو جائے۔ دہریت اور اسلام میں پی فرق ہے۔ متواتر ثابت ہے کہ ہر گمان دینے

فرمایا ہے کہ ~~میں نے اس کو اپنے معصوم اوروں کے ٹوٹے (یعنی)~~ نت رابی لفسخ  
فرائم

اسباب کے بدلے سے پہچانے معجزات اسلئے صادر کئے گئے ہیں کہ دہریت صاف ٹوٹ

جائے معجزات سے انکار دہریت ہے۔ جو لوگ محض اسباب کو ذریعہ وجود عالم اور نتیجہ کا

جانتے ہیں حقیقت میں وہ دہریہ ہیں۔ دہریوں کے دلائل تجربہ عام پسند نہیں آتے۔ اسلئے

کہ دنیا عالم اسباب ہے جہاں وہ ہوں نے اسباب کو لیا ہونے بحث کی نتائج کو اسباب میں

محدود کر دیا۔ مگر ہر گمان کیا جائے اور ہوشیار رہنا چاہیے کیونکہ کوئی کارخانہ زمین

چیزیں تیار ہوں بغیر بنانے والے کے نہیں بنتا۔ کارخانہ علم کو ماننا کہ بغیر بنانے والے کے  
 بنا فائدہ دیتے غلط ہے۔ اسباب ہیئت ایک سے جیسے نہیں ہوتے۔ اوکو کسنا کہ تیسری جہتی  
 ایک حد تک صحیح ہے مگر اس غفلت نہ کرنی چاہئے کہ جس چیز نے اسباب کو تورا وہ اسباب  
 ہی تھے یا کوئی دوسری چیز تھی۔ مثلاً کھجور کا پتہ قادر ہو گیا جسکی شرح بادشاہت میں بیان ہوئی۔  
 مثلاً بے سکھارے ہونے کوئی بات اگلی حیوان نام بوجلی سینانے اہامیات رکھا ہے۔ یعنی  
 بڑی کا ڈبہ پیرے سے طبیعت جس چیز کا نام رکھا ہے وہ اگر اس معنی میں ہے کہ کھانا منہ سے  
 کھا یا چا نہ دوسری راہ سے تو صحیح ہے اگر اس معنی میں ہے کہ سیر ہی طبیعت سے کہ بکری  
 بہرے سے ذرا غلط ہے اسلئے کہ انسان اور حیوان طبیعت میں یکساں ہیں۔ کیونکہ انسان کے  
 بچے کو سنبھالے ایسے درہنیں لگتا جیسے بکری کے بچے کو بہرے سے لگتا ہے اگر آپ کہیں فرق نہایت  
 ہم اوسکی بنانے والے کو اندر کہتے ہیں اور پیچھا و تہریت کو پیچ و تن سے اوکھارتے ہیں تیرا منوس  
 اسباب کا ہے کہ جب انسان بے بس ہوتا ہے۔ وہ مالک کی طرف راغب ہوتا اوس غبت کو  
 جی بہر لوگ اپنے خیال سے روکتے ہیں۔ اب بہر دیکھئے کہ میر غبت آیا صرف انعامات سے ہے  
 یا کسی اور وجہ سے۔ میرے نزدیک اتنوں کو انعامات ہوتا ہی بلا وجہ نہیں۔ عدد و تہر لوکا  
 دنیا میں اقل قلیل ہے۔ پرستش اکثر کثیر ہے۔ وہ حقیقت میں قدرتی ہے و سو کا اوس میں  
 شیطان نے دیا ہے اس کتاب میں جو مثالیں مجھے بیان کی ہیں وہ سب ایسی ہیں کہ بلا

اسباب ہی اسباب تو تھے اور اسباب یک ساتھ ہی تو تھے۔ اور نتیجے ہمیشہ الگ تھے رہے۔

اگر اللہ تعالیٰ ہوتا اور قادر ہوتا ہمیشہ ہر سبب وہی نتیجہ پیدا کرتا جو آپ چاہتے مختلف نتیجہ دینا ممکن

ہو جاتا اختلاف نتائج میں جواب ہوا ہے ہی آپ اپنے عزیز اور ناد واقفیت کو ذریعہ جواب گوانے میں

ہم کہتے ہیں کہ جن وہ قدرت ہے۔ بعض نمایاں بیان کرنا مناسب ہوگا۔ ایک مثال مثلاً ہم کہیں عذر میں

ہیچے اتنا ہوش تھا کہ بعض امور میرے خاص سامنے گذرے ہیں۔ قدرت پہلے ایک روٹی چلی۔ وہ

روٹی ہر قانون میں کوئی شخص دیکھتا تھا اور دوسرا قانون والا دیکھتا ہی روٹیاں پا کر اس پاس کے

قانون میں جار و نظرف بہرہ دیتا تھا۔ جہاں جہاں وہ روٹی پہنچی غدر ہوا۔ اسکی وجہ میں میرا ہی

اس سبب کو دیکھتے کہ نہ دستاں کی ایسی حالت تھی کہ سب روٹی تقسیم ہو جائے یہاں تک عام قانون داون کو

ملکی معاملات پہنچے اور اوپر عمل کرنے کی قابلیت نہیں۔ اس سبب کا سبب جو قدرت ایسی حکم میں تھا نہیں۔

دوسری مثال قصہ فرانس کا یہی غور فرماتے کہ جب بادشاہ مارا گیا اور جمہوری سلطنت ہوئی تو نوٹروں

کو حیرانی تھی کہ صندوق آدمی پیدا ہو گئے تھے۔ جو مضاف بادشاہ کو گونہ پن تقریر کرتے پرتے تھے

اور کوئی حال بادشاہ کا چہرہ نہیں سنا تھا جو بات رات کو ہوتی تھی صبح کو اخبار میں چھپی ہوئی تھا

صبح ہر شخص کی میز پر ہوتی تھی۔ جب بادشاہ مارا گیا کوئی اون آدمیوں میں سے پہرہ نہ دکھائی دیا

خیال میں اگر کوئی شخص انکے کہوے اور غور کرتے تو یہ بات بائیکا کہ باوجود وقت اور باوجود ہر ایک

کہ جاری تو تھی اس قدر ہے کہ ہم مستحق جزا و سزا ہیں چونکہ اصلی انتظام عالم اس کے ماتحت ہیں

ہونا چاہئے سب کچھ اوسکے ماتہ میں ہے اور وہ قوت ایسی ہی غایت کہ پورا عالم

## باب چہارم

اسمیں : اساتون سوال کے جواب اجمالی کا

مقدمہ

پہلا باب

دستوری

تقریب

جواب

عبدالاسمیں کے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ جواب اجمالی کا ذکر کیا جائے اور وہ وہی جواب ہے جو مقدمہ

ان سوالات کا دیات : علامہ عبدالاکرم شہرستانی اپنی کتاب مغل و غل میں لکھتے ہیں کہ جتنا قدر ضرورت ہے

تیسرا مقدمہ : اوس شبہ کے بیان میں جو ہے پہلے مغل و غل میں پیدا ہوا اور حسب کس باب

میں کہ ابتدا وہ شبہ کہاں سے پیدا ہوا اور مابقی مغل و غل کا کس کس فرقہ میں ہیں

جاننا چاہئے کہ سب پہلا شبہ شیطان کا شبہ ہے جو عالم میں پیدا ہوا اور وہ اس بات سے

نکلنا کہ شیطان نفس یعنی صریح حکم انبیاء موافق اپنی رائے کے ترویجی خواہش کے مطابق حکم

معارضہ کیا اپنے مادہ کو کہ وہ ایک پیدا ہوا تھا بہت بڑا ہونا اور بیکر کیا حضرت آدم کو جو خاک تھا

حقیر سمجھا اس شبہ سے کہ پہلا پیدا ہوا۔ یہ شبہات خلقت کے وکونین میں پیدا ہوئے اور عنون میں درج

ہیئت تک کہ انہیں سے بدعت اور ضلال کے کل مذاہب پیدا ہوئے۔ یہ شبہات چاروں شرح انجیل تو

وہاں قوس (مقدس) دیو خدائی میں مذکور ہیں اور تورات میں متفرق شکل میں مذکور شیطان وہاں کہ مضبوط

ہو گیا۔ علامہ شہرستانی نے اساتون سوال جو اول کتاب میں لکھے ہیں بیان کئے اور لکھا ہے کہ

شیطان نے تب کہا کہ حکما اپنے دعوے کیا یہ اس کے دلائل ہی ہیں۔ لہذا سورت مغل و غل

میں



شارح انجیل کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ملائکہ جبرائیل، میکائیل اور جبرائیل پر وحی بھیجی  
 کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے وہی کرو اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ رہو۔  
 اللہ تعالیٰ کے ساتھ رہو۔  
 اللہ تعالیٰ کے ساتھ رہو۔

(162)

یسوع مسیح فرشتوں نے اللہ کی طرف سے جواب دیا کہ اے شیطان تو مجھے کیم کہا ہے  
 کہ میں تیرا اللہ ہوں اور تمام خلق کا اللہ سچا نہیں ہے اور خلوص اس تبار میں ہے  
 اسے کہ اگر تو سچے دل سے جانتا کہ میں اللہ العالمین ہوں تو مجھ سے وجہ نہ پوچھتا  
 کیونکہ میں اب اللہ ہوں کہ سوا اسے میرا اور کوئی اللہ نہیں ہے۔ اسے مجھ سے کوئی نہیں  
 پوچھ سکتا اور اعتراض کر سکتا کہ میں کیا کرتا ہوں۔ البتہ مخلوق سے <sup>باز پرسہ جاتی ہے</sup>  
 شہادت دینی فرماتے ہیں کہ انجیل اور تورات میں یہ سب کچھ مذکور ہے میں ہمیشہ  
 ادھر پر غور کر کے سمجھا کرتا ہوں کہ اس میں شک نہیں ہے جو کچھ شبہات کہنی آدم کے  
 زمین گذرتے ہیں شیطان کے گمراہ کرنے سے گذرتے ہیں جبرائیل و میکائیل کی  
 شبہات کے شبہات ہیں اور حبیبہات ساتھ ہونے سے بڑی بڑی برعین  
 اور گمراہیاں ہی ساتھ ہی ہونی چاہئیں۔ اس سے زیادہ ہونگی گمراہ فرقوں کے  
 شبہات کفر ہی شبہات ہونے چاہئیں اگرچہ عبارتیں اور طریقے مختلف ہوں

کیونکہ یہ شبہات سب گمراہیوں کا بیج ہیں۔ خواہ سب کا یہ ہے کہ یہ اعترافات  
 امر حق کا انکار کرنا اور سقوت ہے جبکہ اقرار اس بات کا ہے کہ یہ حق ہے اور نیز جو اس کو  
 تہریر دینا ہے بمقابلہ نفس کے۔ چنانچہ حضرت نوحؑ اور ہودؑ اور صالحؑ اور شعیبؑ اور  
 موسیٰؑ اور عیسیٰؑ اور جناب محمد مصطفیٰ صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین سے حسبِ مباحثات  
 ہوئے سب صحیح طریقہ کے تھے۔ حاصل اوکا یہ تھا کہ جیسے شیطان نے سچوں سے انکار  
 کیا اور انہوں نے اس بات سے کہ بشر ہدایت کے لئے آیا ہے اور سکے ہادی ہونے سے اور اطاعت  
 سے انکار کیا کئی شیطان نے کہا کہ میں آدم سے بہتر ہوں اور اس کی ذریت نے کہا کہ ہم ان  
 انبیاء سے بہتر ہیں۔ اگے چل کر کہتے ہیں کہ یہ تشبہ دینا کہ جو چیز ہمارے لئے برائی ہے وہ اللہ  
 کے لئے بھی برائی ہے غلط ہے کیونکہ اس سے لازم آتا ہے کہ اللہ شل مخلوق کے ہو۔

امام فخر الدین رازنی نے اپنی تفسیر کبریٰ میں بعد نقل ان سوالات کے فرمایا ہے۔ شراح  
 انامیل کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جفا نہ نے سر اوق جہاں و کبریا سے جواب میں ان سوالات کے  
 ارشاد فرمایا کہ اے ابلیس تو نے محکوم بچا ہا نہیں اگر تو پہچان لیتا البتہ جان لیتا کہ مجھ کو  
 اعتراف میرے کسی فعل کے دار و سنن ہوتا میں اللہ ہوں سوائے میرے کوئی اللہ نہیں  
 جو مجھ کو کرتا ہوں مجھے کوئی اس کی بابت جواب نہیں دے سکتا۔ واضح ہو کہ اگر اگلے پچھلے  
 مع ہیں اور حسن و قبح کو عقلی قرار دین ان شبہات نے مصلحتی نہیں ہو سکتی سب  
 اعتراف

دوسری  
 قرینت  
 جواب کا

اعتراف صحیح ہو جاتے ہیں۔ لیکن جب یہ حجاب دیکھ کر محکوم اللہ تعالیٰ جلشائے

ارشاد فرمایا ہے سارے شبہات زایل ہو جائیں گے اور اعترافات اوثقہ جائیں گے۔ اسلئے

کہ جس طرح وہ پاکذات اپنی ذات میں واجب الوجود ہے اپنے صفات میں بھی واجب الوجود

(3)

لہذا وہ اپنے افعال میں بھی موثرات و محلات سے غنی ہے۔ یعنی کس فعل کا کیا اثر

ہوگا اسلئے اس سے اختیار کرنا پائے۔ اسکا اوسپر اثر نہیں ہو سکتا مگر وہ ایسا ہوتا

محتاج ہوتا غنی ہوتا۔ وہ اللہ تعالیٰ جلشائے ~~جلشائے~~ ایسی جہیز ہے کہ اور دن کی حاجتیں اوس سے

آگے نہیں بڑھتیں اوس تک پہنچ کر ختم ہو جاتی ہیں آخر کو اوسی سے ~~صلیب~~ حاصل

ہوتے ہیں۔ اور جب ایسا ہو نہیں پائی کہ کیوں کیا یہ کیوں کیا اس کے افعال میں غفل

نہیں کرتی اور کوئی اعتراف اوسکی خالقیت پر <sup>اور</sup> ہی نہیں سکتا۔ بعض لوگوں نے کیا

اجہا کہا ہے کہ اوسکی جناب اس بات سے ملنیت کہ اوسکا قیاس قریب معترکہ

محتاج کیا جائے۔

راقم لاریب اللہ تعالیٰ الکی ذات تمام احتیاجوں سے منزہ ہے تاہم مستغرق در اش کرنا

ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ذات کا کمال و استغناء مستلزم افعال کے عدم افتقار کا

اس سنی میں نہیں ہے کہ خلاف غنی ہونیکے ہو بلکہ مستلزم اعلیٰ درجہ کے افعال صلو

ہونے کا ہے۔ بری اور نیکی افعال میں ہونا افتقار نہیں ہے علت اور صفت

وحی افعال کی ہے اگر سمیت ہوں مجھ کو نہ فعل ہو گا بلکہ ذات جب کامل ہوا افعال ہی ہوں  
 واپس کے کلام ہونگے بُرے یا قابل اعتراض صادر ہی ہونگے۔ مینی اس ارشاد  
 تمام صاحب کے یہ پیدا ہوتے ہیں کہ صفات چونکہ واجب الوجود ہونگے فرضی تھے ہونگے  
 اور صفت سے نسل گئے کیونکہ صفت کی ذات یعنی تعریف میں اچھائی اور بُرائی  
 داخل ہیں اور نیز یہ معنی ہونگے کہ اللہ کی ذات ایسی بالمال ہے کہ باوجود افعال قبیحہ کے  
 او کے کمال میں نقصان نہیں۔ نیز ایک قسم کا تناقض ہے کیونکہ کمال میں ہر خوبی داخل ہے  
 اور بہ صفت خوبی کے ہے۔ اگر مان لیا جائے کہ اقتدار کے یہ معنی صحیح ہیں تو میرے  
 نزدیک قطع نظر اقتدار ہونے یا نہ ہونے کے اللہ تعالیٰ کے افعال چونکہ وہ حکیم علی الاملاق  
 اسرار کے واقع ہوتے ہیں کہ او میں کوئی بُرائی نسل ہی نہیں سکتی اور نیز اقتدار کے  
 بھی بُرائی کے پاک میں خواہ معتزلیوں کی طرح خیال فرمائے یا کسی دوسری طرح چاہیے  
 آپ دیکھتے ہیں کہ نہ عطائے حق نہ ہر اسے نہ خلق اضدادہ امتحان کو ذریعہ حصول  
 کالات کا بنانا نہ اونکے ذرائع پیدا کرنا نہ سزا کا مقرر کرنا۔

باقی رخصت و قبیحہ میرے خیال میں صحیح نزاع بیکار ہے کیونکہ حسن و قبح کے موجود  
 نہ کا دونوں طرح اقرار ہے اگر حسن و قبح کو قطعی قرار دیجے جو کہ اللہ تعالیٰ حکیم علی الاملاق  
 اور نبی اللہ کے احکام پر چلنے والے ہیں وہ جس فعل سے منع فرمائے ہمارا ایمان یہ ہے

واقع میں  
 باقی  
 ذکر  
 ہے

کہہ رہے

۴۴۴  
کہ وہ ہر طرح برابر ہے عقلائی اور فطائی اس لئے کہ نقل کیا چیز ہے بغیر وجہ ہوتے ہوئے

حکم دینا۔ چونکہ وہ حکیم کے احکام میں ممکن نہیں کہ عقلائی برے ہوں اور اچھے یہ معنی

لینا کہ حقیقت میں پہلائی اور برائی نہیں ہے غلط صریح ہے۔ (۱۶۶) لہذا ان افعال میں

خجکے کرنے کا حکم ہے اور نہ کرنے کی ممانعت ہے ہمارا نفع اور ضرر موجود ہے البتہ

افعال خالق اور افعال مخلوق میں یہ فرق ہے کہ مخلوق کسی چیز کو ابتداء پیدا نہیں کرتی

خالق ابتداء کرتا ہے۔ اصل شے کو اختیار کرتا ہے مخلوق مخلوقات میں سے ایک یا

زیادہ اشیاء کو ملا کر ایک اور چیز بنالیتی ہے اور وہ خاصہ امتزاج سے جو اللہ نے ہر

چیز میں رکھا ہے تاکہ اختیار چل سکے ترکیب پا جاتی ہے جو بعد ترکیب انسان کے نے

کبھی مضر کبھی مفید ہوتی ہے جیسے مالکات و مشروبات اور ترار یا اشیاء یا افعال۔ پس

خالق کے افعال میں گنجائش قیج لی نہیں ہے اس لئے کہ اس نے بے ضرورت کوئی خلق

نہیں فرمائی بغیر ضرورت کے کوئی انعام نہیں دیا۔ تغیر نہیں کیا۔ اللہ کے کاموں کو محیر شوق

سے خالی کر کے اور نسبتوں سے پاک کر کے بالذات خیال فرمائے ہر فعل بجائے حوز

مستحسن و جسکی تفصیل بیان ہوئی چنانچہ خلق اللہ اور ہی ایسا ہی ہے۔ معرفت مخلوق

نے اپنے فضل سے پیدا کی ہے

افعال مخلوق کو افعال خالق قرار دینا بڑی غلطی ہے کیونکہ ادنیٰ کمال کی مثل مخلوق



بہین ہوا ہے معلوم ہوتا ہے کہ ان ارشادات کبر نفیر کے جسمین اللہ تعالیٰ نے  
 بیان قدرت فرمایا ہے کہ سب کچھ ہمارے ہاتھ میں ہے بغیر ہماری اجازت کے کچھ بہین  
 ہوتا ایسا خیال کیا ہے۔ لیکن اجازت دینے سے مراد عطا و قوت ہے۔ تاہم بغیر کی  
 اجازت مراد بہین ہو سکتی اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے آدمیوں کے اختیار کو ذریعہ اونس کے  
 مستحق جزا و سزا بنانے کا قرار دیا ہے اگر اللہ تعالیٰ مجبور کر کے انسان سے نیکی اور بری  
 کرے تو وہ عادل بہین ہو سکتا۔ اگر طریقہ عدل کا یہی ہو تو نظام دنیا اور شہ جیلا اور اسی  
 مثال ہو جائیگی جیسے آدمی بچوں سے کام کر انین یا آلات سے کام میں بچوں اور آلات کو  
 سزا دیتے نہ ان کو جکوب و بجاتی ہے۔ پس حقیقت میں اللہ تعالیٰ خلق افعال  
 مخلوق بہین کرتا۔ آدمی کے افعال میں عظمیٰ حسن و قبح ہے اللہ تعالیٰ کے افعال میں جب  
 غور کیا جائے سوائے پہلانی کے اور کچھ بہین ہے مثال اسکی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے  
 موت کو خلق فرمایا قوت جماع کو پیدا کیا و شمن کے دفع کرنے کا انتہائی ذریعہ قتل کو بنایا  
 موت کا ذریعہ جب انسان ہو برائی ہے جب اللہ تعالیٰ ہوا چاہتی ہے انسان جب  
 اپنی عورت سے جماع کرے چاہا ہے جب دوسری عورت سے جماع کرے چاہا بہین اللہ تعالیٰ  
 اسکو ہی ذریعہ خلق جو گردانا ہے وہ یہی برا بہین کیونکہ خلق کرنے کا فعل نیک ہے برائی آتی ہے  
 پیدا کی مگر وہ یہی جوڑنا سے پیدا ہوتے ہیں مجبور پیدا بہین ہوتے اور اصلی خلق میں

جو بہائی ہے اور اختیار میں جو بہائی ہے اس کا فیضان <sup>بہائی</sup> کے لیے برائی کے لیے بہائی  
ہوتا ہے یعنی اللہ اس بری بری نیکی ہی کرتا ہے۔ علاوہ اسکے قواعد متعلق اسباب جدا

(165)

چیز میں جو بلا وجہ خاص توڑے نہیں جاتے۔

حسن  
کہنا

یہ کہنا کہ حسن و قبح محض فطری بن ممکن ہے کہ اس کے ~~در کمال~~ ہو کہ مبادا نسبت  
بری کی اللہ تعالیٰ کی طرف ہوگی سو ہرگز نہیں ہو سکتی۔ اللہ تعالیٰ نے کوئی بری بطور

جسم یا مخلوق موجود کہ پیدا نہیں فرمائی جو ہمارے خیال میں آنے یا دکھلائی دے  
نہ تو تن انسان کی ایسی ہیں نہ شیطان۔ صرف ہمارے افعال کو کمالِ راحت سے  
اختیاری پیدا کیا ہے اور اسکے لئے بذریعہ رغبت طرف ملندی کے اور بزرگہ تقرر  
سزا کے ~~بھی~~ روک کی ہے اختیار ہمارا بدون اس کے اختیار نہیں رہتا۔ پس  
غور فرمائی اللہ تعالیٰ کو بری سے کیا واسطہ ہے۔

حسن  
کہنا

مختصر اس بیان کا یہ ہے کہ افعال میں حسن و قبح کا پایا جانا صرف ان فنون کے لئے ہے  
اور کمال خیال واسطے درستی افعال کے ضروری ہے اور ضعف ان تک محدود ہے  
پس برائی ہی اوس تک محدود ہے اللہ تعالیٰ نے جو افعال پیدا کئے اور ~~مکمل~~ <sup>مختص</sup>  
اور نسبتوں سے جدا اور الگ کر کے دیکھے وہ کوئی بھی برا نہیں ہے جیسے کاٹنا  
نصاف اور حکیم کا بدی نہیں ہے ان فنون کا ایک دوسرے کو مزہ پہنچانا بری ہے۔

میں نے اس کا غرض یہ تھا کہ جو اس بری بری کا جو آپ کے خیال میں ہے بہنیں ہیں

اختیار نہایت مستحسن چیز ہے اور وہ سوائے اس صورت کے اور صورت لے دیا یہی

ہیں جاسکتا اور وہ معرفت مالکانہ کا ایک طریقہ ہے ۔

جناب مولوی نامہ حسین صاحب جو پوری نے کتاب نامہ الادب لکھیں جس کا ذکر ویسے

میں کیا گیا لکھا ہے کہ جواب ان مشبہات کا یہ ہے کہ شہر تبدیل واسطے خیر کثیر کے

یعنی جو پوری بری بری بھلائی کے لئے جائز ہے یہ بہنیں بلکہ ضرور ہے در نہ شہر کثیر پیدا ہو۔

پس پیدا کرنا شر کا اگرچہ نظریہ نفس شر کے اچھا نہیں معلوم ہوتا لیکن وہ سبب

پہنچانے خیر کثیر کا خلق کو ہے کہ اس سے بہت بری بھلائی پیدا ہوتی ہے اور اندر شے

کی صفت رحمت و عفو ظاہر ہوتی ہے ۔ ۔ ۔

میرے نزدیک اطلاق شر کا افعال بلی پر جائز بہنیں سے اور جو افعال اس سے صادر

ہوتے ہیں وہ شر ہی بہنیں ہیں جسکی شرح بار بار کی گئی ۔ شاید اس خیال سے یہ اطلاق ہو

کہ مشیت الہی اسکی مقتضی ہوئی کہ شیطان پیدا ہو کر افعال بد پیدا کرے اور خود افعال بد کا

آئینہ بن کر رہے ۔ یہ سچ ہے کہ وہ نتیجہ کو جانتا تھا مگر اسنے اجزاء اس مشیت کا اس

طریقے سے فرمایا ہے کہ اسکی فادات الزام سے پاک ہے یعنی اسکی طرف باوجود اسکی نسبت

شکوک نہیں ہو سکتی کیونکہ اختیار دیا ہے اور اچھا بنانے کو دیا ہے نسبت شکی مصیبت پیدا

اسکی



کرنے کی صورت میں ہو سکتی تھی چونکہ وہ مالک ہے اسے اختیار ہے کہ جس چیز کو جس

مصلحت سے چاہے پیدا کرے اسے شیطان کو اپنی ذات کی شناخت دیدی تھی

اس نے سالہائے دراز تک عبادت کی تھی۔ پس مجبوری نہ شیطان سمجھے نہ انسان میں۔

ان سے پوچھ کر اختیار دیا تھا۔ جو اس احتیاط سے مشیت جو ایسی ضروری تھی جاری

فرمانے کہی خالق شے نہیں ہو سکتا۔ حصول شر کا اس معنی میں کہ ہونے و یا خلق نہیں ہے۔

چونکہ میزانِ نازک مگر ظاہر ماب ہے اسے اکثر غفلت ہو جاتی ہے۔ بحث مشیت میں آدمی کو

غفلت نہ کرنی چاہیے ضرور خلق اس عالم کا نظر۔ اضداد اور ادون امور کے جو تذکرہ ہونے

میرے خیال میں صرف اسی طریقہ سے بلا الزام ہو سکتا تھا۔ ~~افضل اور شریف ہے~~

~~صرف ظاہر ہے کہ جو کچھ اللہ نے کرنا چاہا کیا مگر قدرت کی کوشش کی کہ انہیں محنت پہنچے۔~~

~~اس سے ایک طریقہ الزام سے پاک ہے۔~~

صفت عفو و رحمت کے ظہور کی نسبت جو مولانا نے فرمایا ہے اس پر یہ اعتراض وارد ہو گا ہے

کہ بعد گناہ کے گناہگار توبہ کر کے معصوم کی برابر نہیں ہوتا۔ جب بھیمان کو بطور شہنشاہ خدایا

پیدا کرے۔ معاذ اللہ۔ تو اس وقت معافی کی کوئی قدر نہیں ہو سکتی نہ اس میں خوبی باقی رہتی ہے۔

جواب اس کا یہ ہے کہ اختیار کی حالت میں صفت رحم و عفو انتہائی ہے کیونکہ اگر اختیار

اور بخشش گناہ کی جو سبب اختیار کے واقع ہو نہ تو کیا الزام حق پر نہ رہتا۔ یہی

وہ محض حائل تھا۔ پس صفت رحم ابتدائی ہوئی یہ نہیں ہے۔ کہ اللہ نے شہید کر کے  
ذریعہ عفو کا پیدا کیا ہے

قاضی نور الدین علیہ الرحمہ نے کتاب مجالس المؤمنین میں لکھا ہے کہ کتاب موصوفہ کے  
اول میں پہلے ذکر اعتراضات شیطان کا کیا ہے وہاں اوں اعتراضوں کے جواب دینے کا

قاضی نور الدین  
کی تقریر  
ایک ہی قسم

موقع نہ تھا۔ اس لئے لکھ دیا تھا کہ جواب ان کے بری کتابوں میں لکھے ہوئے ہیں جس کا دل چاہے

دیکھ لے۔ بعد میں اکثر بزرگواروں کی سہ رائے ہوئی کہ۔ نہیں۔ جواب اونکا لکھ کر شامل کتاب  
کرنا چاہئے تاکہ دوسری جگہ نہ ہونے کی تکلیف نہ ہو۔ اس لئے اونکے جوابات لکھ کر مضمود کیا

اور جب جواب لکھنے کی نظر سے اوں اعتراضوں پر پھر غور کیا تو معلوم ہوا کہ جو جواب جناب  
باری تعالیٰ کی طرف منسوب کیا گیا ہے وہ اور اس کے معنی مطابق اصول فرقہ حبر پر کے ہیں۔

۲۰۹

علامہ شہرستانی اور امام فخر الدین رازی کا یہ لکنا کہ اصول فرقہ عدلیہ کے مطابق جواب ان

اعتراضات کا دیا یہی نہیں جاسکتا بلکہ غلط ہے اور ہم جواب اس کے لکھتے ہیں۔  
راخ۔ سے اعتباری اس بناء پر صحیح رائے نہیں ہے نہ جواب مطابق اصول فرقہ حبر پر ہے  
قاضی صاحب نے بعد اھس ارشاد ہے ~~جس پر غور کیا گیا~~ اعتراضات شیطان کو نقل فرمایا،

اور جواب کو پھر فرماتے ہیں کہ خلاصہ تقریر علامہ شہرستانی کا یہ ہے کہ اعتراضات شیطان

بغیر تخم کے ہیں اور حسن قدر دوسرے مذہب والوں کی تقریریں ہیں وہ سب اسی

تخم سے پیدا ہوئی ہیں اگرچہ طریقے بیان کے مختلف ہوں مگر اصل سب کی ایک ہے اور خلاصہ

سب کا یہ ہے

سب کا یہ ہے کہ یہ ارباب مذاہب اپنی رائے اور خواہشوں کو باوجودیکہ وہ مخالف  
 نص یعنی صاف حکم الہی کے ہیں - اور مانتے ہیں کہ مخالفت میں - مقدم رکھتے ہیں اور اپنے  
 عمل کرتے ہیں - سب سے بہتر وہی جواب ہے جو اللہ تعالیٰ نے دیا - کیونکہ معنی ان سب اعتراضوں کے  
 یہ ہوتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ پر عقل کا حکم جاری کرتے ہیں جہاں عقل کا حکم جاری نہیں ہو سکتا  
 اور اسکے معنی یہ ہوتے کہ یا مخلوق خالق کی طرح ہے - یا خالق مخلوق کی طرح ہے - ظاہر ہے  
 کہ یہ دونوں صورتیں غلط ہیں - پہلے صورت غلطی دوسری تقریر ہے خلیفہ فرقہ علیہ  
 و شعیبیاں غانی نے یہی کہا ہے کہ خالق مخلوق کی طرح ہے - اور فرقہ مجسمہ و قدیر  
 و جبرہ اہلسنت و معتزلہ نے کہا ہے کہ مخلوق خالق کی طرح ہے - مثال یہ ہے کہ فرقہ  
 مجسمہ صفت اللہ تعالیٰ کی اوں چیزوں کی سی کرتے ہیں جنہیں جسم ہے - اور اولیٰ کا اثر ہوتا ہے  
 اور اپنے اثر پر تباہ ہے اور مثال یہ ہے کہ فرقہ خوارج کہتے ہیں کہ حاکم سوائے اللہ تعالیٰ کے  
 کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا - پس جیسے یہ اقوال ہیں اسی طرح ابیسیک اعتراضات  
 ہیں خلیفہ اوستے کہا تھا کہ میں کیا آدمی کو سچ کر دوں جو نہ ہی ہوی مٹی سے بنا ہے  
 میں تو صرف تجھی کو سچ کر دوں گا - پس ظاہر ہے کہ اولاً اعتراضات شیطان نے پیدا کیے  
 اور آخر کار اولیٰ کا غلبہ ان فرقوں میں ہوا -

پس جتنا چاہے کہ جو جواب اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے اور حاصل معنی اولیٰ کے ہمارے ہوش

بیان فرمائے ہیں وہ سخت غلط ہیں اور امام فخر الدین رازنی اور ظہار الدین نیشاپوری نے  
 بغیر سوچے سمجھے جواب دینے کے موافق یہ جواب تھا اور کے حاصل معنی  
 کی پیروی کی ہے۔ زیادہ تر تعجب یہ کہ امام فخر الدین نے اس جواب کی استقامت فرمائی  
 کی ہے کہ فرمایا ہے کہ اگر اگلے پچھلے سب جمع ہوں اور جانیں کہ اصول فرقہ معتزلہ کے مطابق  
 ان اعتراضوں کا جواب دین ہرگز ممکن نہ ہوگا۔ سچ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی شان اس کے کہیں  
 ملینہ ہے کہ معتزلوں نے اصول پر اسکا موازنہ کیا جائے۔ غلطی یہ ہے کہ ظالمیں کی  
 وہ نہیں ہے بلکہ وہ مشہرستانی نے سمجھا ہے یعنی شیطان نے عقل کا حکم اللہ تعالیٰ پر  
 جاری کیا۔ نہ اللہ تعالیٰ کے جواب کے وہ معنی ہیں جو علامہ موصوف نے لئے ہیں اس لئے کہ یہ  
 کیونکر ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے مقامات میں ان مجاہد کے اندر عقل کو شرف  
 حاکم ہونے کا دے اور فرمائے کہ **أَفْهَمُ شَيْءٍ أَوْ أَعْلَمُ شَيْءٍ** اور **أَكْبَرُ شَيْءٍ أَوْ أَكْبَرُ شَيْءٍ**  
 کیا تم نہیں سمجھتے اور کیونکر ظلم دیتے ہو۔ اور بھیان عقل کو یکبارہ قرار دے اور اس فضیلت  
 گرا دے جو خود عنایت فرمائی تھی۔ پس عقل کا حاکم بنانا غلط ہے۔ بلکہ معنی جواب  
 انیروئی کے یہ ہیں کہ شیطان کی غلطی یہ تھی کہ اس نے مصلحت اور وجہ ایسے اللہ کے  
 افعال میں بوجہی جسکی نسبت حل مانے ہوئے ہیں کہ اویس زیادہ کوئی مدبر اور حکیم  
 نہیں۔ خود اللہ تعالیٰ ہی چیزوں کی برائی جانتا ہے اور برائی سے باز ہے اس واسطے

کہ ہماری عقلیں محال جانتی ہیں کہ وہ کوئی برائی کرے۔ جب بین یہ جہل ہے کہ جو

کچھ اللہ کرتا ہے سب صحیح ہوتا ہے۔ ظلم نہیں ہوتا۔ سیکار کوئی کام نہیں ہوتا پس اس پر

لازم ہے کہ زمان برداری کرے۔ مثال اسکی مرعین کی حالت ہے کہ کوئی بیمار طبیب

(۱۱۸)

حادث سے نہیں پوچھا کرتا کہ یہ دو کیوں دی۔ اتنی کیوں تجویز کی۔ ایسی خذا تجویز

کرنے کی کیا وجہ ہے اسی طرح بین حکونادانی اور جہل کے سیکڑوں مرض نکلا گئے

ہوئے ہیں بین نہیں پوچھ سکتا کہ اللہ نے یہ کام کیوں کیا اور آیت ~~لَا تَسْئَلُ عَنْ أَشْيَاءٍ يَفْعَلُ~~ <sup>یَفْعَلُ</sup>

پہی معنی ہیں۔ نہ یہ کہ اللہ کاموں میں عقل کو دخل نہیں۔

امام فخر الدین صاحب کے ارشاد کے اگر یہ معنی لئے جائیں کہ اس صورت میں جب حسن

واقعہ اشیا کو عقلی مانتے تو اعتراضات شیطان کا جواب تفصیلی نہیں ہو سکتا یہ بھی صحیح نہیں

اسلئے کہ ہمارے نزدیک معنی عقلی ہونے حسن واقعہ کے یہ بین ہیں کہ ہماری عقل ایسی

مستقل اور معین ہے کہ ہر فعل الہی اور ہر حکم الہی کے نسبت جان سکتی ہے کہ اوس میں

بہائی کی یہ بات ہے اور برائی کی یہ بات ہے۔ بلکہ یہ معنی ہیں کہ علی الاموال معنی عام

طور پر ہماری عقل جانتی ہے کہ اللہ تم کے ہر فعل میں بہائی ہے۔ بعض احکام و افعال

کی نسبت تو ہماری عقل صاف بتلاتی ہے کہ یہ حسن (اچھے) ہیں۔ بعض افعال

ایسے ہیں جنہیں غور کرنے اور دیکھنے کے ذریعہ سے انکی خوبی اور عمدگی ظاہر ہوتی ہے۔

تاہم بعض امور ایسے ہیں کہ عقل اونکی پہلائی دریافت کرنے سے قاصر رہ جاتی ہے لیکن

جانتی ہے کہ اونہیں پہلائی موجود ہے اگر وہ وجہ ظاہر ہو جائے ضرور عقل ہی اسے پہچان

جانے

بس اس طرح اگر بعض احکام کی وجہ بیان کرنے سے عقل قاصر ہو او کو قاعدہ حسن و

قبح سے کچھ علاقہ نہیں۔

اُن اصناف کی خوبی اچھائی کو عقل صاف بتاتی ہے یہ ہیں۔ واجب ہونا صدق

و انصاف و شکر نعمت کا۔ واپس دینے امانت کا۔ قرض ادا کرنے کا۔ اچھے

کاموں میں کرتے وقت کسی کا خوف نہ کرنا۔ بہتر ہونا نیکی میں سبقت کرنے کا۔ اخلاق کا۔

بیک بک ٹکرنے کی عادت کا۔ بات کو مان لگا کر نہ کہنے کا۔ نرمی کا۔ جدی نہ کرنے کا۔

احکم کا۔ پاک و امینی کا۔ نصیحت کا۔ اچھی صحبت کا۔ یگانوں سے سلوک کا۔ دوستی

میں بیک رنگی کا۔ صبر کا۔ رضا کا۔ لوگوں سے امیدیں نہ رکھنے کا۔ سکھانے کا۔ مدد کرنے کا

( یعنی اوسوقت بھی جب بدون اس کے کام چل سکتا ہو۔ مناسب شفا ریش کو ماننے کا۔

اچھے کاموں میں اوروں سے برتر نہ رہنے کا۔ اپنے سے بہتر کے پاس بیٹھنے کا۔ بیرون کی

صحبت سے بچنے کا۔ بیکوں سے تواضع کرنا بیرون سے ٹکیر کرنے کا جب ضرورت ہو انجام

ہو چھوٹا۔ گناہوں سے دور رہنے کا۔ سلوک کے بدلہ میں برابری جانے کا تصور

ساعت کرنے کا۔ نفس کو بند رکھنے کا بہت کو بند رکھنے کا۔ جیسا کو تحمل کرنا۔ مدارات کرنے کا۔  
امر مہر و نہی منکر کا۔

امر مہر و فہنی منکر کا۔

169

شائین اون اصحاب کی جہان غور اور دیں سے خوبی ظاہر ہوتی ہے یہ ہیں۔ اللہ نے عالم کو

حادث کیوں بنایا۔ رسول کیوں بھیجے۔ وحی اونکے لئے کیوں بھیجی۔ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے حکم اور ارادے کے تحت ہوا۔

خدا فی کے دعوے والوں کے نیست و نابود کرنے میں کسے دھیں دی۔ احمد نازمین

کبوتر پڑھتے ہیں۔ تسبیح اور رکوع اور قنوت میں قراءت کچھ سنست ہے۔ دورِ غفلان کا

گوشتِ یونِ حرام ہے اور اگر بلوغتِ حیوان کا گوشت لیون مکروہ ہے۔

نشانیں اِدُن افعال کی جہاں عقل قاصر رہ جاتی ہے۔ یہ ہیں۔ عرفہ کا روزہ کیوں منسج ہے۔

محرمہ عید کا روزہ کیون حرام ہے۔ - تاہم عقلی جوابات تفصیل کے ساتھ یہی ان اعتراضات کے

دلچسپا سکتے ہیں۔ یہی نہیں ہے کہ ان اعتراضوں میں ہم کہیں کہ علی الاحیاء ہم جانتے ہیں

کہ ہر فعل المدغمہ واجب ہے

راقبہ جناب قاضی صاحب نے افعال الہی میں احکام الہی (جو بندوں کے لئے ہیں) (نمبر

بھی شامل فرمایا ہے۔ احکام میں تقرر ثواب اور استحقاق حجت بھی ایک وجہ ظاہر ہے۔

کافروں کے خطاب میں دھمیل اسنے ہے کہ برائی سے بڑھتی پیدا ہوتی ہے اگر دھمیل

نیز بخاتی جس مصلحت سے لکھ کر پیدا کیا وہ باقی نہ رہتی۔ لکھ کے ساتھ الہم کی توجہ پر پہنچنا

۲۸۱ فرماتا - پس تا خیر کا فعل اصل میں عدم فعل ہے - یعنی کار نہ ڈالنا اور وہ دراصل

لغاء اختیار ہے - لغاء اختیار چاہے جب غور کیلکاسیہ بات پایگا کہ افعال اہی میں

کوئی قبح نہیں برائی صرف افعال عباد میں محدود ہے -

جب ~~تقریر میں~~ ~~جواب الہی کی~~ ~~شع~~ اپنے سن میں

تو مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہ جو سمجھا ہے اسے ہی بیان کروں -

یہ نزدیک اس جواب کے (جو اللہ تعالیٰ نے دیکھا یہ معنی میں ہے کہ ہم وہ اور مصلحت نہیں

تھاتے وہ بات بتلاتے ہیں جو تمہارے لئے کافی ہے اسکی پڑی وجہ یہ ہے کہ انسان

کی عقل کی رسانی ماہیت اشیاء تک ہے وجوہ ماہیت تک ہوجی نہیں سکتی - یعنی ہم یہ

جان سکتے ہیں کہ گنا مٹتا ہوتا ہے - اس کے یہ خواص ہیں - یوں امتزاج ہو سکتے ہیں -

تجزیہ کر کے جان سکتے ہیں کہ فنان فنان اجزاء اسمیں ہیں - مگر یہ کوئی نہیں جان سکتا

کہ گنے میں شیریں کیوں پیدا ہوئی اور جو اجزاء تجزیہ سے دریافت ہوتے ہیں ان

اجزاء میں کچھ خواص کیوں پیدا ہوئے - پس شیرھاں کا دریافت کرنا کہ میں برا کیوں

ہوا ایسی شال ہے کہ گنا ہوچے کہ میں کیوں مٹتا ہوا - یا یلوچھا دریافت کرے

کہ میں کروا کیوں ہوا - پس ہم میں قابلیت اسکے فہم کی نہیں ہے نہ یہ سوال

صحیح سوال ہے - اور جواب اسکا ہماری عقل سے بالا ہے چنانچہ اس اصول پر تمام



فلسفہ کا اتفاق ہے اسپرپی اون مصالح کا یہی بتونا جو ہم میں آسکتے ہیں تفصیل کے ساتھ  
یقیناً خلاف مصلحت ہے۔ کیونکہ اول تو بنظر اوس تعارض کے جو عقل میں رکھنا نامہر تھا عمرنا

ہر عقل میں اسے کی قابل نہ تھا دوسرے نہ کہوں اتنے چہرہ کا یہی اسے ضرورتاً کہ سارا (۱۶۵)

نظام بیان کرنا پڑتا اور پسید بتونا ہوتا آوی کو وہ باتیں تھلا دینی اور اسکا مفاسد سخت میں  
والدینا بتونا جو اسکے لئے ایسی مضرت ہیں کہ نظام بدل جانا سبکیا بیان پہلے ہو چکا۔

نسبت نظام وغیرہ کی میں جو بیان کیا ہے باوجودیکہ ارشادات الہی سے ماخوذ ہے اور

حب قدر مناسب طور پر تھلا یا گیا ہے۔ اور وہ مصالح ہیں میں مدعی بہن ہوں کہ جو کچھ

میں عرض کیا وہ پورا ہے۔ البتہ کافی معلوم ہوتا ہے۔ اس کافی کو یہی اور سوت بتونا

اگر اللہ حرج بتونا تو اس قدر ہی خلاف مصلحت ہوتا۔ یہ وہ طریقہ ہے جسکے بادشاہان

دنیا متبع کرتے ہیں (چنانچہ فرامین میں یہی ہوتا ہے اور انکے احکام سلطانی جو انگریزی

میں جاری ہوتے ہیں وہ اسی طرح جاری کئے جاتے ہیں کہ ماہر دولت کی مرضی یہ ہے۔

یعنی رعایا کو مصلحت بتونا خلاف شان حکومت ہے) وجہ نہ تھلا کر اطاعت کرانا اسکے

زیادہ مصلحت ہے کہ عادت عبودیت سلہانا اچھا ہے اور ایسا اچھا ہے کہ بغیر اسکے

کمال ایمان نہیں ہوتا۔ حقیقت میں اس نہ بتلانے سے اللہ نے سب سے بہتر ذریعہ جاری

کامل الامکان بنانے کا اختیار فرمایا ہے۔

مجاہد تہری خوبی اور معجزہ اس ارشاد کا یہ ہے کہ اگر فرمائے حسبِ مقرر جواب دیا کافی اور

شافی ہے توضیح اسکی یہ ہے کہ <sup>۱۱</sup>اس بات پر نفاذ دیا ہے کہ میں اللہ ہوں۔ اللہ کا معنی

میں معبود۔ یہ اسکی طرف اشارہ ہے کہ معبود کی عبادت کرنی چاہئے اور حکم ماننا۔

اعراض کرنا نہیں چاہئے کیونکہ وہ نقیض عبادت کی ہے۔ اسی لئے پہلے کہہ دیا ہے

کہ اے شیطان تو صدیقِ الوہیت میں ہمدردی نہیں۔ <sup>۱۲</sup>یہ فرمایا ہے کہ میرے سوا

دوسرا معبود نہیں ہے۔ معنی یہ ہیں کہ اگر کوئی ہوتا وہ قابلیتِ اعراض کی ایک کشتی تھا

نہ عبد۔ اوسکے لئے یہ فعل مکمل اور شکِ الوہیت میں ہے۔ جب کوئی اس عالم سے دوسرا

عالم بہریدہ کر کے دکھلاتا تب اعراض کر سکتا تھا۔ <sup>۱۳</sup>یہ فرمایا ہے کہ میرا کوئی فعل اسلئے

کہ میں اللہ ہوں قابلِ اعراض نہیں۔ یعنی سب میں مصلحتِ عبادتی الوہیت کے <sup>۱۴</sup>میں

یہ لفظ ~~یہ لفظ~~ <sup>۱۵</sup>یہ لفظ ظاہر کیا ہے کہ صرف اسلئے کہ وہ معبودِ افعال اوسکے

قابلِ اعراض ہو ہی نہیں سکتے۔ اگر وہ شریکِ اکرے یا خود شرک کرے معبود اور معبود ہونکی

قابل نہ ہوگا۔ یہ معنی نہیں ہیں کہ افعالِ الہی میں کمیت نہیں ہے پس یہ سب ارشادِ جبار

بیان اسکا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسلئے قابلِ پرستش ہے کہ کوئی فعل اوسکا براہین

اور وحدہ لا شریک ہے۔ حکم اوسکا یہی ہے کہ نیک کام صرف یہ مان لینا باعثِ تسکین ہونا

چاہئے کہ اللہ معبودِ برحق ہے جو مشیت ہو جو حکم ہو۔ باجون و جبر مان لے اور ایمان

لائے کہ کوئی مشیت حکمت یا نذ سے خالی نہیں خواہ ہمارے لئے اس وقت باعث نفع ہو

یا باعث ضرر۔ افسوس ہے کہ بخل زمانہ مجبور کرتا ہے کہ مصالح بیان کے جائیں۔ اگر اس پر

بھی یہ حادثہ پیدائے گی جائے ہمارا حال کم از شیرعلان نہیں سخت تر افسوس اس بات کا، (۱۶۱)

کہ لوگ جنکو ذی رائے اور فلسفی جانتے ہیں ان کے محض کہنے سے اونکی تہائی ہوئی بات

مان لیتے ہیں اور اس وقت مان لیتے ہیں جب اونکی عقیم نہ آتی ہو۔ خداوند عالم کا رتبہ کیا حکیم

سے بھی کمتر ہے کہ اونکی بات بلاوجہ نہیں مانی جاتی۔ مجھے اس بات کا یقین ہے کہ جب تک

اومی بلاچون و چرا نہ مانے وہ میطیع اور فرمانبردار اور آخر کو صاحب ایمان نہیں ہوں گے کہ

غور کرنے سے پایا جاتا ہے کہ اومی جب دلائل میں پڑا رہتا ہے وہ کامل ایمان نہیں ہوتا۔

مرتہ ایمان کا بعد تکمیل دلائل کے اور تصفیہ کے حاصل ہوتا ہے مثال اسکی ہر وہ چیز ہے جیسا

ہم یقین کرتے ہیں۔ جیسے ہم جانتے ہیں کہ ہماری ٹوپی ٹوپی ہے ہمارا گھوڑا گھوڑا ہے

ہمارا ہاتھ ہاتھ ہے دھس مٹا ہوا۔ پس ان چیزوں کے بھی جب تحقیق کرنے کی طرف

توجہ فرمایا تو دلائل کا استعمال فرمایا گیا لیکن بعد ان کے طے کرنے کے سب دلائل ختم

ہو جاتے ہیں چنانچہ جب ہم ٹوپی کو دیکھتے ہیں بلا انصاف دلیل کے ٹوپی کا ٹوپی ہونا گھوڑے

کا گھوڑا ہونا ہاتھ کا ہاتھ ہونا ہمارے ذہن میں آتا ہے اور اس طرح آتا ہے کہ اسی طرح دلیل

نہیں ہوتی۔ تسلیم اور اذعان ہوتا ہے۔ یہی حال ایمان کا ہے اور تکمیل اسکی

۲۰۲  
حکومت ہوتی ہے جب ایب اوغلان نورستیم حاصل ہوں۔

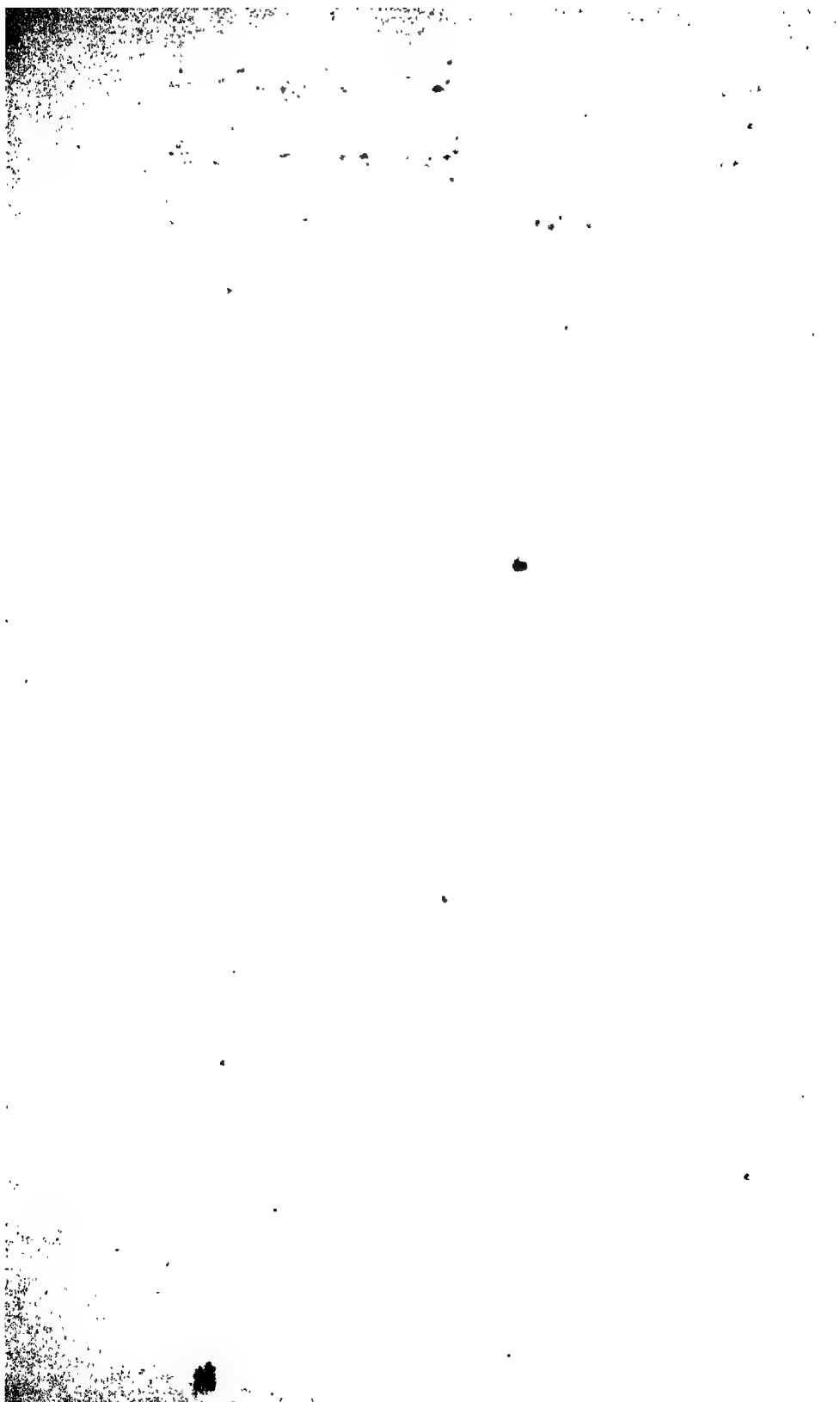
پس ایہدانس ایمان کو کامل کرو۔ دلائل میں مت بڑھنا ایک دفعہ اللہ کو اگر اللہ جان چکے ہو  
پیرساری عمر شلوک میں نہ پڑے رہو۔ اگر پڑے رہو گے اسی طرح شک میں مر جاؤ گے اور نہ کون  
ہو گے نہ آؤ ہر کے۔ عقل ضرور حاکم ہے۔ لیکن ہماری عقل چھوٹی ہے شناخت اللہ قضاے  
کی فخری ہے۔ پردہ بعد شناخت عقل کے کام میں لانے سے پڑا ہے۔ اس بات پر غور کرو  
اور دفعۃً ایمان کی تکمیل کر کے بجا آوری احکام میں معروف ہو اور سین جلدی کرو۔

مناسب ہے کہ ایک مثال بیان کروں۔ وہ اجل کا پیرس ہے اور اس کی آزادی۔ چونکہ حکومت  
مردوں کے ماتہ میں ہے ان کے لئے مصلحت یہ ہے کہ نفوس رعایا کی خباثت دریافت  
کرتے رہیں اور ان کے علاج اس سے رعایا کی جو حالت ہوئی اس کی مغز میں ہم اور دیکھتے ہیں۔  
بہت سے اندیشہ پڑتے پڑتے بہانہ پڑ جاتا ہے کہ قید ہوتے ہیں۔ یہ اعتراض کی عادت  
برائی ہے یا نہیں۔ اندیشہ جو معترض ہوتے ہیں چیز خواہنا اعتراض کرتے ہیں اور وہ  
حقیقت میں عدم اطلاع حقیقی سلطنت کی ہوتی ہے۔ سلطنت ایک حد تک اپنے  
نفع کے لئے جائز رکھتی ہے اور اسے جائز نہیں کہہ سکتا۔ مگر سلطنت بھی جو جائز رکھتی ہے  
اوس جواز کے بعد جب ارتکاب گناہ ہوتا ہے ظاہر سزا دیتی ہے اور بارگاہ ہمیشہ سزا  
میں تیار رکھتی ہے۔ پس جو عادت ایسی بد ہو اس کا اختیار کرنا ضرور برا ہے۔ اگر ہم

اطاعت سلطنت

الامت مسلمت کی دل چاہ کریں اور منافقین کو ہرگز نہ قبول کریں۔  
 اور لوگوں کو بتائیں کہ ہمہ مسلمت غرض خیرہ اور صلح ہو نیا اختیار کرنی ہے  
 پس دیکھئے کہ آج کل جو کجوجہ پرستی کی عادت ہے اور اغراض کی وہ  
 آپ حق میں کیا کر رہی ہے۔ خداوند عالم کی سلطنت سب سلطنتوں پر  
 اعلیٰ ہے اور اس عادت کے کیا نارض ہونا چاہیے۔ وہ کسی طرح اویسے  
 جائز نہیں کہ سکنا۔ اور وہ اننا جواز ہی نہیں ہے۔ چنانچہ انبیاء نے  
 جب وجہ پوچھی ہے صاف لکھا ہے کہ بتلا دیجئے تاکہ اطمینان ہو جائے یہ  
 کتنا کبسا اچھا ہے۔ اسکا مقابلہ اس کہنے کے کیجئے کہ آپ پر یہ اغراض  
 سے ہمارے عقیدے نہیں آتا۔ اریے بھائی تو یہ کون جو وجہ پوچھے؟ پس  
 یہی اللہ تعالیٰ نے اس جواب میں زیادہ تر ارشاد کیا ہے اور جواب کا وہی  
 طریقہ اختیار کیا ہے جو سب سے بہتر ہے۔ یعنی مصلحت کے بھی مطابق ہے  
 اور انہی شان کے بھی موافق ہے اور بندہ کے لئے تو عین ہدایت ہے  
 سبحان اللہ سبحان اللہ —

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰







## باب پنجم

۱۵۴ نمبر

جوابت تفصیلی

اسمین ذکر جوابات تفصیلی یعنی ہر سوال کے بمقابلہ جدا جواب کا ہے

بان نرتب جو  
جوابات س ۳

جناب سید برادر الدین علیخان بن نظام الدین احمد مرینی رحمۃ اللہ جو میر سید علی کہلاتے ہیں۔

اور جناب قاضی نور اللہ شوستری رحمۃ اللہ کے جوابات تفصیلی نظر راقم سے گزرے ہیں۔

(۱۷۳)

مناسب کہ اولاً ان علماء کے جوابات کا ترجمہ کیا جائے اور بقدر ضرورت شرح۔ اس کے بعد

وہ جواب لکے جائیں جو راقم کے خیال میں گزرے ہیں۔

توضیح:- (۱) شرح لفظ راقم سے شروع ہوئی ہے۔ ۲۱۔ ہر سوال کی عبارت

اصلی یعنی عربی کی صدر کتاب میں نقل کی گئی ہے یہاں سہولت کے لئے صرف ترجمہ کا

اعادہ کیا جاتا ہے۔ ۳۔ ترجمے لفظی نہیں بلکہ خواصہ معنی میں

[سوال اول]

## پہلا سوال

سلمان کو کون ہوا

اللہ تم کو میری پیدائش سے پہلے معلوم تھا کہ مجھے کیا افعال صادر ہونگے پورا دیکھو

مجھے پیدا ہی کیوں کیا۔ میرے پیدا کرنے میں خصوصاً کیا حکمت ہے۔

[جواب]

## جواب

میر سید علی  
کو سہولت  
سے جواب  
دیا گیا

میر سید علی رحمہ فرماتے ہیں کہ شیطان کئی غرض ان شبہات کے پیدا کرنے سے پہلے

چاہا کہ چونکہ جوابات ان کے نادرک ہیں۔ اور وہ جوابات سمجھ و دروگوں کے لئے

ہو سکتے ہیں۔ پیر فرماتے ہیں کہ مطلب اس سوال کا یہ ہے کہ شیطان دریافت کرتا ہے کہ میرے  
 پیدا کرنا میں حکمت اور اوکی وجہ کیا ہے۔ جواب اسکا یہ ہے کہ جتنی چیزوں میں ایسی قابلیت ہے  
 کہ انہیں خلعت وجود پہنایا جائے اور وجود میں لانیکے اثر سے متاثر ہو سکیں ان سب پر  
 خداوند عالم فاضل وجود فرماتا ہے۔ اس حیثیت سے شیطان کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور جیسے  
 اور تمام مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا ہے ایسے ہی شیطان کو پیدا فرمایا ہے۔ باقی رہی دو تہ۔  
 یعنی وہ چیز جو ایک نفس کو دوسرے نفس سے جدا کرتی ہے اور وہ خواص مختلف نفوس کے  
 کہے جاسکتے ہیں۔ وہ خواص کسی کے پیدا کرنے سے پیدا نہیں ہوتے بلکہ آخر مراتب نفوس  
 میں سوائے انفس کے خود عارض ہوا کرتے ہیں پس اسلئے کہ شیطان نار سے پیدا  
 ہوا تھا اور قوت شدید رکھتا تھا مگر اور انانیت غائب الگنی اور اسے عاجزی سے انکار دیا۔  
 راقم۔ غرض اس جواب کی یہ معلوم ہوتی ہے کہ شرارت یعنی افعال قبیحے اور تکاب کی  
 طرف میلان داخل ذات شیطان نہیں ہے۔ حتیٰ کہ خالق ذات ہے۔ خالق میلان صدور افعال نہیں ہے  
 اسلئے کہ میلان بعد پیدا ہونے حالت تمیز کے نفوس مختلفہ میں پیدا ہوتا ہے اور ضرورتاً نابینا  
 بات ہے۔ یہ بھی ظاہر ہے کہ اسباب لاحقہ میلان مذکور کی طرف منجرب ہوتے ہیں مگر میلان اور مجرب  
 میں جناب میر صاحب نے اختصار کو کام فرمایا ہے <sup>لہذا</sup> ہر ایک عدو بات کہی ہے۔

نئے درجہ

۲۹۱

قاضی صاحب فرماتے ہیں کہ جواب اس اعتراض کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پہلے سے جانتا  
 تھا کہ بشر

بتا کہ شر شیطان سے صادر ہوگا لیکن وہ شرائط کے بنانے سے ہوگا بقدر قابلیت ذاتی کا

ایک لازم ہوگا جو لازمہ ہمیشہ ملزم کے ساتھ رہے اور جدا ہو سکے جیسے چار کا صد حصہ

زوجیت اور جد انہیں ہو سکتی۔ یہ مذہب اکثر حضرات اشاعہ کا ہے جیسے امام شریعتیؒ

(۱۶۶)

محقق دو انبیاء فرمایا ہے کہ جو نقص اور قصور بعض ممکنات میں دیکھا جاتا ہے وہ منجملہ آفات

حصول ضرور احوال کے مادہ میں ہے نہ بوجہ غل فاعل کے۔ قابلیتیں اور استعداد و حکما کے

نزدیک اس قدر متعدد ہیں جنکی انتہا نہیں۔ نہ ایک جگہ جمع ہو سکتی ہیں بلکہ یوں ہے کہ

واجب یعنی اللہ تم معہ ہر اوس چیز کی جو پہلے گزری علت موجبہ اوں چیزوں کی ہے جو انہ

کثرین یعنی واجب صیغہ اللہ تم ابتدا ہر چیز کی ہے اور اوسکی ذات کی طرف ہر واحد مخلوق کی

نسبت کہ اوسنے او کو بنایا معہ اوس مخلوق کے ہے جو پہلے گزری۔ یہ حاصل کلام محقق

وہابی کا ہے۔ اور اس وجہ اسباب کی ظاہر ہوتی ہے کہ بعض انبیاء کو اپنے مخالفوں پر

غلبہ ہو جاتا ہے بعض کو نہیں ہوتا۔ کیونکہ غلبہ اوسی قدر ہوگا جب قدر قابلیت اور استعداد

موجودین میں ہو۔ ممکن نہیں کہ مقدار قابلیت سے کم یا زیادہ غلبہ حاصل ہوگا اگر کم یا زیادہ

حاصل ہو لازم ایسا کہ یا حق تم جانتا نہ تھا۔ یا اوسنے ظلم (گرتبر) کر دیا۔ معاذ اللہ۔

یہ خیال تو کفر ہے۔ مطلب یہ کہ علم تابع معلوم کا ہے۔ (یعنی وہ علم اوں چیزوں کا ہے

جو انہ ہو گئی) اور اللہ تم حکم مطابق معلوم کے دیتا ہے مطابق اوس اندازہ کے

جو موافق نفس استعداد کے ہے جو خود بنی ہے۔ پس شیطان کے لئے جو کچھ اللہ تعالیٰ

فیصلہ فرمایا کہ وہ کافر یا ایماندار ہو گا وہ بوجہ اوسکی استعداد اور لازمہ وجود کے تہا جسے

اللہ تعالیٰ نہیں بنایا۔ چنانچہ جو ارشاد ہوا ہے کہ۔ فَمَا أَصَابَ مِنْ مُّصِیْبَةٍ فَمِنْ نَفْسٍ

(یعنی جو بُرائی ملک ہو چکی ہے وہ تمہارے نقصان کی وجہ سے پہنچتی ہے) اس پر ولادت

کرتا ہے۔ اور جب یہ حال ہو تو یہ پوچھنا کہ میں کیوں گنہگار ہوا۔ کیون قابل سزا بنا۔

اب یہی غلط سوال ہو گا جیسے کوئی سوال کرے کہ چار کے عدد میں زوجیت یعنی جفت ہو کر

رابطہ خلاصہ اس تقریر کا یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک چیز تو اصل شے کا بنانا ہے اصل چیز

جو بنائی جاتی ہے وہ مادہ کہلاتی ہے۔ ایک چیز اوس مادہ میں بعد کو عارض ہوتی ہے

یہ بعد کی حالت ہے صورت پس لینا اور عارض کہنا چاہئے جبکہ عارض ہونے سے

طرح طرح کی مخلوق بنتی ہے (دوسری چیز ہے۔ اعراض میں داخل اون چیزوں کو

ہوتا ہے جو پہلے ہو چکی ہیں۔ پس بھائی اور بھائی و دخل ان اعراض کہ ہے۔ اصلی

مادہ کے خلق میں نہیں ہے۔ حق تو اصلی مادہ کا پیدا فرمانے والا ہے اور اعراض

کا یہی دخی ہے مگر اون تاثیروں کے ساتھ جو مادوں میں ان پھنپائی ہوئی صورتوں

یعنی اعراض سے اور ان کے سبب آجاتی ہیں اور پھیلون کے پیدا ہونے میں

پھیلون کو اب داخل ہوتا ہے۔

نالی ویدیا  
دری ویدیا  
جسے ویدیا

مثال اوسکی ایک تویہ ہے کہ ایک ڈو تین چار پانچ چہ گنتی ہے

گنتی میں چار زوج یعنی جفت ہے گنتی ایک چیز ہے اور جفت اور طاق ہونا دوسری

چیز ہے مگر جفت اعداد میں جیسے دو چار چہ آٹھ نہ وجہ اسے اگنی ہے۔

(176)

کہ دو۔ ایک۔ چار تین۔ چہ پانچ۔ آٹھ سات کے بعد آنے ہیں۔

پس ایک تین پانچ سات کا پہلے نام سب جفت ہونے دو چار چہ آٹھ

کا ہے۔ اور بیون کا پچیسون میں اسطرح کا دخل ہے۔ یہ مثال گنت ہے کہ ہر گنتی  
اور اراض موت منہ میں فرق ہیں موجود ہے۔

دوسری مثال یہ ہے کہ اللہ آدمی کو پیدا فرماتا ہے مگر اب آدمی کے

کے مذہب و ملت

فریب سے پیدا ہوتے ہیں۔ ضرور پیدا سب کو اللہ فرماتا ہے مگر ذریعہ ولادت کا اثر

ہوتا ہے پس جو اصلی مادہ وجود کا ہے یعنی مٹی اوس میں جو صورت بیٹے کی پھنسی

جاتی ہے اور اعراض <sup>لاحق ہوتے</sup> میں اوکے <sup>لحق</sup> میں پہلے وجود یعنی باپ کو دخل ہے مثلاً

اگر باپ کے اعضاء و ماضی قوی ہیں۔ اگر اور عوارض نہ ہوں بیٹے کے ہی قوی ہونگے۔ اگر اور

عوارض چون جیسے بلفصل کا ضعف یا سردی یا گرمی ~~کے~~۔ تو ایسے نہ ہونگے۔

پس اللہ تم نے جو شیطان کو پیدا فرمایا ~~ایک~~ ایک مادہ بنایا تھا۔ ~~جو~~ اوس

مادہ میں لاحق ہوگا وہ اوس مادہ کے عوارض میں خلیج اسباب اور ہیں۔ اور

اوس خلق میں اسباب مذکور کو دخل ہے۔

بندوبست  
برکت

بیشکشی شال - یہ ہے کہ شی ایک مادہ ہے اوس کپہار گہنے بناتا ہے اور  
 اینٹ بی - لوط مٹی سے اور لوگ نکاتے ہیں جس سے لوہار تو ابھی بناتا ہے جب پڑو مٹی  
 پکیتی ہے اور تلوار ہی جس اومی قتل ہوتا ہے خود فرمائے کہ لوہار اور گنہار کیا ہیں -  
 اونکی اصل مٹی ہے - اس مٹی نے دوسری مٹی سے لوہا نکالا - تو نوے مین مٹی کے  
 مادہ پر صورت پس جانین پہلی پھنی ہوئی صورتوں یعنی لونہار والی مٹی کو دخل ہوا پس  
 وہ مین جو مادہ قتل کا پیدا ہوا یا گنہار کی بنائی ہوئی اینٹ مین جو کیفیت سر پور نہ  
 کی غرض ہوئی اوسکو پہلے بنے ہوئے اسباب کے دخل کے ساتھ اللہ تم نے پیدا فرمایا ہے -  
 مگر جہاں تک دخل اصلی مادہ کے پیدا کرنے کو ہے اللہ تم کی ذات الزام سے پاک ہے -  
 جہاں سے دخل مادہ کے اندر صورت پہننے کو اور عوارض کو پہلے مادوں کے ذریعہ سے  
 شروع ہوتا ہے وہی مقام الزام شروع ہونے کا ہے - چنانچہ وہ بعد کی بات ہے -  
 اللہ اوس دخل کی وجہ سے اللہ تم کی ذات الزام سے پاک ہے - ~~جہاں سے دخل مادہ کے~~  
~~اندرون کے ذریعہ سے شروع ہوتا ہے وہی مقام الزام شروع ہونے کا ہے -~~  
~~چنانچہ وہ بعد کی بات ہے - جہاں سے دخل مادہ کے اندرون کے ذریعہ سے~~  
~~شروع ہوتا ہے وہی مقام الزام شروع ہونے کا ہے -~~  
 کی ذات الزام سے بری ہو جاتی ہے - اسبیح شیطان کا حال ہے کہ اوسکی شرارت  
 بعد کی بات ہے اللہ تم کے بنانے کی ہنیں - جیسے لوہا تلوار بنکر صرف کاٹنے کے کام مین  
 آتا ہے

آتا ہے اسی طرح شیطان چونکہ آگ ہے بنا اوس میں مکبر اور شر پیدا ہو گیا اور لازمہ شیطان  
کی ذات کا ہو گیا۔

(۱۷۶)

ان سب تقریروں پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ آخر کو الزام اللہ تم پر رہتا ہے کیونکہ  
ان سب طریقوں کو جو اعراض کے ہیں اوس نے بنایا ہے۔ اور جب اسباب کو ایسا  
داخل ہو تو جو مخلوق ان اسباب کے ذریعہ سے بنے مجبور ہو گی۔ کیونکہ آپ فرماتے ہیں کہ وہ لاکھ  
سوائے اسکے تاثیر اشیا، میں اللہ تم کی بنائی ہوئی ہے۔ جیسے آگ میں۔ پس جہاں تک وہ  
تاثیرات پہنچیں اور افعال بوجہ تاثیرات کے ہوں اللہ تم پر الزام ہی ہوا۔ اور موثر مجبور ہی۔  
مگر یہ اعتراض غلط ہے۔ غلطی یہ ہے کہ مخلوق میں جہاں بذریعہ اسباب کے پیدا ہو کر یہ خاصہ  
حاصل ہوتا ہے کمال صفت خدا تعالیٰ کی یہ ہے کہ تیر کی صورت اسپر ہی پیدا نہیں ہوتی۔  
پہلے غیر ذی روح کو بھیجے تلوار اور اینٹ کا تھتی اور سر ہو رہتی ہے مگر وہ خود کوئی کام نہیں  
کرتی۔ اسلئے اس کا ضرر محدود اور کار عتاپ پر ذی روح کو بھیجے۔ اور انکے افعال کو جب  
ان چیزوں سے مدد ملتی ہے تب ضرر ہوتا ہے جیسے آدمی ذی روح تلوار غیر ذی روح کو  
لیکھ قتل کرتا ہے۔ آدمی کے افعال اختیاری ہیں۔ چاہے قتل کرے چاہے نہ کرے پس  
جب کہان ہوا۔ اسی طرح شیطان کے افعال اختیاری تھے

دوسری۔ تقریر اس جواب کی یہ ہے کہ اللہ تم نے اھل کو جمع کر کے ہر فرد

ہر مسک

قوت کو محدود فرمایا ہے۔ ~~مجموعہ مضاد قوتوں کا~~ اس کا محکوم ہے کہ جتن

جا ہے مضاد قوتوں سے جو ایک نئی قوت بنی ہے اس قوت کو کام میں لائے جب چاہے

نہ لائے اسکے ساتھ عناصر کی اصلی قوتیں جنہیں مجبوری ہے محال خود باقی بنیں ہیں پس

باوجودیکہ تاثرات موجود ہیں اس مجموعی حالت سے تاثرات میں ایک اور تاثر نہ روکنے

اور ہونے دینے کی اور خود روکنے کی امداد نے پیدا فرمائی ہے۔ اور یہ عام ہے۔ اسلئے

امداد کی ذات الزام خلق شرت منترہ اور پاک ہے اور مجبوری سے وہ مخلوق جو

موجود سکھ ہے پاک ہے یہ کہا صحیح نہیں ہے کہ شیطان جو کدو آگ سے بنا ہے اس پر

لازم خودی اور تکبر غالب ہو گئی ہے۔

تیسری تقریر اس جواب کی یہ ہے کہ جن عناصر سے مخلوق بنا۔ گے ہیں وہ عناصر

اس کے سبب تیسری

اپنے افعال میں مجبور ہیں۔ جیسے آگ جلانے میں۔ ہوا چلنے میں۔ پانی رطوبت میں۔ مٹی

سکون میں۔ لیکن خلقت مخلوق بعناصر کی اسلئے واقع کی گئی ہے کہ مضاد قوتوں میں

ایک کی دوسرے سے روک لگائی ہے چنانچہ مخلوق یعنی مجموعہ اعضاء اس کا ہوا ہے

کہ جو مجبوری اصلی عناصر میں تھی وہ اس مجموعہ میں باقی نہیں رہی۔ اس پر ہی بعد محدود

ہو جانے قوتوں کے اور نیز ان میں ایک نئی بات پیدا ہونے لگی کہ وہ قابلیت روکنے کی ہے

ایک مادہ عقل کا پیدا کیا گیا ہے۔ کیفیت جدیدہ جو امتزاج سے پیدا ہوئی اس وقت تک



کلام نہیں کرتی جبکہ عقل اسکو کام کرنے کی اجازت نہیں دیتی اور مثال اسکی ایسی

ہو گئی ہے جیسے ایک گھوڑا عرض کیجے اور باگ اسکو گھوڑے کی سوار کے ہاتھ میں

دیجئے۔ گھوڑا جب چلیگا جب سوار ہانکے پس مجبوری مخلوق میں یا زورم شرمین ہے۔

(۱۶۶)

زورم شرکے جو جناب قاضی صاحب و سید صاحب قابل ہوئے ہیں مجھے اوس اتفاق نہیں

فانی چاہے کہ دوسرا جواب  
کہ ملک میں سے ہوتا ہے  
اور اس کے بارے میں

قاضی صاحب دوسرا جواب یہ کہ شیطان نے پیدا کرنے کی عرض یہ تھی

کہ جب یہ بات ظاہر ہوگی کہ شرارت اسکی استعداد کا قصور تھا اور نفس کی بری کسل

جائیگی اور وہ اپنی بدی کے اظہار سے باز نہ آئیگا تب اسکو دوسروں کی عبرت کا

سبب گردانکر اوپر مسلط کیا جائیگا۔ اس کے وسوسہ کا اثر ہونے دینا اسے مصلحت

ہوگا کہ جو اوس نراری اور مخالفت کرے اسکو ثواب دائم یعنی رتبے میں اور جو اسکی

تائیداری اور موافقت کرے اپنی سزا کو بزرگ عذاب پہنچے۔

فانی چاہے کہ دوسرا جواب  
کہ میں سمجھا ہوں  
کہ اس میں عالم ہے کہ  
سزا دینا بہتر ہے

یہ بھی جواب دیا جاسکتا ہے کہ شیطان کا وجود جو شرارت انگیز ہے۔ اس لئے ہے کہ اسکا

وجود ذریعہ تکمیل عالم کا ہے۔ ضرور یہ ایک ایک فرد یعنی آدمی کے لئے بہترین ہے۔ لیکن

خلاف حکمت نہیں ہو سکتا چنانچہ علامہ دوانی نے اپنے بعض رسائل میں فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ

کی مہربانی متعلق کل عالم کے بحیثیت کل کے ہے اور دراصل مقصود وہی بہتری ہے۔

کلی مصلحت کی طرف خیر مصلحتیں راجع ہوتی ہیں اگرچہ بعض افراد کی نسبت وہ بہتری

۱۰۰

اس بہتر ممکن ہوتی! اللہ تہ اوسیکو اختیار فرماتا کیونکہ اگر ایسا نہ ہو دو حال سے خالی ہوگا۔

یا اللہ تہ بنا سکتا تھا اور نہیں بنایا یا اس بہتر بنا نہیں آتا تھا۔ یہ دونوں غلط ہیں۔

(۱۶۸)

اس لئے کہ اگر یہ کہیں کہ بنا سکتا تھا اور نہیں بنایا تو معنی یہ ہو گئے کہ ہم کہتے ہیں کہ اللہ تو

نے بخل کیا۔ اس ذات الہی پاک ہے۔ اگر نہیں آتا تھا۔ یہ کہنا اوس سے بھی بُرا ہے اس لئے

کہ کوئی نہیں کہہ سکتا کہ اللہ تعالیٰ جاحل تھا۔ معاذ اللہ۔ قاضی صاحب فرماتے ہیں۔

کہ یہ دلیل سب سے عمدہ ہے۔

مکبر و مبہم کہ  
کہ مدعوہ کہ  
لہ عالم مکر

راقم۔ حکمت نظام عالم کا ہر ایک فرد کے لئے بہتر ہوتا محل بحث ہے۔ اس لئے

کہ عالم میں دو بری صنعتیں ذریعہ نظم ہیں۔ اول فضل۔ دوم اختیار فضل ہمیشہ بالثبت

ہوتا ہے۔ ہر فرد کو اگر بالثبت نہ دیکھا جائے یعنی یہ کہ وہ دوسرے سے تنہا اچھا ہے تو

معلوم ہوگا کہ مادہ بشر میں جہاں سے اچھا ہے (جس کے تمام ہونیکا مقام شروع ہوگا

وہی مقام انسان کی ان نیت کے ختم ہونیکا ہوگا۔ اس کے لئے دلیل بیان کرنیکی

ضرورت نہیں کیونکہ نوعیت انسان مسلم ہے کہ نوعیت حیوانات و جمادات و نباتات سے

بہتر ہے (شبہات کا جواب باب سوم میں دیا گیا) پس ہر فرد باعتبار ہر فرد کے بہتر ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ حیثیت فضل نے اذن کو ایسا گیر رکھا ہے کہ غلطی ہوتی ہے۔ اختیار کی

نوعیت یقیناً اعلیٰ درجہ کی ہے جو ہر فرد انسان کو عطا ہوا ہے۔ اختیار کی نوعیت میں

مکمل پیدا کرنے کے لئے حقداروں کے اندر وسعت دی گئی ہے اور جزا اور سزا کے ذریعہ

اوسکا علاج کیا گیا ہے جو کہ اختیار میں ہر فرد شریک ہے اور وہ نعمت سے اسے اس نظر سے

اس نظم کو ہر فرد کی نظر سے بھی برا نہیں کہہ سکتے۔ بلکہ بہتر ہے بہتر ہے کیونکہ جزا اور سزا ایک

قانون ہے اور اوسکی خوبی مسلم ہے۔ اور قانون جزا حقدار بہتر ہے بہتر ہے اوسقدر

قانون سزا بہتر ہے بہتر ہے۔ اگر یہ کہیں کہ قانون نظام عالم نظر با فرد اچھا نہیں ہے تو یہ معنی

ہونے کہ نظریہ افراد کو قانون اچھا نہیں۔ یہ بدراستہ غلط ہے۔ یہ شبہ کہ نظم جمیع افراد

یہ نظام بہتر ہے بہتر نہیں ہے برابر اس خواہش کے ہے کہ ہم غیر مکلف ہوتے جیسے تیسرا یا کئی

اگر یہ شبہ اسلئے پیدا ہوا ہے کہ مادونین اختلاف سے اور سخت قواعد امتحان کے ہر فرد کے سے

بہترین ہیں۔ پس جاننا چاہئے کہ مطابق اوس اختلاف کے جو مادونین سے قواعد میں

وہ نرمی جسکی اوسمیں ضرورت تھی رکھی گئی ہے۔ اور امتحان ہر انسان کا باعتبار اوس

قابلیت کے ہے جو قابلیت ہر مادہ میں ہے اس نظم کا باعتبار حل اور مجموع کے بہتر ہے بہتر

ہونا بغیر ان دونوں فضل و اختیار کے ممکن نہ تھا تیری خوبی صحت الہی کی یہ ہے کہ وہ بتا رہا

ہر فرد کے اس نظر سے کہ اپنی حد میں ہر انسان ایک مرتبہ تک پہنچ سکتا ہے اوس فرد کے لئے

بہتر ہے بہتر ہے لیکن جملہ افراد کے لئے اوسمیں وہ بہتر ہے کہ اوسکے لئے کوئی صیغہ افضل تفصیل

کا نہیں ہے جو مناسب طریقہ استعمال کیا جائے کیونکہ یہ نظم بہتر ہے بہتر ہے ہی بہتر ہے

۵۰۔ افعالِ قیہ اور نامکامی امتحان سے جو خیال اور دھوکہ ہوتا ہے اسکو یہ جان کر دور کرنا چاہئے کہ

ہم اپنے افعال سے انہم الہی کو بہتر سے بہتر نہیں کہتے۔ جو میرا غلط ہے۔

جواب دینا ہے۔  
۱۶۲۔

جواب ۱۶۲۔ یہ سوال متعلق تین امور کے ہے۔ اول یہ اعتراف ہے کہ حق تم نے

بزرگِ خلق شیطان کے خلق شر فرمایا۔ ۱۶۳۔ یہ اعتراف ہے کہ باوجود علم کا ان کو

حاکم بن کر خلق شر فرمایا سو ۱۶۴۔ یہ استفسار ہے کہ اس طریقے کے اختیار کرنے میں

کیا حکمت ہے۔

جواب میں نہ کہ نہ  
اعتراف ہے نہ سوال  
نہ سوال کا جواب

۱۶۵۔ جواب خلق شر نہ یہ ہے کہ ذاتِ اقدس الہی الزام خلق شر سے قطعاً مبرا ہے۔

لوی چیز حکیم علی الاطلاق نے بعد مجسم بدی نے پیدا نہیں فرمائی۔ اصداو پیدا فرما رہے ہیں۔

اور اصداو سے مخلوق۔ تاکہ اصداو میں ایک حالت ترقی کی پیدا ہو جس مخلوق کو اختیار

دیا ہے ان کے افعال و طرح کے قرار دئے ہیں ۱۶۶۔ اور یہ ہے۔ ورنہ اختیار اختیار نہ ہوتا۔

جیسے ان ضرورتوں میں جنہیں انسان مجبور ہے بقدر مجبوری اختیار جو مستلزم حسن و قبح ہے

بہین سے پس وہ افعال اس لئے کہ اختیار عطا ہو چکا افعال مخلوق ہیں اور خالق بشر

حق تعالیٰ نہیں ہے۔

پہر فرم کرنا چاہئے کہ حق تعالیٰ نے مختلف مادوں سے مخلوق کو پیدا فرمایا ہے۔ کسی میں ذہانت

زیادہ ہے کسی میں کم اور مخلوق کو اختیار دیا ہے۔ خلعت و عجب دیا اور اختیار دیا تو جس

• نعمت و شایستگی اور وقت قابل الزام ہے جب نعمت سے استفادہ کی قابلیت نہ ہو۔

اسی قابلیت سے استفادہ ہی ہر مخلوق میں پیدا کر دی ہے جنہیں انبعاث زیادہ ہے لوئیں

ہی جنہیں کم ہے اور ان میں ہی کہ وہ نعمت سے پس فعل خالق نعمت دینے میں محدود ہے۔

اپنا برا بنانا اور شر کرنا فعل مخلوق ہے اور بعد کی بات ہے جس میں انسان اور شیطان کی

حالت میں سوائے طول مدت اور نوعیت جسم لے اور کوئی فرق نہیں۔ ہر شخص کو چاہئے

کہ اپنے نفس پر غور کرے اور دیکھے کہ کسی وقت بھی اب ہوا تھا کہ وہ بدی کرنے پر

مجبور تھا۔ اس وقت معلوم ہو گا کہ خواہش لے نہ روکنے سے بدی کی تھی جب اپنے

نفس پر غور کرے تب شیطان کے حال پر غور کرے کہ اس نے سادہانے دراز تک

عبادت کی تھی اور کو اختیار و کبر اللہ تم نے بسبب زیادتی قوت انبعاث کے شوق

یہی افعال نیک کرتی کر دی تھی تاکہ جو خاصہ اس میں ہرک اونٹنے کا تھادہ خود

اوسکا پورا علاج کر سکے۔ پس جب یہاں تک حق تم انعام دے اور ہر طرح کے اختیار

کو پہلایا کی طرف مائل کر دے اور قوت استفادہ کو ہر طرح پورا کر دے تو یہ کہنا

کسی مخلوق کا کہ اللہ تم نے خلق شرفزما یا حقیقت میں سخت غلط اور بڑا دھوکہ ہے۔

یاد رکھنا چاہئے کہ جو اختیار خباب حکیم مطلق نے عطا فرمایا ہے وہ ایسا نہیں جیسے

کوئی احمق بچہ کے ہاتھ میں راجیس کا چاقو دیدے۔ اس لئے کہ جب تک افعال کے

مردود کے متعلق وہ وقت نہیں آتا کہ پوری اور پورا اور اک ماحیت کا ہوا تھا میں نہ  
 پنہنگی نہیں آتی کہ سوائے نتائج قریبہ کے نتائج بعیدہ یا ایک نتائج پیدابون۔ جو نتائج قریبہ  
 پیدا ہوتے ہیں وہ ایسے اعلیٰ ہوتے ہیں جسکی پاداش نہیں نہ ذمہ داری۔ ایسی مثال  
 طفولیت و جنون ہے۔ پس وہ اختیار جو مستلزم شر یا خیر ہے اور مستوجب جزا یا سزا اس  
 (۱۸۵) حالت سے (جو اس مثال میں ہے شیطان اور انسان دو دونوں کی) کو سون دے۔

جواب اسکا کہ علم الہی  
 علت افعال نہیں ہے  
 وہ اسکی تاثرات کا علم  
 ذریعہ محبت نہیں ہے

او۔ و۔ - اعتراض علم کے متعلق تفصیل جواب سوال دوم میں اور تتمہ میں لکھی ہے۔  
 یہاں بھید اعتراض تطفلی اور اجمالی ہے اسلئے جواب ہی اجمالی دیا جاتا ہے۔ وہ یہ کہ علم الہی  
 علت افعال کی نہیں ہے جیسے ہمارا علم کہ کوئین یا خوب کمان بجا رہا تو تر جانیگا علت بخار اور کھری نہیں  
 او۔ - حکمت کے متعلق اگر استفسار وجہ ماحیت اشیاء سے تو سوال غلط ہے۔

جواب نہیں حکمت۔ او۔  
 اسلئے سوال غلط رہا کہ  
 وجہ ماحیت اشیاء  
 علم خارج از اسکا ہے

اسلئے کہ ہمارا علم خواہ اس علم کو پیچے جو حق تہ نے سوائے انبیاء و اومیا و علیم السلام  
 نوع بشر کو دیا ہے۔ خواہ اسکو پیچے جو بعد تحقیقات ان نون نے بنایا ہے۔ خاصیتوں  
 تک محدود ہے۔ کسیکو معلوم نہیں ہو سکتا کہ خاصیتیں مختلف اشیاء میں کن وجہ سے  
 پیدا ہوئی ہیں۔ وہ حکمتیں جو نتائج سے معلوم ہوتی ہیں (بعض ایسی ہیں جنکا  
 بیان خود جناب اقدس الہی نے فرمایا ہے بعض ایسی ہیں جو بیان الہی پر غور کرنے  
 سے ظاہر ہوتی ہیں) بیان ان کا ابواب سابقہ میں ہو چکا ہے۔ یہاں انکو شمار

یہ اسکی تاثرات  
 جیسے محبت نہیں ہے  
 اور شوق۔





کی باقی ترقی - اور اس سبب جو اور مخلوق پیدا کر فی ہین اور اوہین قابلیت و جد

میں آنے کی ہے پر وہ عدم میں رہتا - لہذا اس زوال کے اسباب بنانے ضروری

ہوتے - وہ اسباب اضداد ہیں - طریقہ خلق میں بد خوبی رکھی گئی ہے کہ وہی اسباب

باعتدال

ذریعہ کمال پر پہنچنے کا ہوتے ہیں اور وہی اسباب زوال کے اسباب ہو جاتے ہیں یہی

(۱۸۱)

شال سنگیہ کے کوہی مورث جدام سے وہی دوا، جدام یعنی یہ ہو کہ ترکیب انسان

کی اضداد سے اوہین کا استعمال باعث ترقی سے اوہین کا استعمال باعث زوال

اور فنا - ہر چیز کی ضد اللہ تعالیٰ نے اس بڑی ضرورت سے بنائی ہے - خیال فرماتے تو موجود

پانچا - آخر کار جب افعال میں حسن و قبح (نیکی بری) کے مسئلہ کو پہنچا تو نیکی کا ضد

بری کو پانچا اور بری کا ضد نیکی کو - نیکی کا وجود بغیر بری کے ناممکن معلوم ہوگا اور

بری کا بغیر نیکی کے ناممکن معلوم ہوگا - بلکہ تصور ہی ناممکن ہوگا - پس مصلحت وجود

شیطان میں یہ ہے کہ وہ باعث وجود میں آنے اور شروع ہونے ایسے ذرائع کا ہوا جسے

آخر کار افعال حسنہ اور قبیحہ میں امتیاز ہوا - اور افعال حسن افعال حسن ہونے اگر شیطان نہ ہوتا

ہرگز یہ فرق جو درجہ کا ہے نہ ہوتا - جب یہ نہ ہوتا افعال حسن اتنا حسن نہ ہوتا نہ قبیح اتنا قبیح -

بلکہ حسن و قبح اتنے کم درجہ کے ہوتے کہ امتیاز نہ ہوتا اور سب اطلاق ہو سکے اسے نتیجہ یہ ہوا کہ وجود

شیطان باعث قیام ہماری نیکی کا اور مدد نیکی کا ہے - نیکی نیکی نہ توئی اگر بری کا وجود نہ ہوتا -

حکمت و حجاب  
و جو پیشہ و کار  
ملائے گا کام میں  
اور وہ نہ بھولے

حکمت و حجاب - جو پیشہ و کار ایک سبب منجملہ اون اسباب اقتدار مالکانہ الہی کے ہے جو نوع بشر ہر طرح کے حق تم نے ایجاد فرمائے ہیں۔ یہ اقتدار و کام میں ملتا ہے۔

۱۱۔ اس تدبیر میں کہ بشر بعد اختیار پانے کے اللہ تم کے بس میں رہے حکمت یہ کہ اگر ایسی

تدبیر نہ ہوتی کہ قدرت میں کمی ہوتی اور بشر ہر وقت اختیار میں حق تم کے ہوتا۔ یہ تمام شمر

نتائج قبیح کا خود انسان بنے ہوتا۔ اور شر اور کاروبار کی قابل بعض صورتوں میں نہ رہتا۔ ایک

طرف وہ اقتدار خراب کر دینے کا ہر حالت میں انسان کے ساتھ ہے دوسری طرف ملائکہ و فرشتے

میں کہ ہر وقت انسان کے ساتھ ہیں جب ایسی بری اختیار کی وجہ سے انسان کرنا چاہتا ہے

جو خلاف حکمت ہو وہ روک دیا جاتی ہے۔ جب بری ایسی نہیں ہوتی جو جانے دیجانی ہے۔

جبکہ اور علاج ہیں۔ اگر یہ دونوں اقتدار ہوتے اقتدار کامل اور نفع و ضرر ضروری اللہ تم

کے اختیار سے باہر ہو جاتا۔ چنانچہ اسکی ایک مثال بیان کی جاتی ہے۔

ابھی حال میں یہ واقعہ پیش آیا کہ نو چشم سید علی اوس سلمہ میر سترائٹ لاکنو سے میر شہ کو

جاتے تھے۔ لکنو سے میر شہ کو ریل سہارنپور پر کر جاتی ہے۔ مگر صبح کو جو میل آتا ہے سہارنپور میں

اوس کوئی گاڑی نہیں ملتی کہ فوراً آوی میر شہ جلا جائے۔ اب برا وقت جو رانی ملتا ہے

مقرر ہوتا ہے کہ لکنو کی گاڑی پہنچنے سے چند منٹ پہلے پنجاب کی گاڑی میر شہ کو چلی جاتی ہے۔

یہ شخص اپنے پیشہ کے متعلق ایک کام کو جانتے ہے کہ اگر اوس روز پہنچ جاتے ہیں تو وہ

۶۔ ۱۸۲

نا۔ لیکن اونکو معلوم نہ تھا کہ سہارنپور سے میرٹھ کی ریل اور سوت ہین جاتی اور یہ آنا  
 کار ہو گا۔ اونہون نے مجھے تار دیا ہوتا کہ روز کی مین مل بیچ گا۔ مین اس <sup>فصل</sup> سے چلا کہ اونکو داتا  
 دنگا۔ کیونکہ وہ ~~کچری~~ کچری کے میرٹھ پہنچ ہی نہیں سکتے۔ اور ~~چکر~~ چکر روپہ مل ہی نہیں سکتا۔  
 مین جو چلا تو بعض کاموں کے سبب ویر ہوئی مگر ایسے وقت چلا کہ دو تین منٹ میل کے آنے  
 سے پہلے پہنچ جاتا۔ تین جگہ گھوڑے رک گئے اور اس وقت اسٹیشن پر پہنچا کہ  
 ریل مین صرف رفتار پیدا ہوئی تھی تاہم ملاقات ہوئی اور سید علی اوسط چلے گئے۔ اونکو یہ  
 اتفاق پیش آیا کہ پنجاب سے کاوٹی ویر مین آئی اور اونکو ریل مل گئی اور کچری کے وقت  
 میرٹھ پہنچ گئے اور وہ نفع ہی پہنچ گیا۔ مجھکو شری حیرانی ہوئی کہ میرے تیز گھوڑے  
 جو بی نہ رکتے تھے رگے مجھکو ملاقات ہونے اور اوتار نہ لینے کا سخت افسوس تھا مگر  
 یہ اقتدار مخفی اللہ تم کا اس نفع کا سبب ڈا۔

۲۔ اس اقتدار کی حکمت یہ ہے کہ جو ہوشیاری و دونوں اچوں بروں کے لئے باعث  
 ترقی ہے۔ اچوں کی ترقی بذریعہ شیطان کے یہ ہے کہ وہ اونپر معین ہے کہ اونہیں خراب کرے  
 پہلے وہ ہمیشہ اوس بچے کی فکر میں رہتے ہیں اور خدا بتائے سے توفیق جاتے ہیں۔  
 اللہ تم اونکو خاص ذریعوں سے توفیق دیکر مضبوط کر دیتا ہے اگر یہ در کہہ وقت خراب  
 ہو سکتے ہیں ہوتا ترقی مراتب محدود رہ سکتی تھی۔ بیرون کی ترقی کی تکمیل یہ ہے کہ جب

وہ خدا سے پرتے ہیں اور کو دنیا و اسباب دنیا میں اپنا کم نفع مانتے ہیں اگر انہیں اس سے

بہتر ہو تو انہیں اپنا کم نفع مانتے ہیں۔ انہیں اپنا کم نفع مانتے ہیں۔ انہیں اپنا کم نفع مانتے ہیں۔

کا ذریعہ باعتبار دین سے۔ انہوں نے ترقی کی ترقی کا ذریعہ باعتبار دنیا سے۔ یا دیکھنا چاہئے کہ وہ

زیادہ تر مردوں کی ترقی انہیں دنیا کے لئے متعین ہے لیکن نفع اور کام سے۔

حکمت و جب انسان کو اختیار دیا جائے اور اپنے زور بازو سے مدراج اعلیٰ

پر پہنچے گا طریقہ مقرر کیا جائے اور حصول قوت مشق اضداد کے ذریعہ ہو لازم ہوگا کہ

ہر چیز کی ضد ہم پہنچا دیا جائے۔ ورنہ جس مادہ کی ضد ہوگی اس کے لئے ذرائع ترقی

ناتمام رہیں گے۔ انسان میں وہ چیزیں ہیں جو اجرام فلکی کے اوپر والوں میں ہیں

اور وہ چیزیں ہیں جو اجرام فلکی کے نیچے والوں میں ہیں یعنی روح اور جسم خاکی۔

بہن اوس قوت کے حصول سے جو متعلق روحانیت کے ہے ضد روح ہم پہنچا

مردود ہو۔ وہ شیطان ہے۔

حالت چہارم۔ کہ تکمیل خلق باعتبار دنیا کے ایک مرتبہ تک پہنچا دیا جائے اور اس کے

بعد فنا کو دیا جائے۔ (جیسا ابھی بیان کیا گیا ہے) فنا کرنے کے اسباب اضداد ہیں۔

بہن حکمت خلق شیطان یہ ہے کہ جب اس کے اضلال سے عالم میں شر و کلام برپا ہو جائے

میں سبب ہیں بڑی آفات ابھی (اللعنہ لہم) ان کے پیدا کرنے کا ہوتا ہے جو عظیم کو

حکمت سوم اور  
سچا دنیا دہ  
نہی کی ہے

حکمت چہارم  
کہ دنیا دہ کو دنیا  
کا کھانا دیا جائے

فنا کر دیں۔ اگر شیرخان نہوتا شکر کھی اوس رتبہ مفہم کا نہوتا۔ نہ ایسے بین اور قوی آیات

ابھی کے ظاہر کرنے کی ضرورت ہوتی۔ غرض اس بیان کی سیر ہے کہ جب کفر و عنین کی زیادتی

ہوتے ہوتے ہر انتہائے مرتبہ کمال پر پہنچ جاتی ہے بشت ابتداء کی ضرورت ہوتی ہے۔ البتہ

ایسے لوگوں کو پیدا فرماتا ہے کہ وہ حضرت شیرخان کی شیطنت کے تار و پود کو نیت و نابود

(۱۸۳)

کرویتے ہیں ایمان کی روشنی پہلا دیتے ہیں۔ ایک جہان اوس قاف و مطلق کی پرستش

زور سے کرنے لگتا ہے اور اوس وقت جب سوائے بتوں کے دوسرے کسی کو خالق نہ جانتا تھا۔

کیونکہ اگر خلقت ایک طرح سے حق تعالیٰ کی شناخت کر کے تھوڑے بہت افعال نیک ہی

کیا کرتی، اور اسی حالت پر کیا جانے لگی جاتی کوئی ضرورت نظر نہ آئے اور اسے انبیاء کی بشارت

کے تین معلوم ہوتی۔ گوارا مل دینا یا مائب بنی کا ہر زمانہ میں ضرور ہے۔ عرب کا کفر و

نفاق۔ اونٹنے افعال قبیحہ۔ غلاموں کی حالت۔ عورتوں کی حالت۔ قتل و خونریزی۔ سب کو بے

شیرخان نے کہا تک اس قوم کو اپنا مغلوب بنا رکھا تھا۔ غلاب محمد مصطفیٰ نے غلاب پیدا ہوا

کا یا پٹ گیا قلب ماحیت ہو گئی۔ بری خاصیتیں اچھی ہو گئیں وہی مادہ قتل جو ایک

دوسرے کو آپس میں قتل کر کے عرب کو حقیقت بستی کی طرف لے جاتا تھا۔ عرب سے

فیس قوم سمجھ جاتے تھے۔ سب قومیں عرب کو حقارت سے دیکھتی تھیں۔ وہی عرب پتے

جو مرد اور خوار تھے۔ یہاں تک کہ فردوسی محمود کی طرف سے کہتا ہے۔ شیر شیر شیر شیر

عوب را بجائے رسیدست کار بی که تخت بچم را کتد آرزو + لغوی تو اسے چرخ کو ان لغوی

آنحضرت کے پیدا ہونے سے وہی عوب تھے جنکی زمانہ میں دنا کہ تھی جہن متوجہ ہوتے تھے

و شمنون کے اور اوشین و شمنون کے جو او کو ایسا ذیل سمجھتے تھے چٹکے چوٹ جاتے تھے زہر

آب ہو جاتے تھے دیکھتے وہی مادہ قتل کیا منقلب ہو کر کس کام میں آیا۔ وہی وہی جہن متوجہ

برکت اسلام نے ازواج کے تدوین کر کے اور انکی قوتوں کے اعتبار سے چار پر محدود

کر کے نکاح کے ساتھ طلاق اور خلع کا حکم دیا ازواج میں عدالت کرنے کی قید لگا کر باوجود

قوت اور غلبہ نفس حیوانی کے جو لازمہ گرم ملک کا ہے زنا سی بری جنہ کو عربوں میں بیخ

و بن سے اوکھاڑ دیا۔ عربی اندر غلامی میں جو برائی تھی اسکو انکے ساتھ نیکیاں دیا

کر کے انکی اکثر مواقع پر آزادی ضرور گردان کر صرف اسقدر باقی رکھا جتنا سخت

ضروری تھا۔ وہ عرب بچائے اسکے کہ ایسی ناپاک چیزیں کہا میں اللہ کے نام پر بچ کی سچ

پاک چیزیں کہانے لگے۔ وہ مسخر <sup>کشتی</sup> خدا کے قہار کے نام میں اور انکی عبادت کرنے کی

بدولت اطاعت میں بل لگئی۔ تو تین یکجا جمع ہونے لگیں۔ وہ ایک دنیا کے سردار گئے

اور جو کچھ ہوا آپ پر اور سب پر ظاہر ہے۔ علون حضرت نے (اور دو اور نیز اور انکے آل

و صاحب پر تباہ و تاراج کیا کہ نفوس ہی میں لیکن انکا ایک بیکانے والا بھی ہے

دوہنہ وہ نہیں اچھی قانون کو جو عوب میں <sup>تین</sup> ایک باعث ہاکت اور برادری کرکے

دین تو توں کو ایک مادہ بنی کیسا باعث نجات اور تمام برکتوں کا نازل کرنے والا بنا دیا۔

یا آپ غور کریں گے تو اس انکار کر سکتے ہیں کہ سوائے نفوس کو ہی اور بنانے والا اور کوئی

درباریت کرنے والا نہیں ہے۔ بار بار ہدایت ہو جاتی ہے پر کیوں وہی نفوس جب پہلا نیوگو

بان جاتے ہیں کیسے مجبور معاشرے میں پڑ جاتے ہیں۔ نہیں۔ آپ بانگیں کہ سوائے نبی

(۱۸۶)

نے انسانی کے دوسری اور چیز ہے اور ضروری ہے البتہ تشرکین اللہ تم کی بزرگ اور

مارک ہیں البتہ وہ بری ہیں اور بہت ہی بُری ہیں۔

حکمت بسم اللہ  
کہ جس سبب سے  
اقدس اس میں ہے  
اگر جو دوسری ہے

ابتداء ایسا و عالم میں جب اضداد ہم پہنچانے ضرور ہوں

بعض اضداد ایسے نکلے ہیں جن کا خلق کرنا ذات اقدس الہی سے خلاف او کی شان

غفیم کے ہو جیسے خیر و شر۔ یا وہ خواص جو دونوں کام دیکھتے ہیں۔ یعنی اچھے

مصرف اور بُرے مصرف (میں) لیکن پیدا کرنا اون کا بھی اتنی حکمتوں کے جن میں سے

بعض کی طرف سے اشارہ کیا ہے لازم اور لازم ہو تو سوا اسکے اور طریقہ ایجاد

جو بہتر سے بہتر ہو پیدا ہی نہیں ہو سکتا کہ ایک مخلوق کو پیدا کیا جائے اور او کو اختیار

دیا جائے اور وہ ذریعہ ان اضداد کے پیدا کرنے کا ہو۔ اگر غور کیجئے گا تو پا لیا کہ اس

بہتر اور کوئی حکمت نہیں ہے۔ چنانچہ شیطان نے حضرت آدم کو گندم پہلایا۔ اور طریقہ توالد

اس ذریعہ سے پیدا ہوا۔ یہ خاصہ دونوں مصرف میں آتا ہے۔ یہ خاصہ کا مادہ پیدا کیا

۲۰  
کا آمد سے کہ بہتر

جو دونوں مصروف میں آتا ہے - پر سامان دنیا کو عمدہ کر دکھایا جو دونوں مصروف میں آتا ہے یہ سب چیزیں ضروری تھیں - شک کے ضروری ہونے سے اہل عالم انکار نہیں کر سکتے۔

حکمہ سائنس - چونکہ دنیا امتحان گاہ ہے اسلئے ذرائع امتحان حقیقت پر مشتمل ہونگے امتحان میں درانے ہونے اور سید قدر کامل اور بہتر ہونگے - پس حکمت وجود شیطان ذرائع امتحان کا سخت سے سخت کر دینا ہے اور انسان کا اوس سبب بہتر سے بہتر بنانا ہے۔

اگر سخت امتحانات ہوتے انسان فرشتوں سے بہتر ہوتا - نہ وہ دکھ سکتا باوجود اسکے کہ وہ کسی زنجیروں میں پکڑا ہوا ہے - کس زوری خواہشیں اوس میں موجود ہیں کہ جب اونکا زور ہوتا ہے کچھ دکھائی نہیں دیتا - اوس پر شیطان بہر کانے والا موجود ہے اس سبب ہی اوس انسان سے وہ افعال صادر ہوتے ہیں کہ عقل حیران ہو جاتی ہے - گویا انسان بطریق عجاز دکھاتا ہے کہ ہم عجیب افضل میں ہیں جس حقیقت میں یہ اعلیٰ اور جبریلی تہذیب انسان کو فرشتوں سے بہتر بنانے کی ہے اور حمارے لئے عجیب حکمت ہے -

ہم سائنس -  
لیج اسکا  
درجہ اسکا  
مکمل حقیقت  
درجہ

حکمت ختم اگر وجود شیطان نہ تھا نظم عالم جواب ہی وہ نہ تھا بلکہ قریب قریب اوجہ ہوتا جو حیوانات مطلق میں ہے - کیونکہ جب خواہشوں تک فساد محدود ہوتے خواہشوں کے بعد فساد اپنا ہی جاتا رہا کرتا جیسا اب حیوانات میں سے جاتا رہتا ہے - ترکیب عالم میں

نظم و نظم  
ایم اسکا  
درجہ

انسان بہترین مخلوقات ہے - اوسکا نظم ہی بہتر سے بہتر ہونا چاہئے بہتری بہترین



وقتوں کے طے کرنے سے پیدا ہوتی ہے۔ جتنی وقتیں زیادہ ہوں تبہری زیادہ ہوگی

لیاقت نظم انسانوں کی وقتوں پر غالب آنے سے ظاہر ہوتی ہے جو کہ خداوند عالم میں

ہر صفت کمال کے ساتھ ہے اور یہ عالم جو کہ کمال کا بنایا ہوا ہے ہر چیز میں ایک ایک

(185)

طرح کا کمال موجود ہے اگر نظم میں کمال نہ ہوتا خدا کا بنایا ہوا نہ ہوتا۔ پس یہ سب ذرائع اظہار

کمال کے اور لازمی ہیں۔ جب عالم مظهر تمام قدرتوں کا ہو قدرت کمال انتظام کا بھی مظهر ہوگا۔

تمام صفات عدل و عفو اعلیٰ درجہ کی اس دنیا میں بغیر اس ترکیب نظام کے

دوسری طرح سے ظاہر ہو ہی نہیں سکتی تہن ~~نظم و مقصد و تامل و تدبیر~~

~~کمال و عظمت~~۔ اگر اوں لوگوں کے مذاق پر جو خلق شرق و غرب نسبت حق تم کے جائز

رہتے ہیں گفتگو کیجئے تو یوں کہا جائیگا کہ جو طریقہ بخشش کو پیدا کر لیا وہ ضرورت بخشش

کو ہی تو پیدا کر لیا۔ جو خالق اور ابتدا ہر چیز کی ہوگی اور وہ خالق معاف کرنے والا ہوگا

وہ اسباب آلات گناہ ہی پیدا فرمائے گا۔ اگرچہ مقصود بالاصلاح خلق گناہ نہ ہو عجیب

و غیب صفت یہ کہ اوسنے کمال رافت سے جو درباب عطائے اختیار سے تبارک اور

حقا کر قوت بچے کی دے کہ سب ذرائع ہر صفت کے ظہور کے پیدا کئے ہیں۔ اور عالم کے

نظام کو کمال پر پہنچایا ہے۔

الخبر: آپ اطمینان فرمائے کہ شیطان کا وجود بڑی حکمت سے اور حکمتیں

کچھ اظہار  
سی ہی صورت  
کہ درت  
ایسی اور ہے

اوسمین سبھ میں ہماری عقلیں چھوٹی ہیں ہم میں اتنی فہم کہاں کہ حق تعالیٰ کے رموز کی  
 حکمت بیان کر سکیں۔ افسوس کہ اومی جو مجرب ہوتے ہیں لوگ اونکے خلق پر اعتراض  
 نہیں کرتے شیطان کے خلق پر کرتے ہیں جہاں کوئی بڑی وجہ فرق کی نہیں ہے۔ سخت افسوس  
 کہ اتنا نہیں سمجھتے کہ دونوں میں قوت ہے۔ اور وہ قوت ایسی مخلوط ہے کہ ایک دوسرے  
 سے جدا نہیں ہو سکتی جیسے قوت اور اک ورد کی اور قوت صدور افعال کی ایک ہے اسلئے  
 افعال نیک و بد صادر کرنے کی ایک قوت ہے جسے اختیار بنا ہے۔ پس خلق کرنے میں  
 بہرہی داخل نہیں ہے۔ افعال نیک کے لئے جزا اور افعال بد کے لئے سزا مقرر کی گئی ہے جسکے  
 مختلف ذرائع ہیں۔ باوجود اسکے افعال بد کام میں لائے جاتے ہیں۔ جسکے نفس میں  
 شیعہ و بد راہی بڑے کام ہے۔

## دوسرا سوال

دوسرا سوال

تکلیف معرفت  
بہن وی

جیکہ اللہ تم نے اپنے ارادہ اور مشیت کے مطابق مجھے پیدا کیا تو پھر تکلیف معرفت اور اطاعت دینے میں کیا فائدہ تھا۔ کیونکہ اللہ کو بندوں کی طاعت سے نفع اور ان کی نافرمانی سے نقصان نہیں پہنچتا۔ اس میں کیا حکمت ہے۔

(۱۸۶)

جواب

میرزا علی صاحب کا  
کہ تکلیف معرفت صرف  
نفوس کے لئے دی گئی  
نفوس برہمن تیر کے

میرزا صاحب فرماتے ہیں کہ مطلب اس سوال کا یہ ہے کہ تکلیف معرفت اور اطاعت جب اللہ کا اسمین نفع نہیں کیوں دیکھتی اور جواب دیتے ہیں کہ عموماً تکلیف معرفت اور اطاعت کی اس لئے ہے کہ نفوس خواہشوں کی قید اور ان کی تارکیوں سے چھوٹ جائیں۔ یعنی نفوس میں سے خونخواری اور جانور پر جاتا رکھنا اور زمین اور حیث اور فرشتہ پر پیدا ہونا کہ علم کی روشنی اور قوت اعمال حسہ کے سبب کفر اور معصیت اور جہالت سے پاک صاف رہیں۔ اشتیاق میں تکلیف معرفت اور اطاعت کا غیر موثر ہونا اس کی غایت عامہ کا منافی نہیں ہے۔ چنانچہ مینہ برسا نیکی عموماً غرض یہ ہے کہ غم اور سوگ پیدا ہوں اور وہ کہاتے جائیں۔ اگر فینہ ناقص زمین اور تیر کی چٹانوں میں موثر ہو تو یہ نہیں کہہ سکتے کہ سب جگہ کیوں برسا۔ ہر ایت خلق میں اللہ تم کا فائدہ نہیں ہے۔ جیسے کہ اصل پیدا کر زمین اللہ تم کا کوئی نفع نہیں ہے۔ اور یہی شخص اپنے

فضل و کرم سے ہر چیز کو پیدا فرما کر اور سکون و نیک راستہ بتا دیا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ اس شخص  
وہدایت دین نہ ذاتی نفع سے نہ وہ اس کے عوض کا خواہشگار ہے۔

شرح اور مثال  
باب ہر اقرض

راقی۔ جناب میر صاحب نے جو مثال دی ہے اس سے مجھے اتفاق نہیں ہے اس لیے کہ نیت  
چنانچہ ناکامی یا فائدہ ہے۔ ہر بات کا موسم گرمی کا اختتام ہے۔ اگر محض گرمی پر اکتفا کرنا  
ایسے بڑے بڑے پتھر نہ ملے۔ کیونکہ گرمی میں پتھر چٹخ جاتے ہیں سو واقعہ میں کارخانہ  
کا ہر جزو اس طرح ایک دوسرے سے پیوستہ ہے کہ عام نفع ہر چیز کے دوسری چیز کو پہنچ  
ہیں گو خاص فی الحال کے ہوں۔ علاوہ بران بد آدمیوں کو پتھر سے تشبیہ دینا محض عجب  
اس لیے کہ اگر ایسے ہوں مجبور فطری ہو گئے مجبور فطری کے لئے تکلیف نہیں ہے  
اگر مجبور فطری نے لئے بھی تکلیف ہو یقیناً بیخانہ ہوئی۔

خاص صاحب کا جواب  
کہ تکلیف مراد اس شخص  
کو پہنچا کرتی ہے اور یہ  
اضطرار ہے

وہ نئی صاحب نے اس سوال کا یہ جواب دیا ہے کہ تکلیف (یعنی واجب  
کرنا اچھے کاموں کا اور منع کرنا بُرے کاموں سے) جیسا کہ عقل اور نقلی دوا  
طرح کی دہلیوں سے ثابت ہو چکا ہے اس لیے بنائی گئی ہے کہ ملکفوں کو  
(جنہیں تکلیف دیا جائے) تنظیم ثواب کا استحقاق اس کے ذریعہ حاصل  
کیونکہ تنظیم بجز استحقاق کے عقل سلیم کی نظر میں قبیح (بُری) ہے۔ یہ  
وجہ ہے کہ عقلمند لوگ بچوں کی تنظیم کو قبیح (بُرا) جانتے ہیں بلکہ ان کی تنظیم  
کو

کو حسن (اچھا) جانتے ہیں۔ لیکن مال کے غیر مستحق کو دینے کا یہ حال نہیں ہے۔ عقلمندوں  
میں وہ دنیا جو دو فضل (بخشش اور مہربانی) کہلاتا ہے اور قبیح خیال نہیں کیا جاتا۔

جواب: کہ یہ سچ ہے

(۱۸۶)

تقریر اس بیان کی یہ ہے کہ اللہ کی نعمتوں کو حاصل کرنا اور اونے متفع ہونا  
دو طرح کا ہے۔ ایک تفضل مہربانی اور دوسرا استحقاق۔ پس ایک سیدہ کہ کئی ہم پیر مہربانی  
کی ویدیا محمولگیا۔ دوسری یہ ہے کہ اپنے اپنے کا حق پیدا کیا اور لیا (جیسے بیک اور  
فردوری اظہار ہے کہ استحقاق کا رتبہ تفضل کے رتبہ ~~کے~~ سے بہت برتر ہے۔  
پس اللہ تعالیٰ اگر ابتداء مکافون کو جنت دینا تو معنی یہ ہوتے کہ اس جناب اپنی  
صرف تفضل کو کام فرمایا۔ رتبہ استحقاق سے محروم رہا۔ یعنی کمتر رتبہ کی چیز عنایت  
فرمائی برتر رتبہ کی چیز نذری۔ یہ برابر ہے۔ جس میں سے ایک برائی یہ ہے کہ لازم آسکا کہ  
خبر کو اللہ تعالیٰ جانتا تھا کہ بعد تحفیت اطاعت کرینگے اور اسے ثواب کا استحقاق پیدا  
کرینگے اور کو استحقاق حاصل ہونے دیا۔ اور جو کچھ مطیع کے لئے اصلح (سچ) بہتر  
تھا نہیں کیا۔ اور فی نعمت و یدہ <sup>کے</sup> علی ندی اللہ تعالیٰ سے سخی اور حکیم مالک نے ایسا  
خیال ہرگز نہیں ہو سکتا۔ (۱۸۷)

اس بنا پر جناب باری تعالیٰ پر واجب آتا ہے کہ جب پیدا کرے سب کو اچھا کام کر کے  
اچھا ہو جانے کی تلقین دے۔ کہ وہ اونکے لئے لکھ امر حلیل کا پیش کرنا ہے۔

تاکہ جو اطاعت کریں مستحق اوس ثوابے ہوں جو علم الہی میں پہلے سے تحقیق ہو چکا ہے  
 جب تیار دیا جائے اور پہنچا دیا جائے اور معلوم ہو جائے کہ اس عہدگی کے لئے تکلیف  
 یقین ہے کہ سوائے اوس شخص کے جو اپنے نفس پر ستم کرے اور انجام کو نہ سہوے  
 مخالفت تکلیف کی نہیں کرے گا۔

۱۶

جواب بہ ہندو  
 خیر اور نہ تکلیف  
 و عقل کی۔

ایک اور تقریر اس بیان کی یہ ہے کہ اگر مانا جائے کہ نہ پیدا کرنے میں کوئی حکمت ہے  
 نہ تکلیف میں۔ جیسا شیطان نے خیال کیا اور کہا ہے کہ اگر تکلیف نہ بنائی جاتی کہ نہ  
 شخص مستحق عذاب اور خلونار کا نہ تھا۔ تو چاہے کہ یہ بھی مانا جائے کہ دنیا میں  
 عقل سے زیادہ کوئی چیز نیکمی اور برتری نہیں ہے۔ کیونکہ اگر آدمی میں عقل نہ ہوتی تو برائی  
 اوسکے اندر کہہ دیتی اور کوئی عذاب یا تادیب بسبب مقصود کے اوسے نہ کی جاتی۔  
 صوف عقل کی وجہ سے وہ ان جہنم میں مبتلا ہے۔ حالانکہ تمام عالم مسلمان ہوں یا غیر  
 مسلمان۔ سب مانتے ہیں کہ عقل نہایت اچھی چیز ہے۔ رتبہ اوسکا بہت ہی بلند ہے۔  
 اسباب پر دنیا کو ایسی اتفاق ہے جیسا اسباب پر ہے کہ ضد اور نقیض اوسکا  
 یعنی عقل نہونا نہایت کمزور جب کی چیز ہے

خیر اور نہ تکلیف  
 و عقل کی۔

اگر اس بیان پر یہ اعتراض کیا جائے کہ عقل اون چیزوں کا سبب نہیں ہوتی جو  
 باعث ضرر اور تکلیف کا ہوں بلکہ عقل برائی سے روکتی ہے۔ صاحب اگر چاہے بھی  
 برا کام



، سوگي ماحيت تعريض بشير اور بري کر نيا حکم دینے کی حقیقت کو بھی بدل دے اور ایسے  
 حکم بد کے دینے کو اچھا کر دے۔ ایسی نحوایات کو یمنین کہہ سکتا۔ کیونکہ اگر اچھی باتوں کے  
 کرنے کا حکم دینا در حقیقت اچھی باتوں کا حکم دینا صرف اسی صورت میں ہو کہ حکم دینے والا  
 جانتا ہو کہ امور تعمیل کر لیا تو لازم آسکا کہ بری باتوں کا حکم دینا اور بری باتوں کی طرف  
 رغبت دلانا صرف اسی وقت ہر اس وجہ حکم دینے والا جانتا ہو کہ امور تعمیل کر لیا  
 ورنہ ہر اس وجہ سے سب جانتے ہیں کہ بری بات کا حکم دینا کہ کرو ہر اس وجہ سے خواہ امور  
 تعمیل کر یا نہ کر۔ اسی طرح اچھی بات کا حکم دینا کہ کرو اچھا ہے خواہ حکم دینے والا  
 جانتا ہو کہ امور تعمیل کر لیا یا نہ کر لیا۔ اور یہ سب بدل جانے ماحیت حکم کا نہیں ہو سکتا۔  
 پس بعض لوگوں نے دوزخ میں جانے سے ماحیت تکلیف کی یمنین بدلی اور وہ سبب  
 برے ہو جانے تکلیف کا نہیں ہوتی اسلئے سب کو نیک کاموں کی ترغیبی توفیق عطا فرماتا۔  
 خدا انھما سوال پر غور کرنے سے یہ معنی پیدا ہوتے ہیں کہ یہ سوال عام طور پر  
 استفسار رحمت تکلیف طاعت کا نہیں ہے بلکہ شیطان بالخصوص اپنی نسبت سوال  
 کرتا ہے۔ اور تکلیف طاعت پر یہ اعتراض کرتا ہے کہ میری نسبت جب ارادہ  
 اور مشیت بہرہی کہ میں شر کرنے کے لئے پیدا ہوں تو میرے لئے امکان طاعت  
 نہیں ہو سکتا پس میرے لئے حکم طاعت ایسا ہی غلط ہے جیسے کوئی آدمی کو حکم  
 کہ بد

ردیم کا جواب  
 ص ۱۸۱  
 کہ سنت



کہ اپنی وہ سخت چڑی حسین جو رہنمائی فرماتا ہے کہ میرا فائدہ نہ رہتا  
 تو خود حاکم کا فائدہ ہونا چاہئے۔ مستم ہے کہ اللہ تم کا فائدہ کسی کی اطاعت میں نہیں ہے۔  
 جس پر یہ حکم و قانون یعنی حاکم و محکوم کی نفرتے بیخاندہ اور عبت محض ہے۔  
 اسلئے حکمت پوچھتا ہے تاہم جب یہ سوال شیطان کی طرف سے خصوصاً ہے ہر فرد  
 بشر جسے ایسی شکایت ہو اپنی اپنی نسبت پہی ~~کے~~ کر سکتا ہے اسلئے  
 اس میں عموم پیرا ہوا ہے اور اس سوال سے نکلتا ہے کہ وجہ تکلیف طاعت ہر کلف  
 میں کیا ہے۔ جواب اسکا یہ ہے۔

(۱۸۹)

ماں بہت کا سوال  
 انجیل شادی پر گزشتہ

ایک نیری شق کو اس سوال میں فرو گذاشت کیا ہے یعنی ایک شق یہ ہے  
 کہ حاکم کا فائدہ ہو دوسری یہ ہے کہ محکوم کا فائدہ ہو تیسری یہ ہے کہ اور و ناسوا  
 ذات محکوم کا فائدہ ہو۔ حکم ہوا وقت عبت محض کہتے ہیں جب اس میں کسی  
 فائدہ نہ ہو (حالانکہ یہاں فائدہ عامہ ظاہر ہے) پس یہ سوال چلی غلط ہے۔

ماں جو تکلیف کا دور  
 مثبت کہ میں کا جاننا

خاص اور عام وجہ تکلیف کی دونوں (شیطان اور نوع انسان) نے سے نہیں ہے  
 کہ اگر وہ اور مشیت کے یہ معنی غلط ہیں کہ اللہ نے یہ قصد کر لیا تھا کہ شیطان بدی  
 کرے یا قصد کر لیا تھا کہ انسان بدی کرے اور بوجہ مشیت اور ارادہ دونوں مجبور تھے۔  
 اسلئے کہ اللہ تم نے اختیار دیا تھا کہ چاہے یہ دونوں بدی کریں چاہے نیکی کریں چاہے

شیطان نے عبادت کی تھی پس وہ مجبور نہیں ہو سکتا انسان کی نسبت اختیار یہی ہے۔

اللہ مجھے پہنچا دیا اگر یہ قصد کر لیتا تو اب پیدا کرنا کہ مبریٰ کرنے کی قابلیت ملتی یا نہی

کرنے کی قابلیت ہوتی اور وقت وہ صورت ہوتی جیسے آدمیوں کی اڑنے کے متعلق ہے۔

طائر وں کی طرح اور نہیں سکتا یا آدمیوں کے کہانے کے متعلق ہے۔ کوئی آدمی ناک سے

نہیں کہا سکتا۔ اس سے ظاہر ہے کہ اختیار داخل ارادہ اور مشیت ہے۔ باقی رہا نفع

تجسس علی ہذا۔

اطاعت اور ضرر غیر اطاعت شیطان اور انسان کے لئے یہ دونوں موجود ہیں اور

اس قدر صریح ہیں کہ انکار کرنا انکار بدہیات ہے شیطان اگر اطاعت سمجھ کر نہیں کرتا

لو کہ مراتب عرفان برہمچاری اور ہمیشہ ہمیشہ جنت میں رہتا۔ انسان کے لئے اطاعت

میں فائدہ ہو نیچے متعلق پہلے چوتھی باتوں کو دیکھیے۔ بے محل غصہ منع سے کیجئے آخر کو

قتل کی نوبت پہنچ چکی ہے یہ کہہ کر موت کی نوبت پہنچ چکی ہے پھر پھر

باتوں کو بھیجے قتل اور زنا اور اکل میت وغیرہ وغیرہ۔ کیا اطاعت میں بہلائی سے کوئی

انکار کرتا ہے اصل بات یہ ہے کہ جتنی چیزیں ہیں اور میں اطاعت اور اس چیز کو

بنایا ہے جو مطیع کے لئے مفید ہیں خواہ وہ فعل ہو خواہ ترک فعل۔ پس میرے

کہ اطاعت میں مطیع کا نفع ہے اللہ کی شناخت کامل اعلیٰ اور جبر اطاعت کا ہے۔

پس اطاعت بیکار اور عبث نہیں ہے یہ فائدہ مطیع میں خواہ شیطان نہ خواہ

انسان

انسان محدود ہے۔ وہ تدریس میں جو انسان کو اللہ تم کے بس اور قدرت میں رکھنے

کی ہیں یشافی اختیار نہیں جیسا بیان مفصل ہو چکا۔ جب اختیار داخل مشیت ہو اختیار

دیکر بس میں رہنا بدو ان کے ممکن نہیں کہ اختیار دینے والا جانتا ہو کہ یہ اختیار اس

اس طریقہ میں صرف ہو گا تا کہ بُری طرح اختیار کام میں لانے کے بعد اس کی اصلاح ہو۔ (۱۹۰)

ورنہ نظام بگڑ جائیگا۔ اس سے لازم آتا ہے کہ علم ~~بجائے~~ <sup>بسیات کا</sup> اختیار یوں کام آگئے ہو۔ اور

علم بیان و زبیر اس بات کا ہے کہ اختیار ~~میں~~ <sup>میں</sup> اس بات کا بھی ہو کہ ہزاروں

ہزاروں کے لئے وہ کون ذریعہ ہو سکتا ہے کہ وہ ہی کار آمد ہو جائیں۔ وقوع بسبب علم

ہو اختیار ہے جو اگر یہ پہلے ہی ہوتی اتنا ہی اختیار نہوتا۔ یہ علم اور مشیت سے بدی کو

نیکی میں پہچانتے کی حالت مفصل بیان کی گئی ہے ہر مہر ی کام میں آتی ہے۔ شیطانی

ہی بدی کام میں نہیں آتی۔ پس مشیت کو صحیح معنی میں بچے کو ہی اعتراض نہیں وارد

ہوتا نہ طاعت جو بلا نفع خالق مخلوق میں محدود ہے بیفائدہ ہوتی ہے۔

اگر امام صاحب کے مذاق پر گفتگو کیجاے تو میں کہہ سکتا ہوں کہ اگر اولین اور آخرین جمع

ہوں اور کہیں کہ حق تم خالق افعال ہے اور بندہ محض کا بسے جس اور قح اشیا کو

نقلی قرار دین اس شبہ سے منحل نہیں ہو سکتی۔ لیکن جب یہ جواب دینگے کہ

شبہات زائل ہو جائینگے اور اعتراضات اوشہ جائینگے۔

مذہب  
کے  
مذہب  
مذہب  
مذہب

(۳) جب اس اعراض کو مرف ذات بشر کے متعلق دیکھا جائے تو سخت غلط ہوگا

اسلئے کہ مان کے پیش سے پیدا ہونا تو ایک پھر کا پیدا ہونا ہے تکمیل خلق انسان کی

دو حالتیں ہیں ایک ابتدائی دوسری انتہائی - ابتدائی تکمیل نظریہ عالم ہے وہ تکمیل

متعلق جسم کے طرح طرح کے اسباب سے ہوتی ہے جبکہ جسم کرنا و شوار ہے - یوں کہنا چاہئے

کہ ساز کارخانہ عالم کا تکمیل میں دخل رکھتا ہے مثلاً آب و ہوا - غذا - آرام و راحت

تعلیم و تربیت - مان باپ - ان اسباب کے اختلاف سے مادہ کے اختلاف کو جب ملایا

جائے (کر دہ ہی ایسے ہی اختلافات کی وجہ سے مختلف ہوا ہے) تو ظاہر ہوگا کہ ہر مختلف

سبب کو تکمیل میں دخل ہے - اور سب سے بڑا دخل والدین کے افعال کو اور اپنے افعال

کو ہے - ہدایت اور تکلیف طاعت اصلاح افعال ہے - پس اس اصلاح کو ترقی

جسم میں دخل فہم ہے - لہذا سخت غلطی ہے کہ جو افعال انسان کی تکمیل میں دخل کرتے

ہوں ان کو انسان بیفائدہ کہے - انتہائی تکلیف انسان کی جبکی شرح باب سوم میں

کی گئی ہے - وہ ہی مطابق نتیجہ افعال کے ہوتی ہے پس افعال کو اطاعت کے ذریعہ سے

حسن کی طرف راجع کرنیکو کوئی عاقل بیفائدہ نہیں کہہ سکتا - پس حقیقت میں خلق کرنا

اور تکلیف طاعت دینا ایسی ملی ہوئی دو چیزیں ہیں جو ایک دوسرے سے جدا نہیں ہو سکتیں

یہ نہی حکمت ہے انسان کے متعلق اس نظر سے ہی یہ اعراض اب غلط ہے جبکی

جہاں

ہنیں کہ نوع انسان کے پیدا کرنے سے غرض پیدا کرنا بہترین مخلوق کا بنے جسکی اصل  
 رض معائنہ حکومت عالم ہے اور وہ غرض نعمت جلیل اقدار ہے جب اسلئے خلعت وجود  
 مایت ہو مہر ایت ایسی ضروری ہے جیسے کسی معجون میں خروا عظم ضروری ہوتا ہے یعنی  
 مخلوق کو بتلانا چاہئے کہ تمہارے ہاتھ میں اچھا ہوا ہوتا ہے اگر تم افغان نیک کرو گے  
 رشتوں سے بہتر ہو گے اور اسلئے کہ تم بہتر بنو پیدا کئے گئے ہو۔ یہ بہتر ہونا تمہارے  
 بیش آرام کا باعث ہوگا تم جنت میں رہو گے یہاں تک بتلانے اگر بُرے ہو گے تمہارے  
 لئے جہنم کی بڑی تکلیف ہوگی اگر اپنے آپ آدمی میں اچھا بننے کی قدرت نبی ربی  
 و رہبر سامان ہوتے وہ اسقدر اور اس اعلیٰ وجہ کا اچھا ہو ہی نہیں سکتا تھا

(۱۹۱)

تیسرا سوال :-

سجدہ آدم کا کس پر کیا گیا تھا

نبی مصلو پیدا کیا اور عموماً اپنے احکام کا مکاف بنایا یعنی اللہ تم کو چچان لیا اور  
 اوسکی عبادت کرنے لگا اور فرمان بردار ہو گیا پھر علی الخصوص سجدہ حضرت آدم کا  
 مچے کیون حکم دیا۔ اس حکم دینے میں کیا حکمت ہے کیونکہ آدم کی طرف سجدہ کرنے سے  
 میرا فرمان اور طاعت زیادہ ہنیں ہو سکتی تھی۔

جواب :-

میر سید علی - فرماتے ہیں - کہ سوال یہ ہے کہ میرے بے سجدہ آدم میں کیا مصلحت تھی۔ اور جواب میں کہتے ہیں کہ اس شبہ کے خد جواب ہیں۔

سید علی  
میر سید علی  
ہیں

پہلا - ب - جاننا چاہئے کہ باری تم کا کوئی فعل یا حکم فعلی حکمت سے خالی اور نواور پھاندہ اور اتفاقیہ نہیں ہوتا۔ اگرچہ اکثر امور کی حکمت کی تفصیل ہمیں نہ معلوم ہو لیکن اس مختصر کلیہ کے جاننے کے بعد کسی امر کے حکمت کی پوشیدگی منافی اس حکمت نہیں ہے۔

سید علی  
میر سید علی  
ہیں

دوسرا - ب - دراصل حکم سجدہ عموماً ملائکہ کو صادر ہوتا تھا۔ ابلیس چونکہ اس وقت فرشتوں کے ساتھ تھا اسلئے تبخا وہ بھی مامور ہوا جب اسنے اپنے آپکو منجملہ مامورین سمجھ کر دیدہ و دانستہ سرکشی اور نافرمانی کی ملعون اور مردود بنا۔

دوسرا - ب -  
میر سید علی  
ہیں

تیسرا - ب - احکام الہی اور تکالیف شرعیہ سے نفوس کی جانچ کیجاتی ہے اور ان کے مرکوزات و مضمرات متعلق خیر و شر (یعنی سعادت و شقاوت) کا اعلان ہوتا ہے تاکہ اتمام حجت کے بعد ہلاکت و نجات نا واجب نہ خیال کیجاتے۔

سید علی  
میر سید علی  
ہیں

راقمہ - جواب میر سید علی صاحب کا خلاصہ یہ ہے کہ حکمت صحیح معلوم نہیں اس قدر معلوم ہوتی ہے کہ ہدایت ضروری چیز ہے تاکہ عدم قبول ہدایت کے بعد نفس کی حالت ظاہر ہو کر وہ دہان ہو گیا جائے جہاں پہنچنے کے لائق ہے۔

سید علی  
میر سید علی  
ہیں

فہم جس کو کہہ رہے ہیں  
- فضیلتِ احمد  
- یہ سب کچھ  
میرزا محمد

قاضی صاحب - فرماتے ہیں - اللہ تم کی عرض ملا کہ کو سجدہ آدم کا حکم دینے میں  
میر تقی کے ملائکہ کو معلوم ہو کہ حضرت آدم اونٹے بہترین اور اللہ تم کے خلیفہ بننے کے سزاوار  
ہیں۔ اور نیز میر تقی کے اس ذریعہ سے شیطان ملائکہ کی استدعا کی برائی اور اس کی شیطنت  
ظاہر ہو اور اس طریقہ سے جس میں جیسی استدعا دے۔ پہلائی یا بُرائی کی وہ اوس تک  
پہنچ جائیگا۔ اور وہی ذریعہ اتمامِ حجت کا ہو گا کہ اللہ نے بعضوں کو کیون ثواب دیا  
پہر بانی کی۔ بعضوں کو کیون عذاب فرمایا۔ اگر اللہ تم بغیر اس کے سزا دیتا اوسکا اور  
دوسروں کا اعتراض وارد ہوتا۔

سوال - وہ جو

قاضی صاحب دو جواب دے ہیں یہ کہ شرف حضرت آدم ظاہر ہو۔  
۲۔ یہ کہ وہ ذریعہ شیطان کو دین پہنچے کا ہو جہاں پہنچے وہ خود لاپس ہے۔  
۳۔ یہ کہ وہ ذریعہ سجدہ ہے کہ حکم سجدہ سے قابلیت کھل جائیگی اور یہ ایک طریقہ  
خارج حق تم نے اختیار فرمایا۔

جواب - ائمہ - اور  
وجہ اسل سوال -

جواب - الفاظ سوال پر غور کرنے سے ظاہر ہے کہ ایسے لغو اور مہمل سوال  
نہایتوں سوال میں اور کوئی نہیں ہے کہ اوسکا احوال خود سوال سے ظاہر ہے کہ (۱)  
نہایت عدم اطاعت ہے پس یہ کہنا کہ اطاعت حکم سجدہ سے اطاعت زیادہ  
نہیں ہو سکتی یہی بد اعتقاد ہے۔ ۲۔ انکار بغیر عدم عرفانِ قادرِ عالم کے عاقل سے

خارج از انھان ہے۔ پس دعویٰ عرفان ہی غلط ہے۔ اور ازویا و عرفان کا انکار

غلط تر۔ ہم حکم سجدہ کی خصوصیت دعویٰ بلا وجہ و بے اصل ہے۔ ہم بزرگ عظیم

اس سوال سے پر غماز ہے یعنی شیطان نے اپنے آپ کو فرشتوں سے بہتر جانا لیا کہ بعد دعویٰ

عرفان اور اوسپر انکار تعمیل حکم سجدہ کو اپنے ساتھ مخصوص کر لینے کے یہ معنی ہی ہیں

کہ فرشتوں کو ان دونوں (عرفان و ازویا و اطاعت) کی ضرورت ہو تو سوچے نہ تھی۔

اور میں اونے بہتر تھا۔ جو کوئی تکبر نہ اچھا جانے اور بہت بڑا تکبر سوال سے خود وہاں ملے۔

بہن صاحبہ

یہ ہیں۔ سجدہ کی ماحبت یہ کہ جسم انسانی

میں بعض اعضاء رئیس ہیں بعض مروض۔ اور ترکیب جسم انسانی کی یہ کہ اعضاء

رئیس بلند مقام پر واقع کئے گئے ہیں اور مروض پست مقام پر ہے بہتر عنقریب

سرے وہ سب اوپر ہے۔ وہی مقام عقل ہے۔ انسان جس کسی کی اطاعت

کرتا ہے معنی یہ ہوتے ہیں کہ وہ اوسکو اپنے سے اعلیٰ اور مرتبہ میں اوپر سمجھتا ہے

جب نیز حالت ہو ~~میں~~ <sup>میں</sup> ہو گا کہ افعال اور اقوال و ونوس <sup>میں</sup> تباہ کہ میرا

وہ مقام جو سب اونچا اور سب کا رئیس <sup>تھا</sup> ہے مقابلہ میں سب نیچا اور پست

تر ہے۔ یہ ایک خامہ بیعت ہے <sup>خانیہ</sup> ہر بشر جب حد درجہ کی خضوع اور فروتنی

کی طرف مائل ہوتا ہے خود بخود جک جاتا ہے اور آخر کار سجدہ کرتا ہے اور وہ اس



خاصہ کے ساتھ چونکہ بندہ ہے مخلوق ہوا ہے لہذا اسکا مدار و رجب کی اطاعت کا ہے۔

پس عام وجہ سجدہ کی پوچھنا طبعیات کی وجہ پوچھنا ہے جو غلط ہے یا سوال بدیہیات اور مفاد ہے

جہاں پر سجدہ واجب ہے  
وہاں ہی سجدہ واجب ہے

اور انھوں نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ مانا یہ اطاعت کی مشق

اوس مخلوق میں جس میں قابلیت تا فرمانی کی بیشتر ہو زیادہ تر اوس کے پہلو کا سبب ہے

(۱۹۳)

اللہ تعالیٰ کو یہ حقیقت اختیار دینے کے بعد کہ وہ فضل و عنایت سے فضل و فضل اور عنایت

سارے جہاں کے لیے

پہر عنایت کر لیا اور تھا بہین رکھا۔ جب حق تعالیٰ نے قصد خلق خلیفۃ اللہ کو

ظاہر فرمایا فرشتوں نے اعتراض کیا اور دعویٰ کیا کہ ہم خلیفۃ اللہ ہونے کی قابلیت میں نہیں ہیں

اور نہیں تھا۔ اعتراض اور دعویٰ پیش کرنا اوس مالک عظیم الشان کے سامنے جو حکمتوں

کو منہ چھ زیادہ جانتا ہے اب فضل تھا جو ایسے لوگوں سے کہ عارف مراتب الہی و ذات

خود ہوں بعید سے۔ اوس سے بوسے تکبر رتی تھی اسلئے حکم سجدہ پاداش تھی۔ تاکہ مراتب

بزرگ سے لوگ اپنے مرتبہ بزرگ سے نہ گرجا بنیں۔ پاداش اللہ اور حکمت عظیم سے کی

ماں پر سجدہ واجب ہے  
وہاں ہی سجدہ واجب ہے

تفصیل غیر ضروری ہے۔ حکم سجدہ جیسے ایک طرح سے پاداش تھی دوسری

طرح سے اظہار کمال جلالت قدر حضرت خلیفۃ اللہ تعالیٰ کے لئے حکم حاکم

بنانا ہے تیری حکمت اور لازمی امر ہے۔

بیان حکمت یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے خلق بشر کو ایک سبب پیدا کیا ہے جس سے اسباب

تکبر کا شائبہ معلوم کئے گئے۔ تکبر میں منہدی ہوتی ہے۔ اور اسباب کے امر کا عملی طور پر  
 اظہار سجدہ کرنا ہے۔ شرح اس اجمال کی یہ ہے صفت تکبر کی ہمراہی باب اول  
 میں بیان کی گئی ہے۔ آسانی کے لئے تہذیبی تفصیل کے ساتھ اہم اعاذہ کیا جاتا ہے۔  
 مسلم کے کہ اللہ تم میں ہر گناہ کے معاف کرنے کی قدرت ہے اور وہ اس قدرت کو  
 کام میں لاتا ہے اور گناہ معاف کرتا ہے مگر شرک کا گناہ معاف نہیں فرماتا۔ شرک  
 یعنی کسی دوسرے کو اللہ تم کا ساتھی یا اوسکی مثال ماننا واقعہ میں برابری تخت گناہ ہے۔  
 واقعہ میں وہی اصلی غلطی اور صریح غلطی ہے۔ وہی ساری دنیوی اور دینی غلطیوں  
 کی خبر ہے۔ اور وہ غلطی قابل معافی نہیں ہو سکتی۔ اس طرح وہ اسباب ہیں جو اس غلطی کے  
 متعلق ہوں یا اوس کا جزو ہوں یا اونہیں سے جوہی اس غلطی کی آتی ہو سیکے  
 سب سخت سے سخت مضامین قابل لغت ہیں۔ اور اسباب اور متعلقات اسباب شرک  
 میں سے ایک چیز تکبر ہے وہ میرا ہے۔ اور میری اوسکی سخت قسم کی ہے۔ وہ حد سے  
 زیادہ شہری چیز اسنے سے کہ بالکل جوتی چیز ہے۔ ہم جب دوسرے کے پیدا کے  
 ہونے ہوں برے علی الاطلاق ہو ہی نہیں سکتے۔ ہم جب باوجود اختیار دوسرے کے  
 پس میں ہوں تیری چیز ہو ہی نہیں سکتے۔ (بالنسبت ایک دوسرے بہتر ہونا دوسری  
 چیز ہے یا تکبر اسنے برابر ہے کہ وہ تہمتا ہے کہ ہم شہری چیز ہیں اور آخر کار تہمتا ہے تہمتا  
 اوی ہے

آوی سے خدای کا دعویٰ کرتا ہے۔ اور بچانے اسکے کہ دوسرے کو شریک اپنی

مانے خود کو شریک اپنی بناتا ہے۔ غور فرمائے کہ یہ فعل کس قدر بڑا ہوا۔ پس مفت

تکبر سے مفر اور سب سے بڑا گناہ ہے۔ اور ہمیشہ حقیقت میں ہر تکبر ابتداء اور مقدم

(۱۵۶)

ضرر اور شرک کا بہنا ہے جو ابتداء سے روکنے کی قابل ہے۔ اسلئے وہ حق تم کو

بہت ہی ناپسند ہے۔ اور ضرور ناپسند ہونے کی قابل ہے۔ یہاں تک میں ناپسند ہے

کہ جو انشا و اقرآنی میں باب سوم میں در باب قصہ حضرت موسیٰ و ملاقات حضرت خضرؑ

کے نقل کیا ہے اسکی نسبت منقول ہے کہ حکم پہنچنے خدمت حضرت خضرؑ میں حضرت

موسیٰ سے پیغمبر عظیم الشان کو اسوقت ہوا تا کہ ایک شخص نے انہیں پوچھا کہ دنیا میں

کوئی ایسے اعلم ہے حضرت موسیٰ نے جواب دیا تا کہ مجھے معلوم نہیں۔ اسلئے وہ حضرت

حضرت خضرؑ میں پہنچے گئے۔ گو یہ جواب متکبرانہ نہ تھا اعتراف عدم علم باقصو علم کا

تھا۔ تاہم اسکے یہ منہی ہو سکتے تھے کہ کوئی مجھے اعلم نہیں ہے۔ اسلئے اس طرح کا ارشاد

بہی حق تم نے ایسے بزرگ سے بسبب اونکی بزرگی کے جائز نہ کیا۔ پس جو وصف ایسے

قیح ہو لازم ہے کہ تمام ذرائع اسکے معدوم کئے جائیں ورنہ یہ کہنا ناروا نہ ہوگا

کہ ذرائع تکبر موجود ہیں مگر انکے اختیار سے منع کیا جاتا ہے۔ جو چیز صحیح اور موجود ہے

اسکی محبت اور وجود سے انکار نہیں ہو سکتا۔ اب غور کرنا چاہئے کہ جو مخلوق

غنی الواقع انیسی ہو کہ مصیبت کرنے سے دنیا و خلقاً معلوم یا محفوظ ہو جیسے فرشتے ہیں  
 اور وہ یہ خیال کریں کہ ہم بہتر سے بہترین اونکے ذریعہ تکبر کے معدوم کرنے کا کیا ذریعہ  
 ہو سکتا ہے۔ (یہ امر بھی بیان محفوظ رہے کہ تکبر سے ایک صفت عدم اطاعت کی بھی  
 پیدا ہوتی ہے اور مطیع رہنا ہر مخلوق کا جہان اونکی ذات کی نظر سے ضرور ہے) ورنہ  
 مستحقِ پاداش ہوں اور حد عصمت سے نکل جانیں بقا حکمت نظام کے لئے بھی ضرور ہے  
 اس بات کو چھوڑنا نہ جاننا چاہئے فرشتے جب خدمت کے لئے پیدا کئے گئے ہوں اونہیں  
 اطاعت اور مادہ اطاعت کا پورا رکنا اور برہنہ ضروری چیز ہوگا۔ امور مملکت میں  
 دیکھنا چاہئے کہ جو امور ہم آپ کو چھوٹی معلوم ہوتے ہیں چھوٹے نہیں ہوتے و مضبوطی  
 سلطنت اور انتظام کے برقرار رکھنے کے لئے اہم اور ضروری ہوتے ہیں وہ ذریعہ  
 یہی ہو سکتا ہے کہ ایسے مخلوق پیدا کیجائے کہ حسین نوعاً و نون قابلیتیں (اچھی بُری)  
 ہوں اور وہ باوجود دونوں قابلیت کے فرشتوں سے بہتر ہو سکے۔ اوسوقت ذرائع  
 تکبر حقیقت میں معدوم ہو جائیں گے۔ اور جب معدوم ہوں اوسکا اختیار حقیقتاً غیر صحیح  
 ہوگا۔ وہ مخلوق نوع بشر سے۔ اوسکی حالت یہ ہے کہ بیچارہ۔ مصیبت کا مارا۔  
 ہر طرح کی زنجیروں میں جکڑا ہوا۔ گناہوں کے ارتحباب یا قابلیت کی حیات انگہ  
 ہی تو وہ بڑاوشانے کی قابل نہیں۔ وہ کیا تکبر کر سکتا ہے۔ مگر وہ باوجود ان سب

امور کے ایسے افعال کرتا ہے جو اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ کے چون فرشتوں پر مجاتا ہے

اسلئے فرشتے یہ نہیں کہہ سکتے کہ حق تم میں چسے بہتر پیدا کرنے کی قدرت نہ تھی۔ پس

صاف معنی یہ ہیں کہ یہ عجیب صنعت ہے کہ ایسے پاک چیزوں کے ٹکڑے کو ایسے ذریعہ سے (۱۲۸۵)

توڑ دیا جو قابلیت ٹکڑے نہیں رکھتا۔ اللہ اکبر۔ یاد رہے کہ فرشتوں کی نسبت حق تعالیٰ

فرمایا ہے کہ جسے تم چہاتے تے۔ وہ یہی امر ہو سکتا ہے کہ فرشتے خیال کرتے تے کہ

چسے بہترین ہو سکتا۔ پس جب وہ مان گے کہ چسے بہتر خلیفہ اللہ میں اظہار اثر

علیٰ طور پر یہ تھا کہ سجدہ کر لیں واقع میں حکمت اللہ تم کی بری دور سے لوی اعلیٰ سے

ہو کر ہی نہیں کہہ سکتا کہ مجھے اعلیٰ کو ی نہیں۔ وہ ہر مخلوق کو بتلاتا ہے کہ میں اس

بہی اعلیٰ کو پیدا کر سکتا ہوں۔ اور ظاہر کرتا ہے کہ حد قدرت نہیں۔ لانا تھا ہے۔ یہ ہلکو

جانکر تکمیل عرفان کرنا چاہئے شیطان کا عرفان آپ ملاحظہ کیجئے کہ کقدر ناقص تھا۔

وہ اعلیٰ سے اعلیٰ نہ تھا باوجود اسکے اپنے آپ کو اعلیٰ سے اعلیٰ جانتا تھا۔ ایسے کامرودو

ہونا ضرور انصاف ہے۔

بہنہ جو محبوبہ  
اکر محبوبہ

وجہ خصوصیت بھی پوچھی ہے اس بیان کے بعد اسکی شرح

کرنے کی ضرورت نہیں تاہم مختصر آ بیان کرنا مناسب ہے۔ خصوصیت حقیقت میں نہیں

تھی بلکہ شیطان کے لئے خصوصاً ضروری تھی۔ ۱۱۔ وہ اچانک تھا اور اپنے آپ کو

۱۰۰ اجاب جانتا تھا۔ ۲۶۔ اوس میں مادہ انبساط زیادہ تھا۔ ۱۰۱۔ اس وقت کے تفصیل

بہین فرمائی کہ جو جبر اس اعتراض کا کون ہے۔ میرے خیال میں حضرت شیطان ہی  
اصل موجب ہے جو معلم الملکوت مشہور ہیں فرشتوں نے معقول سی بات سمجھا کر کہ وہ  
بہتر تھا اور اپنے آپکو بہتر سے بہتر سمجھتے تھے تو یہی دیر کے ہے ہزار فی کی تھی ہیں  
جیسا اوکو حکم جبر ضرور تھا شیطان کے لئے ضرور تھا۔ اور یہ وجہ شیطان کے ہے  
حکم جبر کی خصوصیت کے ساتھ ہو سکتی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ سوال بخصوصیت  
ہی دہکا ہے۔ اگر نہیں ہے وہ مثال سے جیسے کہ ہیں جو رکی دار بھی میں نکلا۔

## چوتھا سوال

جوشنا سوال

اکثر سجدہ ساغر  
اور پریشانہ کورہ  
کیونکہ

جبکہ محکوم عموماً کل احکام کی بجا آوری اور خصوصاً اوم کے سجدہ پر مامور فرمایا پس اگر  
میں نے سجدہ نہ کیا تو پہر مجھے کیوں لعنت کی اور کیوں خبت سے نکال دیا۔ میں کچھ برا  
ہیں کیا تھا صرف یہ کہتا تھا کہ سوائے تیرے دوسرے کو سجدہ نہ کرو گناہ میں کیا کرتے۔

(۱۹۶)

مرے خدا کا جو  
کہ مرے خدا کا  
اور بن سے جدا

کہتے ہیں کہ یہ سوال اسباب کا ہے کہ وجہ عذاب کہنے  
کی کیا ہے اور اس میں کیا حکمت ہے کہ اللہ تم کافروں کو عذاب کرتا اور انکو رحمت  
سے دور کرتا ہے۔ اور فرماتے ہیں کہ جواب اس سوال کا یہ ہے۔ کہ آخرت میں جو  
سزا دی جاتی ہے او سکا باعث غصہ اور انتقام کہ اس غصہ جاتا ہے یا ایسے ہی  
اور اموں نہیں ہیں اسلئے کہ ذات خداوند عالم کے یہ امر گزشتہ بیان شان نہیں ملکہ وہ  
صرف لوازم اور نتائج ہیں جنکو اسباب داخلہ نفسانیہ اور احوال باطنیہ نے پیدا  
کیا ہے اور نہیں یہاں تک نوبت پہنچا ہے کہ ان خواہشوں کا انجام عذاب ہوتا ہے  
وہی جہنم کی طرف بجا <sup>۱</sup> ہیں اور جہنم کے سبب نیچے طبقے میں پہنچا دیتی ہیں پاوریز  
اس سبب ہوتی ہیں کہ سانپ اور بچھو اور دوسری ایسی ہی چیزوں سے واسطہ پڑتا  
ہے مثال او کی اس دنیا میں بیمار یاں میں نظر آئے کہ بیمار یاں میں دود

اور تکلیف عارض ہوتے ہیں۔ سبب ان بد پرہیزیوں کے پیدا ہوتی ہیں جس سے وہ بیمار یا پزیر ہوئیں۔ پس جسطرح کہ بدن کا درختیجہ اور حالات اور افعال کا ہے جو سبب بیمار ہونے کا ہے۔ (جیسے پر خوری یا افراط خواہش مانے دیگر وغیرہ وغیرہ) ان کے ہوا اور کوئی بیرونی سبب تکلیف پہنچانے والا نہیں ہوتا اسی طرح سے حال عذاب آخرت اور ان چیزوں کا ہے جس سے عذاب دائم اور بعض نفوس کے جو حق کا انکار کرتے ہیں اور آیات الہی سے روگردانی کرتے ہیں پیدا ہوتا ہے وہ عذاب وہی آگ ہے جس کا ذکر اس آیت میں ہے۔

باقی رہا یہ امر کہ سنگ اور آیات قرآنی و احادیث مندرجہ کتب احادیث اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ عذاب جسمانی گنہگار کے بدن پر مبرز یہ اسباب خارج از بدن کے ہوتے ہیں جس کی تفصیل مفسرین نے فرمائی ہے انکا منشا یعنی مقام پیدائش امور باطنیہ اور کیفیت نفوس کی ہے جس پر جو انحراف سے باہر آجاتی ہیں اور صورت میں جہنم اور سزا پہنچا دیا اور پے کے گرز و زین وغیرہ کی ظاہر اور معلوم ہوتی ہیں۔ اور یہی معنی آخرت میں اجسام اور اشکال اور صورتوں کے باعتبار نوعیت افعال کے مختلف ہونے لگائے ہیں۔ چنانچہ یہ امر بحث معاد جسمانی و کیفیت تجسیم اعمال میں تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔

اور اس پر بہت سی قویات دلالت کرتی ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔



مُحِيطَةً بِالْمَغْفِرَةِ — وَذَٰلِكَ الْبَیِّنُ لِمَن یَّرِی — عَلَیْكَ تَعْلَمُ مَن یُعْظِمُ الذِّقْنَ  
وَمَن یُخَفِّضُ الذِّقْنَ — وَذَٰلِكَ الْبَیِّنُ لِمَن یَّرِی — عَلَیْكَ تَعْلَمُ مَن یُعْظِمُ الذِّقْنَ —

اگر یہ بات مان لی جائے کہ عذاب اسباب خارجی سے پیدا ہوتا ہے پس یہی مصلحت

عظیم ہے اسوئے کہ عذاب ذرا نا اکثر اشخاص میں نفع کرتا ہے اور جب اس

تخاف کو پورا کیا جائے اور مجرم اور گنہگار پر عذاب جاری کیا جائے تو تخویف

میں تاکید ہوگی اور نفع بہت بر محایا اس صورت میں اگرچہ عذاب کرنا اور شخص

کی نفرت جبر عذاب کیا گیا ہو شکر کہا جائے لیکن بنظر اکثر افراد انوی کے منجملہ اسباب

خیر کثیر کے ہوگا۔ جسکو شکر قبیل نے لازم کیا تھا مثال اسکی ایسے عضو کالائے والے

جو ذریعہ تمام بدن اور سارے اعضاء کی بہتری کا ہو۔

اتم۔ جو آیات جناب میر صاحب نے نقل فرمائے ہیں انکے اس قدر چوٹے جلیون سے نتیجہ

خالے جو خلاف سابق و سابق لے ہے۔ پہلی ایت

کاسباق و سباق یہ ہے۔ (سورہ حمزہ)

فنی

فنی (ترجمہ) ضرور حطمہ میں پہکا جائیگا

اور تم کیا سچے کہ حطمہ کیا ہے۔ اللہ کی بہرہ داری ہوئی آگ جو دونوں کسکی جا خیر کیا

سورہ اسحاق  
آیات کلام جبر  
عذاب کا ہوا  
مناجات نہ

وہ ہر ستون میں دوزخیوں کو چاروں طرف سے گھیرے ہوگی۔ پس اس آیت سے کہ مار عذاب نبین میں سے پیدا ہوگی استدلال نہیں ہو سکتا اس لئے کہ مقدم خطم میں پھنکے کا ذکر ہے اور موخر میں ہی اس کی تعریف ہے۔

وہ ہر ستون میں سے ہی اس طرح استدلال نہیں ہو سکتا۔ ترجمہ اب

یہ ہے اور کچھ شک نہیں ہے کہ دوزخ کا فزون کا احاطہ نہ ہونے سے یہ آیت

اول بارہ و ہم میں سے۔ اور ثانی بارہ (۴۱) میں۔ اور دونوں سے استدلال میں یہ

سقیم ہے کہ آہ بارہ و ہم میں جہنم کا محیط کفار ہونا و میل پیدا ہونے کی آیت عذاب اللہ کی

جسم کے اندر سے نہیں ہو سکتی بلکہ یہ آیت اللہ و میل عذاب بی خارج از جسم ہونے کی

ہے۔ بارہ (۴۱) میں صاف سابق سابق کا خلاف معلوم سید صاحب نے ہے کیونکہ

چلے ارشاد ہوا ہے آیت میں

یعنی جسے عذاب کے لئے جلدی مچا رہے ہیں اور کچھ شک نہیں کہ دوزخ کا فزون کا

احاطہ نہ ہونے سے۔ اور بعد میں یہ ہے یہ۔ تفسیر میں ہے کہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم و انما یؤتی فی الحشر و انما یؤتی فی الحشر و انما یؤتی فی الحشر

اور ان کے ہاتھوں کے تلے سے ان کو دھنکے ہوگا اور فرمایا گیا کہ جیسے جسے عمل تم کرتے

رہے ہو ان کا فرما چکے۔ یہ روز قیامت کا ذکر ہے اور ساری آیت کے یہ معنی ہیں

کہ

کہ کفار جو بطور امتحان ایسے عذاب کے جلدی کرتے ہیں انکو سمجھانا چاہئے کہ انکی

تو ایسی حالت ہے کہ عذاب باہر چاہی نہیں سکتا۔ اور وہ ضرور قیامت کو سزا کا یہ و میرت

انجیل ۱۰۰۔ ترجمہ اسکایہ ہے اور دوزخ سب دیکھنے والوں کے سامنے باہر نکالکر

رکھ دی جائیگی۔ سابق یہ ہے فاء جات متہ الابرار۔ کوہ کر انہما

(۱۹۸)

ما سنی ترجمہ توجہ توجہ قیامت کہی آویگی جو کہہ آوی نے کیا ہے اوس دن اوسکو

یا و آجائیکا۔ اور سیاق یہ ہے ۱۰۰۔ الحیہ والذینہ۔ انجیل

نسی الابرار۔ ترجمہ۔ توجہ سر کشی کی اور دنیا کی زندگی کو مقدم رکھا تو تمکانا اوسکا

دوزخ ہوگا۔ میں جو بیان اعتراضات باب سوم میں کیا ہے یہ اوسکا ذکر ہے کہ زمین کی

سب شخصیات ایک طرف جنت والی دوسری طرف دوزخ والی خانہ ہو جائیگی۔ یہ

معنی میرے نزدیک نہیں ہیں کہ اعمال بصورت مذکورہ مشکل ہو کر اندر سے باہر آجائیں۔

آیہ ۱۰۰۔ قلمون میں یہ ہے ۱۰۰۔ قلمون میں یہ ہے ۱۰۰۔ قلمون میں یہ ہے ۱۰۰۔

معلوم ہو جائیگا بات یہ ہے کہ اگر تم انجام یقینی طور پر جانتے ہو تو ضرور دوزخ کو

دیکھ لوگے۔ ہر اوسکو یقینی دیکھنا دیکھو گے یہ آیہ سورہ تکوین کی ہے۔ اور دوزخ

کا ذکر یہ قبور سے زیادہ ضرورت تشریح کی نہیں۔ آیہ ۱۰۰۔ انہما غیرنا فی القبور

وخصل ما فی الصدور۔ ترجمہ وہ لوگ جو قبروں میں ہیں جب اٹھائے

چاہیئے اور جن میں جو باتیں ہیں ظاہر کر دی جائیں گی اس سے ہی تجسیم اعمال سے  
کوئی تعلق معلوم نہیں ہوتا۔

نتیجہ یہ ہے کہ عذاب کا صرف بدن سے پیدا ہونا کسی آیت سے ثابت نہیں ہوتا۔  
بلکہ ان آیات سے جنہیں افعال کا ذکر سے عموم انہر ظاہر ہوتا ہے اور انہر افعال جسم پر  
صرف جسمانی عذاب

اب بدہی ہے کہ ~~جسمانی عذاب~~ بیان کی حاجت نہیں اگر مانا جائے کہ مذہب صرف  
جسم سے پیدا ہوتا ہے۔ اوسپر یہ اعتراض بھی وارد ہوگا کہ مغفرت ناممکن کیونکہ  
جب ساق اور پنجو افعال کی صورت میں باعث عذاب ہوں اور نتیجہ لازم ہوں تو  
مغفرت کیسے ہو سکتی ہے حق تو اسے ضرورت اعتبار معجزہ کے نتائج لازم کے  
(کہ اوسے نے بنائے ہیں) خلاف نہیں کرتا۔ برہی بات غور کرنیکی قابل یہ ہے کہ اگر  
راحت یا تکلیف صرف جسم میں سے پیدا ہو تو وہ ایسی ہی ہوگی جیسے تین راحت  
یا بیماری میں تکلیف لیکن صحت میں جو انتفاع اور چیزوں سے ہوتا ہے اور بیماری  
میں جو تکلیف اور چیزوں سے ترقی باقی ہے وہ ہو۔ اور معنی یہ ہوں کہ تمام  
اسباب عالم جو ہمارے سے پیدا کئے گئے ہیں بیکار کر دو گئے۔ ہم اوس ایہ توحید  
کے خلاف ہوگا جسکا مضمون یہ ہے کہ حَلَفُ الْأَشْبَاءِ لَا جَلْبَکَ۔ اور نیز  
وہی قرآن مجید کے خلاف ہوگا۔ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَافِي الْأَرْضِ جَمِيعًا۔

اسو اسنے کہ اشیاء و نیاخذ اوند عام کے نفع کے لئے بین ہیں ~~میں~~ اگر چارے

نفع کے ~~لئے~~ نہون تو پیر اور کی کے نفع کے لئے ہو گئی ~~میں~~ لازم آگیا کہ ہم حیوانات

سے بی بکتر و درجہ کے ہوں۔

(۱۹۹)

میں ایک حکایت بعض اہل دل سے سنی تھی جو ٹیڈ قول میر سید علی صاحب ~~کے~~

کرتی ہے ~~میں~~ اوس حکایت میں ظاہر ہے کہ جہاں اعمال مجسم ہوتے ہیں ~~میں~~

اعمال نیک و بد کا موزن ہوتا ہے۔ تمام وہ حکایت ~~میں~~ خوف و جوار ~~میں~~

~~میں~~ آلات ظاہری مذہب و ہائش کے ہوتے ہیں اور دیکھنی و کر بعد کا ہوتے ہیں۔

حکایت ایک بچہ

سجایا

ایک بزرگ کو کبوتروں کے پالنے کا شوق تھا اور کو ایک جوڑا کبوتروں کا ~~میں~~

- وہ نہایت عزیز رکھتے تھے۔ اور اوس کو سب سے بہتر جانتے تھے۔ توڑے دونین کبوتری

اندھی ہو گئی اور جو دانہ اوس کے سامنے ڈالا جاتا تھا اوس نے نہ اوتھاتی تھی اور پانی اگر

رکھا ہوا کسی طرف نہ جکتی تھی محبت کے مارے یہ بیچارے اسے خود بہایا کرتے تھے۔

اور دو امین دہونہ تھے پھر کرتے تھے کہ نگاہ اس کبوتری کی اچھی ہو جائے مگر اچھی نہ ہوتی تھی

~~میں~~ ایک دن یہ اتفاق پیش آیا کہ ایک جو کھونے میں یہ جوڑہ نچے ہی کبوتر اور

جاتا ہے۔ پہلے تو یہ معمولی بات سمجھے مگر پھر وہ کبوتر اونچا ہوا اور اونچا ہوتے ہوتے

اتنا اونچا ہوا کہ نظروں سے غایب ہو گیا اور نہونے بٹری ہوئی گئی دیکھائی دیکھ کر نہونہ

سچے کہیں۔۔۔ سری جگہ اوترا۔ ڈھونڈا مگر کہیں پتہ نہ پایا۔ اور آخر کو مایوس ہو گئے۔

گہرا کر کبوتری لگو۔ بند کر کے بیٹھ رہے۔ وہ کبوتر کئی دن تک نہ آیا۔ اور یہ کبوتری

کو کہوتے چتر پری پر بٹلاتے یا کوٹتے پڑاؤ۔ پتہ یہ ہوا کرتے کیا ہوتا تھا آخر کچھ کبوتری

بند کر دیا کرتے تھے اور چپکے ہو جاتے تھے۔ ایک دن جو حسب معمول کبوتری کو کہوتے ہیں

تو کچھ دیکھتے ہیں وہی کہوتے جو بارہ پر اگر مٹی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ وہ دور

اور گہرا آیتا ہے نیز مٹی کا کبوتری کا لاکھت باہر نکلتا تھا اور کبوتر کا چوہا

بچے آتا۔ انہوں نے دیکھا کہ اسکی چونچ میں ایک چوٹا سا پتہ ہے اور وہ اسے

کبوتری پر پھرتا ہے۔ اس ہیر پھر میں وہ پتہ کبوتری کی انگوٹھیں لگ گیا لگتا تھا

کہ کبوتری نے دانہ ڈھونڈنا شروع کر دیا۔ اچھی ہو گئی۔ کبوتر نے وہ پتہ گرا دیا اور

انہوں نے اوتھا لیا۔ دیکھتے تھے کہ یہ پتہ کس جنیر کا پتہ ہے۔ اس شناخت میں جو پتہ پر

غور کیا تو اوسمیں عجیب و غریب صنعت معلوم ہونے لگی۔ پہلے وہ پتہ روشن دینے

والا ہوا۔ پھر تو اوسنے عالم کو اوسمیں دکھایا شروع کیا۔ حقدار اسکو زیادہ دیکھتے

تھے اوسقدر اس پتہ میں عجائب و غرائب عالم کے معلوم ہوتے تھے۔ یہاں تک

کہ پتہ نے انکو اپنے اندر محو کر لیا۔ اور یہ کبوتر کے جوہ اور اپنے کہانے پہنچے تک

کو بھول گئے۔ تیسرا پتہ ہو گیا اوسوقت ایک شخص نے اگر کہا کہ فلان شخص ہے جو اس

شہر میں ترے عالم با عمل ہے انتقال لگتا ہے ہی تشریف لے چلے اور شریک ہو جے۔ ہلکو محویت سے کہاں فرصت تھی کہ جاتے۔ یہ ہیں۔ پتہ ہے۔ دیکھ رہے ہیں۔ یہاں تک کہ پہر آؤی آیا کہ چلے اب غسل ہوتا ہے۔ پہرایا چلے اب کفن پہنایا جاتا ہے۔ پہرایا کہ چلے جنازہ تیار ہے۔ پہرایا کہ چلے جنازہ نکل آیا۔ اگر (200) آپ پچھلے بڑی بات ہوگی۔ ناچار یہ اوٹھے اور شریک جنازہ ہوئے۔ اب پتہ دکاتہ میں ہے۔ جب یہ قریب جنازہ پہنچے اونہوں نے دیکھا کہ ایک تبراسکتا نہایت سیاہ جنازہ کے نیچے چلا جاتا ہے اور مہیوں سے ڈرتا ہین۔ اونہوں نے قریب پہنچ کر کہا کہ حضرات اس کتے کو تو حکام لوگوں نے اڑکی طرف توجہ دیکھا۔ ایک آدھ چپ رہا اکتے کہا کہ حضرت کتا کہاں ہے۔ یہ سچے کہ ادھونکا نہ دیکھا ہوگا۔ پہر کہا کہ دیکھ یہ کتا ہے چکا و بچے۔ تب تو وہ منے کہ آپ مجھوں میں کتا کیسا۔ یہ چپ ہو رہے اور پہر اور وٹ سے ذکر کیا۔ وہ پہلے ۱۰۱ ذکر کو سن چکے تھے اونکو بھی لگئی۔ اور اور لوگ جو مشائیت جنازہ میں مصروف تھے سب سب سکرانے لگے۔ ایک آدھ نے کہا کہ حضرت کیا آپ باگل ہیں جو بار بار کہتے ہیں کہ کتا ہے کہیں ہی تو ہین ہے۔ آج آپ کو ہو کیا گیا ہے۔ تب تو یہ بہت چپ ہوئے۔ اور کچھ نہ سچے کہ معاملہ کیا ہے اب یہ یاد نہیں کہ

پتہ ماہرین پتہ اور یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ پتہ کی یہ تاثیر ہے۔ آخر کوجب انکا اصرار  
 اور لوگوں کا مذاق بڑا یہ پیچھے پیچھے چلے گئے۔ جب نماز ہوئی تو پھر انہوں نے کتے کے  
 دودھ کرنے کو کہا۔ پھر مذاق چلا اور اب تو باوجودیکہ خلاف موقع تھا لوگ انکو چہرے لگے اور  
 کتہلم کتہلم مذاق ہونے لگا۔ تب تو یہ غار پرہرا لگ ہوئی۔ قبر میں دیر تھی۔ خارگاہ یہ نماز کیا  
 رہا اور یہ دیکھنے کے لکڑی خارگاہ کے ہر وقت پاس کسی طرح ٹٹا نہیں۔ جب خارگاہ نماز  
 نے رکھا تھا وہ خارگاہ کے پاس تھا جب قبر کے پاس رکھا وہ وہیں خارگاہ سے ملا ہوا تھا  
 رہا۔ جب یہ الگ جا بیٹھے پھر انہوں نے مٹی کی کھول لی تھا دیکھنا شروع کیا۔ اوپر چڑھ  
 ہو گئے۔ کسی کبھی دیکھتے تھے کہ کب دفن سے فراغت ہو اور کب گھر چل کر بارام  
 سیر صنائع الہی بذر بیدار ایک برگ سبز کرین۔ (برگ و رخسان سبز و زلف شاد  
 رخ۔ بیان ہوشیاری ہی پتہ سے پیدا ہوئی ہے۔ سبحان اللہ) الغرض انہوں نے  
 کامرگہ دیکھا کہ مردہ دفن ہو گیا۔ جب رخصت ہو گئے قبر کی سیڑھی دیکھتے کیا ہیں کہ  
 لوگوں کا قبر سے منہ پھیرنا اور کتے کا قبر کو دنا۔ اب یہ حیرت زدہ ہو کر دیکھنے  
 لگے کہ دیکھیں یہ اسرار کیا ہے۔ دیکھتے کیا ہیں کہ وہ کتہلم کتہلم گیس گیا یہ مارے  
 ڈر کے وہاں دم بخود رہ گئے اور ہمہ تن منتظر ہوئے کہ نتیجہ کیا ہوتا ہے۔ بہوڑی دیر  
 نہ گزری تھی کہ غوس قبر میں سے ایک شخص جوان رعنا لباس پر تکلف پہنے ہوئے



نکلا مگر استین کہنیوں تک چڑھی ہوئی تین اور ہاتھ اوسکے زخمی معلوم ہوتے  
 تھے۔ وہ شخص قبر سے نکلا رکھی طرف آیا اور سلام علیک کی۔ انہوں نے حال پوچھا تو  
 تو اسنے جواب دیا کہ میں صورت اعمال حسہ میت مدفون کی پون اور وہ کٹا جو آپ نے  
 دیکھا تھا صورت مجسم افعال قبیحہ میت مدفون کی تھی میں بی سہمتہ تھا اومیون میں ۱۲  
 ہوتا۔ خداوند عالم نے بعد جنگ وجدال کے جو ہمارے دونوں نے اندر ہوئی بھگت فقیہ  
 کیا میت نے نجات پائی۔ چنانچہ میرے ہاتھوں پر جو زخم میں اوسی کٹے کا اثر ہے۔ یہ کہہ کر  
 اوس جوان نے ان حضرت سے کچھ ایسی طرح تعلق سے کہا کہ حضرت یہ تو ارشاد فرمائے کہ آپ  
 کی مٹی میں کیا ہے انہوں نے اویلیا نہ تاؤ جیت مٹی کہہ دی۔ اور دیکھا دیا کہ یہ تہہ  
 اوس جوان نے انکی بیلی پر ہاتھ مارا کہ تپا غایت ہو گیا اور سہمتہ ہی وہ جوان ہی تھا  
 تھا۔ یہ جو دیکھتے ہیں کچھ نہیں ہے۔ نہ قبر کہہ دی ہوئی ہے نہ وہاں کوئی کتا ہے نہ آدمی۔  
 پتہ کہو گر چلے آے شام کو کھانا کہا کر کبوتر بند کئے۔ اور اوس ون سے ہو عجب چور کر  
 مخصوص بندگان الہی سے ہو گئے۔

بنا، انم  
 دہ، کھنا

۱۰ یہ سوال وجہ حکمت سزا کا پوچھنا ہے تو اوسکی ایسی حالت ہے کہ آجکل کے مذاق

کے مطابق اوسکے بیان میں زیادہ تعویل کی حاجت نہ رہتی مختصر یہ ہے۔

دہ، انم  
 دہ، کھنا

۱۱ حق تعالیٰ نے کوئی چیز بری پیدا نہیں کی اختیار کے بعد اگر سزا مقرر کی جاتی ہے سنی

ہوتے کہ وہ حکیم علی الاعلاق اب ہے کہ اوسنے بذریعہ افعال انسانی شر کو پیدا

کیا اور اوسکو پسند کیا تھا۔

حق تم نے انسان کے لئے کوئی ذریعہ بہتر سے بہتر بنا دیا بعد دینے اختیار کے

کہ وہ سب سے برا ذریعہ بہتر سے بہتر بنا دیا اور تباہین رکھا۔ سزا اند او کا ذریعہ ہے

ورنہ نظام عالم میں شر کی حالت ایسی نہ رہتی کہ اوس سے نتائج خیر پیدا ہو سکیں

سزا میں جن چیزوں کا محاذ رکھا جاتا ہے وہ سب سے مقدم تین ہیں۔ اول بد لہ لینا۔

دوسرے مجرم کی ایسی حالت کر دینا کہ اوس میں مبتلا ہونا اعادہ سے روک سکے تیسرے

اوسے اثر کا کہونا جو عامہ خلافیت پر اوس جرم کے واقع ہونے سے پیدا ہوا۔ مثلاً ذکیستی یا قتل

میں اگر سزائے سخت نہ جائے تو وہ <sup>امین</sup> جو ایک ذریعہ ممکن صدور افعال کا ہے جاتا رہتا

اور یہ مطالب صرف ڈرانے اور باتوں سے حاصل نہیں ہو سکتے لازم ہوتا ہے کہ مرکب

کو اوس تکلیف میں ڈال کر لوگوں کو دکھایا جائے اور یہ امر آجکل ایسا بدیہی ہے کہ ہر کسی

ضرورت نے کوئی شخص انکار نہیں کر سکتا۔ سزا سے ضرورت جزا اسلئے مرتفع نہیں ہوتی

کہ سزا محض اند او ہے وہ ذریعہ نہیں ہے کہ لازمی افعال حسنہ کے سوا اور افعال حسنہ

ہی صادر ہوں جب کسی شخص باب اول میں کیلگی ہے۔ اگر یہ سوال وجہ سزا پوچھنا ہے تو

ہی سوال اگر یہ بیانات اور بیانات ہے۔

وہ وجہ سزا  
نہ اند او  
نہ ہے

یہاں سے

جواب قاضی صاحب  
مستحق وجوب

جواب قاضی صاحب عدل واجبہ اوسین یہ بات بنین دیکھی جاتی کہ فائدہ  
مکلف کا ہے یا بنین۔ چنانچہ عقل سلیم نسبت احکام الہی کے اور گواہ شاہ کے نسبت سبائی کے  
اس پر گواہی دیتی ہے۔ علاوہ اسکے ضرر عذاب کا بسبب تخلف کے نہیں ہے۔ کیونکہ اس حیثیت  
سے کہ وہ تخلف سے بہتر اور فائدہ مند ہے۔ ضرر رسان بنین کہ بیان اوس کا موچکا۔ ورنہ  
ایک ایک مومن معنی کی تخلف ہی موجب مضرت ہو بلکہ بزرگ سبب اختیار فوق اور ترک  
ایمان و اطاعت کے ہوتا ہے۔

را۱: جواب قاضی صاحب جو فرمایا ہے کہ عدل میں یہ بات بنین دیکھی جاتی کہ فائدہ  
مکلف سے یا بنین۔ مجھے اس رائے سے اتفاق نہیں ہے۔ اسلئے کہ نسبت کفار کے صفت  
عدل متعلق بنین ہو سکتی کیونکہ عدل میں جوئے میں کفار کا غلام دوسرا مظلوم  
تیسرا وہ جو ظلم کو جزا سے تو لکر برابر کر دے۔ جب کفر کی بحث ہوگی تیسرا ہوگا۔ ذات  
خداوند عالم اس بہت ارفع ہے کہ بمقابلہ کفار کے مدعی بنے اور تیسرے سے فیصلہ کرے۔  
اسلام کی صورت میں عدل متعلق ہوگا۔ اسلئے کہ ظلم ظالم کا اوسکی نسبت اوس خیر ہو چنانچہ  
مانع تہا جو اوسکو بسبب اسلام کے پہنچنی چاہئے تھی۔ پس ہر عدل میں فائدہ مکلف کا  
ضرور ہے۔ کفار کے اوس معاملہ میں جب دونوں فریق کافر ہوں نفع عدل کا یہ ہے کہ  
پہر اوس ستر کے ستر وار ہوں گے جو کفر کی ہے۔ بعد ستر کے ظلم ستر کے فریاد

(۴) ان سب وجوہ پر سنارونے میں مبالغہ کر چکی خاص وجہ یہ پیدا سوتی ہے کہ یہ

حکم جادو اسطہ چونچا تھا اور اسے ایسے حکم تھا جیسا کہ حق میں کوئی شک نہیں ہو سکتا تھا۔ اور

اسے نہ مقابلہ زیادہ ہوتا تھا کہ وہ بدو مقابلہ کرنا تھا۔ خداوند عالم نے اسی نے ارشاد فرمایا ہے

کہ یہ فعل تکبر کا تھا اور شیطان علیہ السلام کافر ہو گیا۔ بعض علمائے فرمایا ہے کہ شیطان پہلے سے کافر تھا

بعض نے فرمایا ہے کہ اس فعل کے سبب کافر ہوا۔ چنانچہ کوئی فرق نہیں اسے کہ فرشتوں کے ساتھ

اور مقام قرب میں ہونا خود دلیل عدم کفر کی ہے پس جو علماء فرماتے ہیں کہ وہ پہلے سے کافر تھا

معنی اس کے یہ ہیں کہ بوقت اسے یہ نیت کی تھی کہ میں سجدہ کروں گا کافر ہو جاتا تھا اور علماء انکار

مطابق اس نیت کے بعد کفر تھا۔ سبق کفر اس طرح نکلتا ہے کہ آیہ سورہ اعراف اور آیہ سورہ بقرہ میں

جو ذکر سجدہ کا ہے ایک معنی یہ ہیں کہ خلق آدم سے پہلے حکم سجدہ دیدیا تھا دوسرے کے یہ ہیں

کہ جب فرخلافت کیا تب بعد تمام محبت و دوبارہ حکم سجدہ دیا۔ جب دو دفعہ حکم ہو رہا تھا ماضی کا

وجود لازم ایسا۔ پس جن علماء کی یہ رائے ہے کہ دو دفعہ حکم سجدہ ہوا اونکی یہ رائے ہونی ضروری

کہ اول حکم کے بعد جب شیطان انکار کی نیت کر لی کافر ہو گیا۔ جب دوسرے حکم کے بعد مطابق

نیت کے انکار کرنا غیور کفر کیا اور شیطان پہلے سے کافر تھا۔

جاننا چاہئے کہ گناہ اور کفر میں ایک فرق ہے گناہ اس وقت گناہ ہے جب وجوب انکار

ہو مگر محض وجوب پر نہ کیا ہو۔ لیکن گناہ اس وقت کفر ہے جب یقین ہو جائے کہ کفر ہے

کہ حکم الہی یوں ہے مگر وہ حکم غلط ہے۔ اسبواسے علماء قائل ہوتے ہیں کہ جو شخص نماز نہ پڑھے اور نہ پڑھے کو یہ سمجھتا ہو کہ میں برا کرتا ہوں تو وہ صوف کہلاتا ہے۔ اور جو یہ سمجھے کہ نہ پڑھنا اچھا ہے وہ کافر ہے۔ یقیناً یہ رائے اس قدر میچ ہے کہ کوئی عاقل اس انکار نہیں کر سکتا اور اون لوگوں کا ارشاد کہ احکام شرعی احکام ظاہری اور قابل ترک میں یا جواز ترک ہو سکتے ہیں بہت بڑے خطرہ سے خالی نہیں ہے۔

(۲۰۶)

سجدہ نشانی اطاعت کی ہے اور اطاعت سے عزت پیدا ہوتی ہے چنانچہ دنیا و مباحم  
نتیجہ مذکور  
میں ہی مقربان بارگاہ سلطانی زیادہ معیت ہوتے ہیں اور وہی زیادہ عزت پاتے ہیں۔  
ذلت نقیض عزت ہے اسلئے جب کوئی شخص نقیض میں ہے ایک نقیض کو اختیار کرے  
یقیناً وہ دوسری نقیض سے محروم ہو جائیگا تو حقیقت میں جو سنا شیطان کو دیکھی وہ  
نتیجہ لازم اس کے فعل کا تھا جو اس جہان میں ہو سکتا تھا۔ چنانچہ خداوند عالم نے بھی  
ارشاد فرمایا ہے کہ تو بھی فیصلوں کا ایک ذیل سے بہشت سے نکل باہر ہو۔ اس سہولت میں  
یہ سوال اسلئے اٹھتا ہے کہ مثال اس کی ایسی ہے کہ جیسے کوئی سوال کرے کہ بچہ  
جبال کو تے کہاں ہے دست کیوں آنے لگے۔

بیان مجھ کو علامہ شہرستانی کا وہ قول یاد آتا ہے کہ شبہات شیطان اربع طرح کے  
میں سے  
فرج کے چنانچہ اس شبہ نے بھی وہ غرر پہنچا دیے ہیں کہ تصور رونگٹے کھڑے ہو جاتا ہے۔

چہ خیال کرنا چاہئے کہ فضل شیعان مقابلہ صریح اور کفر عظیم تھا کیونکہ آخر زبردست حاکم کا  
تو وہی مقابلہ کر گیا جس میں مقابلہ کی طاقت ہوگی۔ اگر شیعان اب احمق تھا کہ بغیر طاقت کے  
مقابلہ کرتا تھا تو ایسے احمق کی بات قابل توجہ نہیں ہو سکتی۔ اگر سمجھتا تھا کہ طاقت مقابلہ کی ہے  
تو یہی حماقت محض تھی۔ خالق کے مقابلہ میں مخلوق کی کیا طاقت لیکن اب سمجھنا اپنے  
آپ کو خدا کا مد مقابل سمجھنا ہے۔ اور یہ دعویٰ خدائی ہوا۔ یہ دعویٰ یقیناً آخرتہ کفر  
کا ہے لیکن <sup>بعض</sup> حضرات آتش حد کفر کو کماں عرفان سمجھتے ہیں۔ اور حضرت شیعان کو سید  
العارفین۔ یہ فروع عظیم ہے۔ مناسب ہے کہ میں بیان حقیقی سید العارفین کا ذکر کروں  
جنکی جانب تمام ادبیار اللہ کا سلسلہ بالاتفاق منتہی ہوتا ہے وہ ذات بے مثل و نظیر  
خائب المصی بن ابی طالب صلوٰۃ اللہ علیہ کی ہے اور <sup>عرفان</sup> ان کے کا یہ حال تھا کہ جب  
وقت نماز آتا تھا <sup>پاؤنین</sup> ہاتھ پر رکھتا تھا اور وہ بدن جو پہلو انون کو مثل چیتھی کے  
ماروٹانے کا نور رکھتا تھا اور در قلعہ خیبر سی بہاری اور سخت خیبر کو اوکھاڑوٹانے  
کی طاقت رکھتا تھا موم کی مثال ہو جاتا تھا۔ چنانچہ وہ روایت مشہور ہے کہ آنجناب کے  
پاؤن میں ایک تیر کسپی نرائی میں لگا اور تختے کی تہی میں سے نکل کر چل گیا اور کے  
نجانے چین آنجناب (روحی فداہ) کو اب الم ہوتا تھا کہ لوگ سمجھتے تھے کہ محل سے  
نماز وہ نماز ہوگی جو وقت وہ غلبہ مقدس نماز کو کہہ رہے ہوئے وہ تیر نماں بیاگیا

اور اس طرح نکلا کہ خبری بہن ہوئی۔ وجہ یہ تھی کہ بدن اور بدن کی تریاں خوفِ اہی سے  
مغل موم کے نرم ہو گئی تھیں۔ یہ رتبہ عرفان کا ہے۔ یہ عرفان بہن ہے کہ فرسہ میں پرت  
رے اور جو چاہا کیا۔ تیری مجال نہیں ہے کہ ایسے سردار کے سلسلہ و اون کو برآ  
کہوں۔ امراضِ اون لوگوں کے متعلق ہے جو جوشِ عرفان میں اپنی سید کی راہ سے  
جدا ہو جاتے ہیں۔

(۵۵)

دوسرا  
ندم کا

ایک ضررِ عقلم یہ ہے کہ اس استحقاقِ قیاسِ مذموم پیدا ہوا ہے جسکی نشانِ خودی بحث  
ہے یعنی آدمی کی طرف سجدہ کرنا گناہِ عظیم ہے۔ جو سجدہ نہ کرے مستحقِ ثواب ہے پس شیطان  
کا سجدہ کرنا بھی مستحقِ ثواب تھا۔ غلطی قیاس کی یہ ہے کہ عموماً سجدہ نہ کرنا (آدمی کو) مطابق  
حکم کے ہے جسکی تعمیل نے ثواب پیدا کیا شیطان کا انکار خلافِ حکم کے ہے جس نے عذاب پیدا  
کیا۔ بلکہ جو سوا امتداد کے سجدہ کی ممانعت ہے بری وجہ اور کسی یہ ہے کہ مابین ہمارے  
اور خدا کے کوئی محبت بہتر نہیں ہے۔ اگر ہم دوسرے کو سجدہ کریں مگر یہ سچا نہیں کہ ایک طرف  
ہم انعامِ اہی کا انکار کرتے ہیں دوسری طرف اب فضل کرتے ہیں جس سے شبہ ہو کہ ہم دوسرے کو  
خدا جانتے ہیں۔ مابین شیطان اور خدا کے ایک دوسرا بہتر موجود نہا۔ اگر خداوند عالم کیکو  
ہمے بہتر نہاتا اور یہ حکم دیتا کہ تم اسے سجدہ کرو اور وہ اسکی صرف یہ سوتی کہ وہ تم سے  
بہتر ہے تو شبہ دوسرے کے خدا ماننے کا جاتا رہتا اور سجدہ جائز ہو جاتا۔ اور جب حکم دیا جاتا ہے

موجا جاتا ترک مستوجب عقاب ہوتا قیاس مذکور کو کام فرمایا گیا ہے اس بات سے غفلت  
کی گئی تھی کہ حکم مجاہد شیعان کے لئے بنا بر تکمیل عرفان کاں قدرت کے تھا ہمارے لئے ہمہ کمال میں رہا ہے۔

۳۲۸

اسی قیاس وہ سارے قیاسات پیدا ہوئے ہیں جو حکم کی عظمت و مصلحت ترک

کرنے کے جاتے ہیں۔ یہاں تک اس قیاس نے وسعت پیدا کی ہے کہ اگر آجکل کے قیاسات

کو دیکھا جائے تو صاف معلوم ہو گا کہ اوسیکی وجہ سے تمام افعال تعبدی معطل اور بیکار ہو گئے

ہیں اور ایک مادہ سرکشی پیدا ہوا ہے جبکہ ضربت ہی پر مبنی ہوئی تھی تفصیل اپنے مقام پر بیان کی جا چکی۔

اس سوال کے سبب یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ فعل شیعان ذریعہ وجود میں آنے اور حکومت کا

تھے اصل اسباب کا

تھا جن کے لئے وہ پیدا کیا گیا تھا اسے قابل سزا نہ تھا۔ یہ غلط ہے۔ اس لئے کہ افعال کا مدار

شیعان کا وجود موجب  
حکومت ہو سزا عطا ہوگی

نیت پر ہے۔ شیعان کی نیت اضلال کی تھی حکمت الہی ہے کہ اوسکو جی کام کا بنایا

نیت شیعان کو کچھ تعلق نہیں ہے



## پانچواں سوال

جسکو پیدا کیا اور تخلیق طاعت کی عموماً و خصوصاً فرمائی مگر یہی طاعت نہ کی اور  
مجھے ملعون کر کے غاں دیا تو پہر مجھے اس طرح کیوں چھوڑ دیا کہ میں جنت میں جانے پایا اور  
حضرت آدم کو دوسو سو سین ڈاکڑ گیسوں کہلا دیا اور پہر او کو بھی جنت سے غاں دیا۔ اگر  
میں جانے نہ پاتا حضرت آدم ہمیشہ جنت میں رہتے اور مجھ سے محفوظ رہتے اس میں کیا  
حکمت ہے۔

## جواب

میر سید صاحب فرماتے ہیں کہ مطلب اس سوال کا یہ ہے کہ اللہ نے شیطان  
کو کیوں جنت میں جانے دیا اور اسے حضرت آدم کو دوسو سو سین ڈاکڑ چہر کہلا دی  
جس سے ممانعت ہوئی تھی اور جنت سے غاں لگے اس میں کیا فائدہ ہے۔ جواب اس  
سوال کا یہ ہے کہ اس میں تو بہت ہی بڑی منفعت ہے کیونکہ اگر حضرت آدم جنت  
میں ہمیشہ رہتے تو وہی اکیلے رہا کرتے اور اس مرتبہ میں رہتے جو اول وجود میں  
حاصل ہوا تھا یہ کال جو بذریعہ حاصل کرنے دوسری فطرت کے جو پہلی خلقت سے  
بلند ہے حاصل ہوا ہرگز نہ ہوتا۔ جب وہ زمین پر اترے ان کے صلب استقر اولاد  
پیدا ہوئی جنکی گنتی نہیں ہو سکتی۔ وہ اولاد اللہ کی عبادت اور اس کی اطاعت

قیامت تک کرینگے۔ اور انہیں سے ہر زمانہ کے لوگ اپنے مکمل عبادت کی قوت سے جنت  
میں جائینگے۔ انبیاء کے پیدا ہونے سے اور اولیاء کے جنم سے ہمارے پیغمبر سید المرسلین صلی  
اور انکی اولاد معصومین سے اور تمام انبیاء و اولیاء کے وجود میں جو فائدہ سے اس فائدہ  
کون فائدہ بہتر اور بہتر ہو سکتا ہے۔ ضرور حضرت آدم کے زمین بہتر شریف لانے سے  
دنیا شروع ہوئی اور وہ وقت شروع ہوا کہ درجہ ہر گزیدگی کا حاصل کرتے ہو یہ  
نہری حکمت اور نہری نیکی ہے۔

تقاضی صواب ہے۔ مصلحت اس بات کی کہ اللہ تعالیٰ نے شیطان کو جنت  
میں جانے دیا اور حضرت آدم کو دوسو سوہ میں ڈالنے دیا یہ قیامت حضرت آدم اور حوا  
اوس کا مجاہدہ اور مقابلہ کریں اور اوس ذریعہ سے مرتبہ عالی پہنچیں۔ چنانچہ حضرت  
آدم اور حوا ہمیشہ شیطان سے بچتے رہے تھے اور مخالفت کرتے تھے یہاں تک کہ شیطان  
بہیس بدلا اور دوسرے روپ میں آکر جو بی قسم کہا ہی اور اون دونوں بزرگوں کو  
مبتلا ہوا اور تکاب ترک اولیٰ کر دیا۔

راقم کا جواب۔ سوال میں وجہ اعتراض کا بیان یہ ہے کہ اگر جنت میں جانے  
نہ پاتا حضرت آدم ہمیشہ جنت میں رہتے اور مجاہدہ سے محفوظ رہتے اگر یہی وجہ اعتراض  
کی ہے تو جواب اس کا جواب یہ ہے کہ بیان ہوا ہے۔ یعنی وہ خلیفۃ اللہ زمین پر جانچے

راقم کا جواب ہے  
کہ جنت میں  
مستحق ہیں

نئے خلق ہوئے تھے اس سامان کے بعد جاننا بفر تکمیل کا رخلاف تھی اور بنظر حضرت

آدم ہی اور بنظر فی آدم ہی اور نیز بنظر حکمت عالم ضروری تھا۔ اور بنظر ادن تر جوں کے

جو انسان کو دینی تئیں ضرور تر تھا۔ پس جب قدر حکمتین ترقی انسان اور وجود شیطان کی

بیان کی گئی ہیں وہ سب یہاں متعلق ہیں شیطان کا جنت میں جانے دنیا مطابق اور

حکمتوں کے شروع عمل تھا اور ضروری اور لازم۔ اس صورت میں یہ سوال ہی آتا ہے کہ

فی الحال اس سوال میں اور شائین لگائی جاتی ہیں اور یوں اعتراض کیا جاتا ہے

کہ حق تم نے اکیطرف حضرت آدم کو درخت گندم کے کھانے سے ممانعت کر کے عہد دیا ہو مگر

طرف شیطان کو جنت میں پہنچنے سے نہ روکا یہ قابل اعتراض ہے جسکی مثال یہ ہے کہ

چور سے کہے چوری کر سہ سے کہے جاگتا رہ۔ یہی اسکا بہ ہے کہ یہ مثال اس جگہ

دنیا قیاس کی غلطی سے وہ غلطی یہ ہے کہ عند دنیا اور ممانعت حضرت آدم کو کمال

مصلحت اور کمال شفقت پر مبنی تھا۔ جبکہ بیان باب سوم میں کیا گیا۔ جو لوگ اس

مثال پر عمل کرتے ہیں سہ کے جائے رہنے کی نصیحت اسلئے کرتے ہیں کہ اونکے اوپر

اعتماد و پزیرا ہو اور بسبب اعتماد کے الزام آئندہ سے محفوظ رہیں۔ یعنی وہ فعل بد کے

اخفا کی تدبیر سے یہ حقیقت میں شفقت اور پہلانی ہے۔ باقی رہ چور سے ہنا چوری کر

حق تم نے ہرگز ایسی صلاح شیطان کو نہیں دی۔ یہاں تک کہ جب دوسرے قصہ مثال کو

(۲۸۶)

درخواست

بیان

چور

کہ

عہد

مثال

جواب

عہد

ظاہر کیا اور سپر رضا مندی ہی ظاہر نہیں فرمائی بلکہ فرمایا کہ جو تیری پیروی کرے گا ہم ہر شے  
 اونے جہنم کو پہونچے باقی رہا ایسی تیر کا ترک کرنا کہ شیطان کے اضلال کو معدوم کیا جاتا  
 وہ ترک اسے کیا گیا کہ اضلال میں تیری مصلحت تھی جبکہ بیان جواب سوال اول میں مختصر  
 اور ابواب سابق میں بطل کے ساتھ مذکور ہے جس میں سب تیری بات یہ ہے کہ نیکی نیکی نہتی اگر تیری

~~سوال~~ - یہ سوال اچھل اسے مشکل معلوم ہوتا ہے کہ کیا فعل جرم سمجھا جاتا ہے  
 ویسی ترک فعل ہی جرم جانا جاتا ہے حالانکہ ترک فعل اور وقت جرم ہوتا ہے جس فعل  
 واجب ہو جیسے پولس کے مجرم کا گرفتار کرنا۔ ترک جرم نہیں ہوتا اس جہت میں  
 خود بخود یہ خیال کر لیا گیا ہے کہ حق تعالیٰ جو شیطان کو جہنم میں جانے سے روکنے کا فعل

ترک کیا وہ فعل اور روکنا واجب تھا حالانکہ ہرگز واجب نہ تھا۔ پس اول وجوب ثابت  
 کرنا چاہئے تب ترک پر اعتراض کرنا چاہئے۔ علاوہ برآن وجوب الہی اور وجوب

عباد میں ایک فرق ہے اس کو بھی ملحوظ رکھنا چاہئے۔ وجوب الہی اس معنی میں واجب ہے

کہ حق تعالیٰ کوئی فعل خلاف مصلحت اور حکمت کے صادر ہونیکا امکان نہیں ہے۔ انسان

پر وجوب بذریعہ قاعدہ کے ہوتا ہے جو دوسرے نے مقرر کیا تھا۔ مسلم ہے کہ ہر قاعدہ تنظیم

اپنے حد فرائض کے  
 بہتر سے بہتر نہیں ہوتا۔ کیونکہ اچھے سے اچھے قاعدہ سے ہی نا انصافی

ہوتی ہے۔ پس فرق یہ ہے کہ قاعدہ الہی کا معیار مصلحت ہے قاعدہ انسانی کا سبب



اعراض میں پیش کرنا غلط محض ہے۔

یہ جواب عوام کے سمجھنے کے قابل نہیں ہے لیکن اعراض زبانِ روح کا مسئلہ ہے اسلئے مناسب ہے کہ ایسی تقریر بیان کی جائے کہ عوام کے مذاق کے مطابق ہو۔

نہ روکنا خدا کا فعل نہ پتا اگر یہ بات خیال میں نہیں آسکتی اور اسے خدا ہی کا فعل جانتے ہو تو جاننا چاہئے کہ یہ مصلحت کہ حضرت آدم و نیا میں آمین اونسے اولاد پیدا ہو جنہیں انبیاء اور اولیاء ہوں اتنی بڑی مصلحت <sup>ایک</sup> نے شیطان کو جنت میں جانے دینا برا نہیں ہو سکتا۔ ایسی ہی تدبیر ہے جیسے دو آدمین ضرورت ہوتی ہے کہ اوکو آگ پر لکھ کر او بانیے ہیں اوکو کوٹ <sup>پس</sup> اعلیٰ درجہ کا بناتے ہیں یہ اعراض کہ پہلوں آنچ پر رکھنے سے تکلیف میں نہ پڑے۔ اونکی صورت بگڑ گئی۔ وہ اس کو اونکی لطافت جاتی ہی غلط ہے۔ اسلئے کہ

وہ صورت اور نوعیت طریقہ وجود میں آئیگا پتا یہ حال تمام میں انکی <sup>جسے</sup> ہے وہاں تک فوائد چوٹے اور اور طرح کے پتے اس وقت سے <sup>۴</sup> اور زاوہ عمدہ شروع ہوتے ہیں۔ پس آنچ پر رکھنا پہلو کا جھریج قابل اعراض نہیں حضرت آدم کے لئے ذرا اعلیٰ امتحان دینے کی تدبیر کرنی ہی قابل اعراض نہیں۔ تہوڑی سی سمجھ کا <sup>۵</sup> ہے۔

ظاہر ہے کہ تغیر فائدہ کے لئے شروع ہوا پتا اور تغیر متعلق روحانی قوتوں اور روح کے جہوں شیطان کے شروع نہیں ہو سکتا تھا۔ اسلئے شیطان کو جنت میں جانیکی ضمانت

نہیں کیگی کیا آپ نہیں دیکھتے کہ جب روتی بچاتے ہیں آگ دھونڈ کر لاتے ہیں کوشش سے پیدا کرتے ہیں۔ عداوت کی آگ حضرت آدم سے شیطان کے ولین تھی اور وہ ماش کرنا تاکہ کسی طرح آدم اور اولاد آدم کو بچے بکائیگا اوسنے بیڑہ اوشیا پاتا ڈر بیٹے۔

اس مصلحت سے خداوند عالم نے اوسے روکا نہیں اور یہ برا نہ تھا کیونکہ ایک طرف یہ فوائد تھے دوسری طرف یہ بات تھی کہ اگر روک دیا جاتا تو ماری کیون نہ ڈالا جاتا۔

(۲۵۶)

دونوں میں سے روکنے اور مار ڈالنے میں یہ بُرائی تھی کہ شیطان نے بعد اس سزا کے بھی غور کیا تھا کہ میں سبکو بھلاؤ گا یعنی تو تو اچھائی کے لئے دنیا بناتا ہے میں تیری تدبیر توڑ دینگا۔ مخلوق کو تجھ سے پیہر کر رہا کرونگا۔ اگر خداوند عالم اسکو جائز نہ کرتا غرہ تھا یعنی تدبیر کا مقابلہ تدبیر سے نہ تھا اسلئے خدا نے شیطان کو مارا نہ اوسکی تدبیر روکنے کا سامان پیدا کیا تھا کہ ظاہر ہو کہ ہم میں یہ قوت ہے کہ تمہاری بُرائی کو بھائی میں بدل دینگے۔ اگر اب ہوتا شیطان کا غور نہ ہوتا۔ دینگے اس فعل میں کیسی مصلحت ہے۔

اللہ تعالیٰ کی نسبت یہ اعتراض اسلئے زور کا معلوم ہوتا ہے کہ بظاہر یہ تدبیر بُری معلوم ہوتی ہے۔ حقیقت میں بُری نہیں۔ مسلم ہے کہ مکر موصوف ضرورت کے لئے کیا جاتا ہے۔

وہ اچھی چیز ہے اچانچہ نہ اچھا جب ہوتی ہے مکر کیا جاتا ہے اے اللہ یہ خدعہ سپہ

۵۳

یہ خدعہ برا ہے نہیں۔ اسلئے کہ بغیر اپنی آویسوں کے مارے جانے کے فتنہ کا ذریعہ

ہوتا ہے اور بہت بڑی پہچانی ہوتی ہے۔ آپ روز پوئیس واؤنگو دیکھتے ہیں کہ مجرموں  
 سے اندرونی میل کر کے وعدے کرتے ہیں جو جھوٹے ہوتے ہیں یہ فعل اسے جائز رکھا  
 جاتا ہے کہ وہی فعل مجرم کے سزا پانچا باعث ہوتا ہے اور اوس چوریوں اور دیگر افعال  
 بد کی روک ہوتی ہے مجسٹریٹوں کو آپ ملاحظہ فرمائے کہ اس عہد توڑنیکا کہ مجرم سارا  
 حال کہدے اور شرکائے نام تہا وہے اوسکا قصور معاف کر دیتے ہیں۔ اس افشا کا  
 جو بد عہدی سے یہ انعام ہوتا ہے کہ بد عہد پھانسی اور جس وہ ام سے نجات پا جاتے ہیں۔  
 آپ ملاحظہ فرمائے کہ کوئی شخص اگر اصلاح کرے کہ ~~جنگل~~ <sup>کسے ہوتے</sup> کو ہلاک کروں اور  
 اصلاح کرنے والے قسم سے سخت عہد کر لیں کہ راز افشا، ٹکریٹنگ مگر کوئی انہیں سے اس  
 بات کی توفیق پائے کہ اس راز کو کہوں وہے تو کوئی اس سے برا نہ کیگا بلکہ انعام دیا  
 نقص عہد برا معلوم ہوتا ہے یہاں ہر کثرت برا نہیں۔ اسلئے کہ عہد بھی بھرتا —



## چٹا - ال

جبکہ مجھ کو پیداکیا اور ہدایت کی عموماً اور سب سے آدم کی خصوصاً تکلیف دی اور نافرمانی پر نکال دیا اور  
 پہرخت میں جانے دیا اور وقت مجھ میں اور حضرت آدم میں دشمنی تھی۔ پس مجھ کو ان کی اولاد پر کیوں  
 مسلط فرمایا۔ اور وہ بھی اس طرح کہ میں ان میں دیکھتا ہوں وہ مجھے نہیں دیکھتے میرا سوسہ اون میں  
 اثر کرتا ہے ان کی قدرت و قوت و استطاعت مجھ میں اثر نہیں کرتی۔ اس میں کیا حکمت کیونکہ  
 اگر وہ مطیع اور فرمانبردار پیدا ہوتے کوئی اور نکاد ہو کے دینے والا نہ ہوتا۔ پاک زندگانی عبادت  
 و اطاعت کے ساتھ بسر کرتے۔ یاد وہ بہتر اور شایان حکمت تھا۔

### جواب

میرے سید - فرماتے ہیں کہ مطلب اس سوال کا یہ ہے کہ باوجود اسکے کہ شیطان  
 اولاد آدم کا دشمن سخت ہے اور اس طرح کیوں قلبہ دیا کہ وہ ان کو دیکھتا ہے اور ذریت آدم کو  
 نہیں دیکھتی۔ اور جواب دینے ہیں کہ نفوس آدمیوں کی جب پیدا ہوتے ہیں ضعیف اور کمزور ہوتے ہیں۔

ضرور بعض مومنین مادہ نیکی کر لیا اور اخلاص کی روشنی میں آنیکا زیادہ ہوتا ہے۔ بعض مومنین طوعہ بدی

اور خواہش ہمارے نفسانی پر عمل کرنے کا زیادہ ہوتا ہے۔ پس اگر ان کو اور بہتر کرنا نہ ہوتا تو نفوس جیسے پیدا

ہوے ویسے ہی الگ الگ رحما با کرتے بہتر کیسے کہہ سکتی۔ اس مادہ میں مٹی بھی تو شامل ہے جو

خود شوئی طرف لپکتی ہے۔ پس دنیا میں بدی اور نیکی جو دونوں ملی ہوئی ہیں اگر نہ ہوتی تو دنیا

چنانچہ حدیث قدسی میں وارد ہے کہ سمیت آدم کو ہے نسب دنیا کے پیدا کرنا اور دوسری حدیث میں ہے کہ اگر تم گناہ کرتے تو اللہ تم کو اوشائتا اور تمہاری جگہ دوسری دنیا پیدا کرتا۔

را۱۔ اس جواب میں صرف اس بات کی شرح کرنیکی ضرورت کہ معقود حدیث قدسی کا یہ بیج کہ اللہ تم کو گناہ عباد اس قدر پسند ہے کہ اگر تم گناہ کرتے مستوجب مرگے موت ہو چکے معقود

بیج کہ یہ عالم جو کہ مرقی کا ہے جو بذریعہ اختیار و یجابی ہے اگر او میں اضر او شامل ہوتے تو عالم اس ترکیب کا ہوتا۔ چونکہ اضر او مرکب کا قیام بذریعہ اضر او ہے جب نوبی ضد خل جاتی تو جو جو فنا ہونا لازم آجاتا۔ چونکہ گناہ اور ثواب اضر او میں جب ایک ضد اسمیج ہی نخل جاتی فنا لازم آجاتا۔ جیسے گور کہ ضد اسمیج ایک جزو نخل لینے سے سار ا کو رکھنا کھل جاتا۔

فاغنی۔ حب۔ فرماتے ہیں۔ جواب اس سوال کا وہی ہے جو پانچویں سوال میں ہے سوال جواب میں بی بیان ہوا۔ صرف اس اعتراض کا جواب دینا باقی ہے کہ اسمین کیا حکمت کہ انسان کو اس غلظہ صغیر پر پیدا کیا تا فرمے دیا۔ وہ بیج کہ اگر شہناک و سوسے نوبی میں ہوتے نیک و بد کا غلبہ ہوتا جب یہ غلبہ ہوتا اللہ کی صفت عفو و غفران کا ظہور ہوتا۔ کہ یہ دونوں صفیں ہر کمال کی صفیں ہیں۔

را۲۔ اگر اس جواب کے یہ معنی ہیں کہ نیک و بد کا غلبہ اور انہماک صفت عفو و غفران کی نظر سے کیا گیا تو اس کے اتفاق نہیں ہے۔ بیان اس کا باب چارم میں کیا گیا ہے کہ اگر بعد وین اختیار کے خداوند عالم مغفرت کرنا اختیار فرماتا تو کوئی الزام نہ تھا اسلئے صفت عفو و غفران ابتدائی ہے۔

حدیث  
ق

بکا  
ب  
لیا  
بہ

مفسر  
لغت  
چ

جواب راقم۔ یہ سوال دو امر کا استفسار ہے اور ایک وقع و فعل متدرج ہے۔ کیا جانو

سوال کا یہ ہے کہ اولاد و آدم پر مجھے باوجود علم اسباب کے کہ میں ان کے باپ کا دشمن ہوں

کیون مسئلہ کیا۔ دوسرا خبر و سوال کا یہ ہے کہ اس طرح کیوں مسئلہ کیا کہ وہ مجھے نہیں دیکھ سکتے

(2)

مین اوہین ویکہ سکتا ہوں۔ یہ بڑی سختی ہے۔ مجہ دخل مقرریت ہے کہ جواب ان دونوں

اقتراض کا اوسنے یہ فرض کیا ہے کہ دفعہ شکر کرنا موجب نظام عالم ہوگا۔ اوسکا یہ جواب دیتا

ہے کہ اگر انسان مبیع ہوئے رہا وہ بہر اور شایان حکمت نظام تھا۔

اپنے اور حضرت آدم کے بچے۔ یہ سوال اوستا تو ان متعلق اپنے اور اولاد آدم کے شعبان نے کہہ دی ہے۔

کتابہ ہے کہ حق تم نے شیطان کو بھی نوع انسان پر مسلط نہیں کیا حق تم نے

فرمایا ہے کہ بعد مردود ہونے کے شیطان نے سہلے مانگی کہ مجھے قیامت تک زندہ رکھ دے۔

اور جب ملی تو ظاہر کیا کہ میں جملہ بنی نوع انسان کو باشتیاء، اون کو گوشت جو تیرے خاص بندہ ہیں

مذہب و گمراہ کروٹا۔ حق تم نے ارشاد فرمایا کہ جو تیزی اداعت کریگا اون سے جہنم کو بردہ لگا۔

اسٹرگزمیں نہیں نکلتا کہ اللہ تم نے شیطان کو مسلط فرمایا ہے۔ بلکہ یہ فضل ہی کہ مسلط ہو گیا خود

شیطان کا ہے جبکہ ممکن ہو سکو اپنی نوعیت کی وجہ سے۔ اپنے فعل سے حق ہم پر اقرار نص کرنا

شرائط مخصوصے۔ شبہ ہو کہ بعض اوجیہ من ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ حق کو شہان

کو مسئلہ فرمایا ہے اس لیے کہ مقام دعا، مقام بیان حقیقت، نبیؐ چونکہ حق نہ تھے فرمایا ہے کہ

بازگشت جلد امور کی بھاری فرف سے اسلئے وقت طعاً ہر خیر کا بیان و جوہر فرف ہوگی

ہون نسبت کرنا بہتر ہوتا ہے کہ وہ ایک طرف اظہار و اعتراف کا قدرت سے دوسری

طرف اپنی طرح مجبوری کا اظہار جو دعا کے لئے ضروری ہے۔ مگر یہ اعراض ملت

دینے پر ہے تو جواب اسکا باب سوم میں ذکر کیا گیا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ جب وہو شہان

یعنی بر مصالح سے بقا مصالح لازم ہے۔ اور یہ اعراض جی ہوا ہے۔

حواہ ۱۰۰۰۔ یہ امر کہ شہان اس طرح کون مسئلہ ہے کہ انسان اسے نہیں دیکھ سکتے

جواب ہوسکا کئے مرتبہ دیا جاسکتا ہے ۱۰ یہ کہ شہان اگر اس طرح مسئلہ کیا جاتا کہ

انسان اسے دیکھ سکتے اسکی نوعیت و ماحبت یہ نفی ہر تہی بنی اسے دیکھنے کی

قابل بنانا بہتر ہے۔ پس یہ جزو سوال کا ہی مصل ہے۔ اسے کہ جو مخلوق قابل رویت نہیں

اگر یہ سوال کرے کہ مجھے دکھانے کی قابل کیوں نہیں بنایا تو معنی یہ ہیں کہ آدمی سوال کرے

کہ مجھے پتر کیوں نہیں دے یا سانپ سوال کرے کہ مجھے پانوں کیوں نہیں دے پس سوال

منوے اسے کہ متعلق قلب ماحبت کے ہے۔

(۴) اول بموجب ارشاد الہی کے انسان دو چیزوں سے مرکب ہے۔ جسم و روح۔ یہی

اوسین وہ چیز ہی ہے جو کہ ارض سے لیگئی ہے اور وہ جی جو عالم بالا سے لیگئی ہے

جسم کے دشمن باعث ترقی ارضیات ہو سکتے ہیں۔ روح کا دشمن یعنی باعث ترقی

کرہ ارض ہیں۔ پس زمین ہو سکتا ورنہ ارضیات میں سے ہوتا اور روح کا دشمن نہ ہوتا چھ

وہ جو کہ  
یہ دیکھ

یہ کہ اسے  
دیکھ سکتا

یہ کہ اسے  
دیکھ سکتا

یہ کہ  
یہ دیکھ  
یہ دیکھ

یہ کہ اسے  
دیکھ سکتا

بس یہ لازمہ اوس ترکیب کا ہے جو ذریعہ ترقی وجود انسانی ہے۔ یہ بیان پہلے

ذریعہ ترقی ہر خرد کا اور خاصہ کھوج و کزنا ہے ورنہ جس خرد کا ہوگا اسباب ترقی پر

فراہم یہ امر کہ افعال روح متحدہ کیا ہیں ۱۸ افعال جسم متحدہ کیا ہیں بتانے چاہئیں۔

دو نون کے دشمن کے وجود میں لانے کا نفع ظاہر ہو جائے۔ پس جاننا چاہئے کہ روح جسم (212)

مافیہ بین ایسی ترکیب واقع کی گئی ہے کہ ایک کے افعال دوسرے پر موقوف ہیں۔ اس

بار کے بتلانا کہ یہ فعل روح کا ہے یہ جسم کا دشوار ہے۔ تاہم افعال انسانی دو قسم پر

مصرع منقسم ہو سکتے ہیں کہ ایک وہ ہے جس میں نفع روح کا مقدم ہے اور نفع

مافیہ باقی ہے۔ دوسری وہ ہے جس میں نفع جسم کا مقدم ہے اور نفع روح کا

نتیجہ ہے۔ مثلاً علم کا۔ عرفان ذات الہی کا۔ یہ ایسے منافع ہیں جس میں روح کا نفع

مقدم ہے۔ مثلاً کھانا۔ پینا۔ اور دیگر خواہشوں کا بطریق جائز برلانا۔ یہ ایسے منافع

ہیں جن میں نفع جسم کا مقدم ہے۔ جب یہ تقسیم ہو جائے تو جاننا چاہئے کہ اگر دشمن

روح کا نہ تو وہ افعال روحانی جو یقیناً افعال متعلق جسم سے بہتر اور ذریعہ ترقی ہونے کا ذریعہ

ترقی معتمد ہیں۔ اگر یہ تقسیم نہ مافیہ بین ہے تو ہم کیسے کہ تقسیم الہی یہ ہے

انسان روح و جسم سے مرکب ہے۔ فلاسفہ نے اس میں طباعی فرمائی ہے اور جو فرما

ن ترکیب سے پیدا ہونے میں ان کو جدا کیا ہے۔ مثلاً عقل و جبلت جب عقل

روح میں شامل ہو گا، کام اور جد ان کے کام روح کا یہ ہے کہ وہ جسمانی خوشن  
کی حاکم ہے۔ اور معنی یہ ہیں کہ روح حاکم ہے جسم محکوم۔ پس حاکم کے لئے دشمن  
نہو اور محکوم کے لئے ہونا میرا اور فی تلویر کا ناقص رکنا ہے جو انسان کے مراتب  
اعلیٰ پر فائز کرنے کے لئے ایجاد کئے گئے ہیں

یہاں یہ شبہ ہو گا کہ حکومت عقل کی اگر بغیر دشمن کی رکھی جاتی نافع تھی۔ لیکن غلط ہے۔  
اس لئے کہ ذریعہ ترقی استعمال، امداد و شوق ہے۔ اگر حکومت عقل کی بغیر مذکے ہوتی  
وہ منزل کی طرف منجر ہوتی جیسے دائرہ اوپر اوتھتا ہے۔ مرنے سے بکا ہو جاتا ہے خصوصاً  
اوس وقت جب خوشنوں میں زور نہ رہتا۔ علاوہ بران عقل کامل کی حکومت نافع  
ہو سکتی ہے۔ عقل کامل کا وجود بغیر استثنائی صورتوں کے یعنی اہل دنیا میں نہیں ہے۔  
ورنہ ترقی حد کمال پر پہنچ چکی ہوتی۔ عقل ناقص کی حکومت نقصان پر قائم کرونا اور  
اور اوس میں محدود کرنا ہوتا اور یہ برابر ہے۔ باقی رہا کہ ایسی عقل کیوں ہے اس کا  
جواب ابواب سابقہ میں خصوصاً باب تھل میں دیا گیا ہے ضرورت اعداد میں۔

۳۔ توفیق و عدم توفیق دو جدا چیزیں ہیں۔ اگر شیطان نہ ہوتا توفیق بلا ضرورت  
ہو جاتی۔ جب دونوں ہوتے ہیں اقتدار مخفی اللہ تم کا بشرے اوتھ جاتا۔ جو چہرہ میں  
کا بنا پر مخفی ہیں کیسے ظاہر کرو جاسکتی ہیں۔

دیکھو کہ اسے  
کھینچا گیا ہے  
میں نہیں

وہ پہلے  
دوسری دنیا  
انتہا سب

۱۔ اگر شیطان و فرشتگان توفیق دیکھا دے جاتے۔ و کہلانا موجب سلب اختیار شدہ ہو جاتا۔

وہ وہی حالت ہوتی جیسے آدمی کی شیریں سلت ہوتی ہے۔ جب اس کا سامنا ہوتا آدمی کے

زر کے گردن ہی تو نہیں مل سکتا۔ اگر کبھی وہ آدمی حکم دیکر وقت انسان کے ساتھ کر دے جائیں

(23)

آدمی قیدی ہو گا۔ پس اگر شیطان ظاہر ہوتا آدمی کے لئے قید کی حالت پیدا ہوتی۔ یہ مریخا خلاف اختیار

وہ جب پنجم کہ اگر طبع  
بیکار ہوتا۔

۲۔ شیطان اگر دوسری دنیا خلق کرنا اور کا بیفائدہ محض ہوتا۔ اس لئے کہ قوت کا شہوانی کے لئے نہ دے

اب ہی ہزار ہا میں۔ دوسری دنیا تو انہیں میں اب ہوتا۔ باوہ ایک صورت ہوتا یا امر و جب اسے

پہچان پتہ نکھاتا۔ کیونکہ ان دونوں سے تو ایک خواہش پوری ہوتی ہے۔ اگر فرض کیجئے کہ اسے ہی پوری ہوتی

تو بچارہ کا باحال ہوتا۔ یہ نامعین۔ اگر نوبتی نہ جانے لے بعد کہ یہ حضرت دینے کی ہیں کوئی اور کی طرف فرست کرنا۔

اور نامعین

۱۔ ملحوظ رہے کہ قابلیت رویت پیدا کر لینا ایک چیز ہے۔ ایسا ہونا کہ ہمیشہ دیکھ لایا دے

بات و دوسری چیز ہے۔ سوال میں جو اعتراض ہے وہ بھی کہ شیطان ایسا کیوں نہ ہو کہ برابر دیکھ لایا دے۔

چربی چربی کرتا ہے۔ اپنے آپ کو جاتا ہے۔ پس یہ قابلیت سلب کرونا ضرور اس کا بیکار کرونا تھا۔ یہ جسے ہو کہ کچھ نہ تھا۔

اب غور فرمائے کہ یہ سوال کس قدر نفی ہے۔

وہ جب فیصلہ  
زیادہ ستر ہے

۱۔ بات و دل و دل۔ یہ ہی غلطی ہے۔ اس لئے کہ اگر انسان پاک زندگانی میں کرتے ضرورت

دنیا میں پہنچنے کی نوبتی جب کی طرف میرا دے انشا کہ ہے اور تفصیل ترقیات باب سوم میں بیان کی گئی۔

حقیقت میں معنی اس اعتراض کی یہ ہیں کہ خیر اس رتبہ کا ہوتا جس میں وہ لایا ہے۔

## سوال نمبر ۱۰

سوال نمبر ۱۰

یہ سب کچھ بنے تسلیم کیا کہ مجھے پیدا کیا اور تحفہ موت دی اپنی ذات کی اور  
سجدہ آدمی۔ اور جب بنے فرمانبرداری کی نکلایا۔ اور جب بنے خستہ میں جانا  
چاہا مجھے جانا ملا۔ اور پر جب بنے اپنا کام کر لیا پر نکال دیا۔ پر مجھے بنی آدم پر مسلک کر دیا۔  
لیکن جب بنے مہلت مانگی تو مجھے مہلت سکون دی یعنی بنے عرض کیا کہ مجھے مہلت  
دے قیامت تک۔ تو ارشاد ہوا کہ وقت معلوم تک مہلت ہے۔ اس میں کیا حکمت ہے۔  
اس لیے کہ اگر اوس وقت تو مجھے ہلاک فرما دیتا تو نسبت حضرت آدم کے اور مخلوق کے کوئی  
شرعاً عام میں باقی نہ رہتا۔ کیا عالم کا بقا و نظام خبر پر نسبت اس لیے کہ خیر و شر میں  
نیکی اور برائی دونوں ملی ہوئی ہوں بہتر نہیں ہے۔

## جواب

جواب

یہ سید علی صاحب فرماتے ہیں کہ مطلب اس سوال کا یہ ہے کہ شیطان پوچھتا  
ہے کہ مصلحت اور فائدہ قیامت تک مہلت دینے میں کیا ہے۔ <sup>اور جواب ہے کہ</sup> اس  
سوال کا وجہ ہے جو معنی اوپر بیان کیا۔ یعنی بقائے شیطان تابع بقا بشری کے  
ہے۔ جب تک آدمی پیدا ہوتے رہیں گے یعنی قیامت تک۔ شیطان کا وسوسہ اور  
اوس کا فائدہ ہی باقی رہنا ضرور ہوگا۔ یہ جو شیطان نے اعتراض کیا ہے کہ عالم کا  
نظام

مرسد علی صاحب کا  
جواب کہ خدا تعالیٰ  
خالق و خالق ہے



بقاؤنگی پر نسبت اسکے کہ نیکی بری مکر ہو بہتر تھا۔ سو جواب او کا یہ ہے کہ اوس  
 حالت میں دنیا دنیا نہوٹی۔ اگر کل دنیا نیکی اور محض نیکی بنائی جاتی تو اوس وقت بنائی جاتی  
 کہ دنیا سے جا کر آخرت میں رہنا نہو تا وہ عالم جس میں خیر و شر و نونہ میں دوسرا ہے  
 (یعنی پر دنیا مقام امتحان کیسے ہوتی۔)

(216)

قاضی صاحب کا  
 کہ بقاؤ شیطا  
 نو کے اور انسا  
 نے اصرع تھا۔

قافہ صا۔۔۔ فرماتے ہیں کہ ابلیس کا اوس کے حال پر بہر قرار رکنا ممکن ہے  
 کہ اوس کے نے اصرع ہو اوس سبب اوس کے عذاب میں تاخیر ہوتی تھی۔ یعنی جتنے  
 دن بچاوتے ہی دن سہی چنانچہ اسی نے اوسے خود اللہ تم سے مانگا کہ مجھے  
 باقی رہنے دو۔ اور بہرہ ہی ممکن ہے کہ باقی زندگان اسی کے نے بھی اصرع ہو  
 چنانچہ پہلے بیان کیا ہے کہ مذہب اوس سے مقابلہ کر کے بڑے بڑے رتبہ پائین  
 اونکی فضیلت فرشتوں پر ظاہر ہو کیونکہ اونا سید ہی راہ ہکرے رہنا اوس حالت  
 میں کہ شیطان سامراحم اونکے ساتھ ہو آسان کام نہیں۔ سخت سے سخت دشواری  
 اور یہی وہ بات ہے جس کے سبب بڑی سی بڑی فضیلت حاصل ہوتی ہے چنان  
 ملائکہ کے کہ شیطان اونا سامراحم نہیں۔ اونکی جبلت یہ ہے کہ سید ہی راہ پر قائم  
 رہیں وہ جبلت اونسے اوی طرح جدا نہیں ہوتی جیسے چارے زوجیت جدا نہیں ہوتی  
 بعض لوگوں نے یہ جواب دیا ہے کہ حکمتیں شیطان کے مہلت دینے میں وہ ہیں

ہوں یہ کہ شیطان ہر خاص ہو کہ جو کچھ اللہ تم نے فرمایا ہے کہ جسے اچھا کام کیا ہو اللہ تمہارا اجر ضائع نہیں فرماتا۔ سچا ارشاد ہے۔ اللہ کا دشمن ہونے کے بعد بھی اللہ اجر دیتا ہے۔ پس اس حالت میں کہ دشمن ہو اجر کو کبھی ضائع نہ فرمایگا۔ دوسرے یہ کہ گنہگار بھی اللہ تمہاری رحمت اور قبول دعا ہے نا امید نہ ہوں جیسے کہ یا وجود اس کفر و گناہ کے شیطان نا امید نہ ہوا اور سوال پورا ہوا۔

حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جب شیطان نے کہا کہ اے اللہ میں تیرے سب نیکو بندوں کو بگاڑ دینگا تو جواب ملا کہ ہم توبہ کا دروازہ کھول دیں گے۔ ابلیس نے کہا کہ میں توبہ ہی نہ کرنے دوں گا۔ جواب میں ارشاد ہوا کہ اگر تو آدمیوں کو توبہ سے منع کرنے پر قدرت رکھ سکیگا کچھ مضائقہ نہیں تجھ کو یہ تو طاقت نہیں ہو سکتی کہ حکموں کے گناہ بخش دینے سے روک سکے سبحان اللہ سبحان اللہ اے اللہ ہم سب گنہگاروں کو بخش دے اور شیطان کو شرمندگی کی ہی سزا دے۔ آمین۔

راقم۔ جناب قاضی صاحب نے جو حدیث نقل فرمائی ہے اس میں ہا توبہ بخشش کے یہ معنی ہیں کہ ہم ایسے ذرائع پیدا کریں گے جو ہا توبہ بخشش کا باعث ہوں وہ قواعد بحث رحم و غفران میں مفصل بیان کئے ہیں جن سے

ماہیگاہ استدلال  
نہیں صحت ذکر  
غیرت کا ہے

کہ بیان نسبت  
دریغ نہ کرے

ایک شفاعت دوسرے سے منع نہ کی گئی کہ بددوس گنہ اور بری کا ایک  
گنہ دیا جائیگا شیر سے یہ قاعدہ کہ اجتناب از کبائر کفارہ صغائر و گناہ اگر تفصیل  
سے دیکھنا ہے تو بحث رحم و غفران میں دیکھئے۔ اور یہی ممکن ہے کہ قواعد ہوں مگر اللہ  
بتقادمہ کوئی کام نہیں کرتا۔

(۱۵۲)

راقی خان ب یہ سوال نتیجہ سوالات ماضیہ کا ہے اور اعادہ بیخاندہ۔ ویسے  
ہی اسکے اجزائیں جیسے سوال ششم کے ہیں لہذا یہ سوال تو محض ضرورت سے جواب  
اسکا اونکے جوابات سے خارج ہے۔ مصلحت جب وجود شیطان میں ہے بقا مصلحت  
تا قیام قیامت یعنی تا وقت فنا، عالم ضرور ہے دونوں کے بقا میں نسبت لازم  
و ملزم کی ہے۔ اگر شیطان مار ڈالا جاتا تو عجز ایسی ہی تھا اور منفقود کرو دینا اوں  
اسباب کا بھی بنا جو ریعہ عالم کے امتحان گاہ ہونیکے تھے۔ دونوں وجہ سے شیطان کو  
مہلت دی گئی۔ بقا، عالم خیر پر ہونا ضرور اچھا ہے مگر خیر ایک شے بالنسبت ہے۔ ایک  
خیر دوسری خیر بری سے اور جب بری سے بری خیر کو چھوٹی سے چوٹی خیر ملے گا  
خیر معلوم نہیں ہوگی۔ مثال اسکی یہ ہے کہ اعراف بہشتیوں کو دوزخ معلوم ہوتا ہے  
دوزخ کو ناوہ بہشت ہے۔ پس خیر جو اعلیٰ درجہ کی خیر ہو اور سب سے اعلیٰ درجہ  
معلوم ہے۔ اس میں بری خیر بہتر ہے یا اس چوٹی خیر پر جسے لوگ عقائد

راقی کا جواب  
وجود شیطان میں  
محکمات سے بقا  
محکمات لازم ہے

کے سبب شر کہہ دیتے ہیں۔ وہ خیر جے شیطان نے سمجھا ہے وہی خیر ہے جو حیوانوں

میں وجہ ہے اختیاری کے پائی جاتی ہے۔ معنی اس اعتراض کے یہ ہیں کہ انسان

انسان ہوتا گدھوں کے مثال ایک جانور ہوتا۔ یہ خیر ہی اللہ اوسکے ساتھ کرتا۔ یہ سوال

معلوم ہوتا ہے کہ اس طرح نکلا ہے کہ دشمنی جو شیطان کو ہے اوسکی وجہ سے وہ جلا ہے

کہ ایسی خیر کیوں انسان کے ساتھ اللہ نے کی۔

انتباہ۔ حق ہم جلتا نہ لیٹن اس سے ارغم بھی کہ ایسے تو جمنا لوں گے

جواب کی طرف توجہ فرمائے۔

216



# خاتمہ

نہ انکر حقیقت شیخان کا اور اوست وجود لگاتے اور یہی بیان سے کہ شیخان کے  
 دس انکار کی اسلمی وجہ کیا ہے اور ان کے وجود کے متعلق تاویل اور عمومًا مناسب  
 باتوں میں تاویلات اسلمی برائی کیا ہے اور نیز تاویلوں کے تاویلات کرنے کی

(217)

سب سے زیادہ اچھا سلکت

وجہ بین دہش  
 وجہ شیخان

ہے کہ جو کچھ ہے بیان کیا وہ اس بنا پر ہے کہ شیخان کا وجود خارج میں ہے۔ ان کے وجود کو کتنا  
 اہل مذہب مانتے ہیں۔ یعنی وہ لوگ جو مذہب کے اوپر اعتقاد رکھتے ہیں خواہ مسلمان ہوں  
 وہ انصارے ہوں خواہ یہود ہوں۔ ~~کئی فرقہ کے لوگ~~ مگر ان سب میں وہ لوگ  
 بن مانتے جو اپنے آپ کو آزار دہانے کا سمجھتے ہیں۔ ~~ان کے وجود کو کبھی نہ سمجھتے تھے~~  
~~جس پر شیخان نے اسے غور سے کہ شیخان کا وجود اور اہل اعتقاد کی نسبت کہہ دیا کہ~~  
 حالت کچھ آجکل پر موقوف نہیں اب لوگ ہمیشہ جوتے آتے ہیں اور اختلاف شیخان  
 یا ماحیت اور وجود کی نسبت نہیں ہے جو وجود شیخان کو مانتے ہیں ان میں ہی  
 نسبت ماحیت کے اختلاف ہے۔ بعض تو کہتے ہیں کہ وہ فرشتہ ہے بعض کہتے ہیں کہ وہ جبرائیل  
 ہے ~~بعض کہتے ہیں کہ وہ کبھی نہیں ہے ہاں تو اس کے لئے شیخان نے فرشتہ کہا ہے~~  
~~بعض کہتے ہیں کہ وہ فرشتہ ہے بعض کہتے ہیں کہ وہ جبرائیل ہے~~

۶۸

موجودہ کہ شیطان کچھ نہیں مٹا اپنی خواہشوں اور نفس مارہ کا دوسرا نام شیطان ہے۔

بد شیطان کے حسب بہرہ و زور ~~اور شیطان~~ اقرضات سے تعلق اور ہتھیار کا

سمجھا جاتا ہے اسلئے اس کا بیان کرنا بھی ضرور ہے کیونکہ اگر وہ شیطان کا تصور ایک وجود مستقل کے

نمانا جائے تو ایمان پر انہیں سوکتا اتنی بڑی مصلحت کی چیز ہے غفلت ہوتی ہے اور بھی سے

فرشتوں کا انکار پیدا ہوتا ہے اور وہی ایک خیالی چیز ہوتی ہے حالانکہ وہ کچھ نہیں ہے۔

بد یہ حضرت جبریل علیہ السلام کے یہاں کہ تعلق علیہ اصل اسلام ہے

~~کے ہونے کے بعد کہ یہ قول بھی حضرت علی علیہ السلام کے یہاں ہے اور یہی ہے شیطان~~

چند مین بیان کروں گا کہ اگلے لوگوں اس بات پر کیا فرمایا ہے پہرہ کچھ مجھے کہنا ہے کہ گناہ۔

میر سید علی صاحب فرماتے ہیں اور یہ لفظ شیطان کی تحقیق کرتے ہیں

## لفظ شیطان کے معنی

(لفظ شیطان میں دو احتمال ہیں اول یہ کہ انون اصلی ہے ثانی یہ کہ نون زائد ہے۔)

تبعہ بر اول (یہ لفظ ہمزون فی حال شطن سے ماخوذ ہے جسے نون معنی تبعہ اور دوری

ہیں۔ چونکہ یہ حیثیت اندر قائل یا خیر سے خود دور ہے اور مقرب الی اللہ کو خدائے دور

کرنا قصہ کرتا ہے کیونکہ نون بمعنی بدولت خود دور کیا گیا اسلئے شیطان کہلایا۔

اور یہ بتقدیر تالی ہمزون فعلان شیط سے بنا یا گیا جسکے ضیق معنی بطمان اور ہلک اور

مترق کے ہیں۔ چونکہ یہ مردود و خود ~~بطل~~ باطل ہے اور اپنے اور لوگوں کے مصالح کو

تحقیق معنی لفظ  
شیطان

بطل کہتا ہے



ن کرتا ہے غلبی وجہ سے انجام کار معون ہو کر ہوا کہ ہوا اور غلبے سبب معون ہوا انوکھا ہوا  
 بقدر کرتا ہے اور جب انوکھا تقرب خدا سے دیکھتا ہے غلبہ اور غلبہ سے جلیا اگلے انوکھا شہادت

دریں بیان سے متعلق یہ مسئلہ میں خوب بیان کرنا مناسب

(218)

## پہلا مسئلہ

شیطان میں جو ہے یا نہیں

۳۷  
 ۳۴۲

یاطین کا وجود مختلف فیہ ہے۔ ایک گروہ چہرہ وجود سے منکر ہے انکے دلائل یہ ہیں۔  
 ملی و لیل اگر وہ موجود ہوتے تو دو حال سے خالی نہیں۔ احجام لطیفہ ہوتے۔  
 یہ دونوں جو شقیں باطل ہیں لہذا وجود انکا باطل ہے۔

دفعہ صوری  
 دفعہ لیلی  
 دفعہ لیلی

حق اول تو اسے کہ بتقدیر لطافت احجام لازم آتا ہے کہ شیاطین ہوں احوال  
 ماقہ پر قادر ہوں جنکو مثبتین وجود انکی طرف منسوب کرتے ہیں <sup>میں ان اس امر سے</sup> ضرور ہوگا کہ انوکھا  
 بام اونے اسباب اور ثبوت سے جو خارج سے اونپر ہونچے (جیسے تند ہوا) پر گزرن  
 ریدہ ہو جائیں حالانکہ یہ خلاف مثبتین ہے۔

و تثنائی اسے باطل ہے کہ کثافت جسمانی سے یہ لازم آتا ہے کہ سب لوگ  
 اسے حواس درست ہیں انکو دیکھیں مگر ہم نہیں دیکھتے اگر ہم مان میں کہ جب کثافت  
 ہوتے ہیں مگر کسلا ہی نہیں دیتے تو یہ بھی بتا کر گیا کہ ہمارے ساتھ بیاد ہوئے

اور ہم تو کمونہ و کمینین کی جگہ اور حسین مجید اور حمزہ ستین بیہ باں کیل و سو کاے۔

جواب یہ ہے کہ شیاطین احبام بدیعہ ہیں مگر ان کی معافیت بمعنی شفا فیت کے

ہے، سنی بیزنیس کے یہ پس اس صورت میں نہ تو اعمال شاقہ اور کوئی ایسی چیز لازمِ اقی ہے نہ

تھوڑے نور پہونچے پیر پر انگلی کیونکہ جاننے کے کہ جسم بزرگ اعمال شاقہ پر قادر ہو اور

جلد متاثر نہ ہو اور باوجود اسکے ہم اس کو نیکرین۔ کیا تم بنیں دیکھتے کہ موابا وجود کہاں نکلتے

شربہ چہ پھرون کو ہارون کی جو بیٹھوں سے ترسکا کر گزرتی ہے اور انھیں بچے دینے کو توڑ دیتی ہے۔

اور اوکھاؤ اٹھا ہے اور نیز فوج الشان عمارتوں کو ویران کرتی اور گرا دیتی ہے۔ خلاصہ یہ کہ اگر

لحاف سے تمہاری مراثی شغافیت ہے تو ہم سب کی روکی لحاف کے قائل ہیں مگر مصروفین قوت ہونا

لازم نہیں آتا۔ اور اگر مصافحت سے دونوں صاحبِ مقام شہزادوں اور ملکہ کے قتل ہو جانا اور رقتِ قوا مملکت کو

تو ہم اونکی عدم لطافت کے قائل ہیں لیکن اس صورت میں اونکو دیکھنا لازماً نہیں آتا جیسے انھاک

کہ غیر لطیف بمعنی مذکور ہیں و کسلا می بنین ویتے - خداوند عالم نے باوجود لطافت اور رقت

انہوں نے ان کو بڑی قوت عنایت فرمائی ہے۔ اس لیے قوت تو اہم کو رقت اور غفلت اور ضیہ

کیا اس سے مراد ہے کہ جو تعلق بیندین کے ساتھ انسان کا قوامِ لویہ اور تہ کے قوام سے کمزور ہے،

مگر بعض آدمی ایسے ہیں کہ لوہے کو سوت اور رتے کی طرح مروڑاؤں مچھڑکاتے ہیں

اور لڑنے ایسے افعال صادر ہوتے ہیں جو غلبۃ القوارم کے تحت جانور کی قوت میں سے نہیں ہوتے۔

وہ اختلاف ہے جو باعتبار اختلاف قوم اور مشرکین میں ہے جسے شریعت کی قوت گہرے کے متناہین۔

راقر۔ خلاصہ اعراض کا یہ کہ شیخان اگر موجود ہے اور کہے نے جسم کا ہونا ضروری۔

جسم ہوگا یا لطیف ہوگا یا کثیف۔ کثیف اگر ہو ممکن نہیں کہ وہ کبھی زندہ۔ لطیف اگر

ہو ممکن نہیں کہ زندہ رہ سکے۔ اسے کہ جتنی لطیف ہوگا کتنی وہ تیز سے صدمہ سے

(219)

پہت جاتی ہیں۔ جسم جاندار کے لئے بہت جانا موت اور اندام ہے۔ اصلی غلطی اس

اعراض میں یہ کہ احبام ارضی اور احرام سادی کو ایک دوسرے پر قیاس کیا ہے۔ اور

موجود و وجود کا ابطال بزریہ ابطال نوعیت سے چاہئے۔ ہمارا دعویٰ یہ کہ شیخان موجود

اور ہم لطیف سے مکر نوعیت جسم اور سکی ہماری فہم سے باہر ہے۔ اسے کہ ہم صحیح طور سے

ماہیت لون پنوں کی دریافت کر سکتے ہیں جس پر اسنا <sup>دسترس</sup> ہو کہ ہم او نا تجربہ کر سکیں۔

ایں دست رس فعلیات پر نہیں ضعیف ہے ایک شیخان ہے جب ہم ماہیت دریافت نہیں

کر سکتے تو قیاس ہی نہیں کر سکتے۔ کیونکہ قیاس اسی وقت کر سکتے ہیں جب ماہیت معلوم ہو۔

ورنہ وہ قیاس مختلف <sup>صنو</sup> ماحولوں کا قیاس ایک دوسرے پر ہو کر غلط ہو جائیگا۔ پس اعراض

فلاسفہ کا ابطال مجرد وجود نہیں ہے۔ اور جب تک وہ مجرد وجود کا ابطال نہ کریں محض وجود کا

عدم امکان ثابت نہیں ہوگا نہ ایسی ناقص دلیل ہے جو قیاس سے انفاق پر مبنی ہے۔

جو کہ ہم وجود شیخان کو بزریہ درشت دیکھ کے مانتے ہیں پس جب تک وہ ممکن

بہت مشکل  
کہ وہ ممکن  
نہ ہو

بہرہ پیش  
بہرہ بکت

تم ثابت بھیجا جائے صورت تاویل کی کامیابی میں نہوگی۔ اگر ہم بعد اسکے کہ مقترض البان مجرد وجود نہ کر سکے مجرد وجود کے دلائل عقیقی ہی بیان کریں اور اون دلائل سے مجرد وجود کو ثابت کر دیں تو لازم ہوگا کہ ارشاد الہی کو صحیح معنوں میں یمن۔ اور وجود شیطان کا اقرار کریں۔

معاذہ بران اس دلیل میں زیادہ تر اعتراض بر بنا رویت سے جبکہ چشم سر ہے۔ اور معنی اعتراض کے آخر کار یہ پیدا ہوتے ہیں کہ جب ہم دیکھ نہیں سکتے اور کا وجود نہیں مانتے۔ یہ تو حد سے زیادہ غلط ہے۔ اسے کہ بہت سے اعراض ایسے ہیں کہ موجود ہیں مگر دکھائی نہیں دیتے۔ جیسے کشش زمین کی۔ یا قوت مقناطیسی۔ یہ ام کہ اعراض کا وجود اسے ماناے کہ حیولی کا وجود بذریعہ چشم سر کے دیکھاے۔ شیطان عرض نہیں ہے۔ یہ بھی غلط ہے اسے کہ حیولی بغیر اعراض کے قابل رویت نہیں ہو سکتا بر حیولی کو بذریعہ اعراض کے دیکھتے ہیں۔ پس جیسے مرغن کا وجود بذریعہ حیولی کے مانا جاتاے حیولی کا وجود ہی بذریعہ اعراض کے مانا جاتاے۔ کسی میں ضرور غور

شرط رویت نہیں ہے۔ اس اصول میں کہ جو چیز موجود ہے ضرور قابل رویت سے فاضل غلطی یہ ہے کہ بری شرط رویت کی یہ ہے کہ جسم مرئی (جو دیکھا جائے) قابل رویت ہو۔ جب لطافت حد درجہ کی ہوگی یہ شرط فوت ہو جائیگی۔ چنانچہ اسے اعتراض میں مان لیاے کہ اجسام لطیف قابل رویت نہیں جیسے ہوا۔ اب بھی ہوا کا تجزیہ کیا جاتاے

مگر مجرد کی رویت نہیں ہوتی۔ پس ہم یہ کہتے ہیں کہ شیطان باوجودیکہ عنصر مرکب ہے

قابل رویت نہیں۔ اور چونکہ دست رس اوس پر نہیں اسلئے ہم نہیں تباہ کئے کہ اوس بسم

میں یہ خاصیت کیونکر پیدا ہوگی کہ شغف پنی ہو اور تھوٹے صدمہ سے دریدہ ہی ہوتا ہو

یہ امر وہ عجیب ترین ہے کہ ہماری بات ماننے کا قصہ پوچھ کر پوچھ کر وجہ ماحیت کہی گئی ہے بلکہ خبری ہی

نہیں تباہ کئے۔ اگر دعویٰ کریں جسے زیادہ کوئی جابل ہوگا۔

شبہ نہ ہو کہ شیطان کی نسبت ارشاد الہی یہ ہے کہ وہ آگ سے بنا ہے۔ یہ مستلزم رویت ہے۔

(225)

اسلئے کہ ترکیب مانع رویت ہے۔ شفا آدمی مٹی سے بنا ہے مگر جب تک آدمی زندہ ہے اور میں

مٹی اس طرح دکھلائی نہیں جاسکتے کہ یہ مٹی ہے دیکھ کر پہچان لو اور مٹی آدمی میں چپی ہے۔

اس طرح شیطان آگ سے بنا ہے مگر ترکیب کے ذریعہ وہ آگ ایسی چپ کئی ہے کہ ہم اسے

دکھلا نہیں سکتی کہ یہ آگ ہے اسے دیکھ لو۔ اور پوری مثال اسکی منہر ہو۔ کہ اوس میں

بکس کیچن ہے جب ہوا کا تجزیہ کریں وہ جدا ہو کر قابل رویت ہو جاتی ہے مگر بحالت

مربہ میں ہوتی۔ پس آگ سے بنا مستلزم رویت نہیں ہے۔ مادہ بنیادی نسبت ارشاد الہی ہے کہ وہ آگ کی طرح نہیں ہے۔ وہ بھی قابل رویت نہیں ہے۔ اسکی فعل آگ سے بنا گیا ہے۔

حق یہ ہے کہ جو لوگ فلسفی بنکر انکار وجود شیطان کرتے ہیں خود اپنے اصول سے یا غفلت کرتے

ہیں یا ناواقف ہیں اور یہ بات کہ جو موجود ہے اگر دکھلائی نہیں دیتا موجود نہیں

ایک عام پسند بات ہے اسے دیکھ کر گمانا جائے۔

پیر میر سید علی صاحب فرماتے ہیں

دوسری دلیل۔ اگر عالم میں اوتکا وجود ہوتا تو آدمیوں نے ضرور ملتے جلتے اور اونٹنی  
 دشمنی اور دوستی کو بھی جانتی حالانکہ اب ہینج۔ ندامت زدہ لوگ جب اپنے افعال سے تائب  
 ہوتے ہیں تو جن امور کا ان شبہ یا عین کی طرف کر رہے تھے ان کی بابت خود اپنے نفوس  
 کی تکذیب کرتے ہیں (یعنی ملتے ہیں کہ وہ چارے افعال ہیں)۔

جواب۔ اس کا یہ ہے کہ بھلان اور کمزوری اس دلیل کے ظاہر ہے کیونکہ شیاعین اور خبیات  
 کا انتقاد اور ان کی عداوت اکثر اشخاص ثابت ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔ اَوْفُوا بِالْعَهْدِ  
 اِنَّ الْعَهْدَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ لَشَیْءٌ عَظِیْمٌ۔ یعنی اسے نبی یا دکر واجب ہے پھر دے تمہاری  
 طرف توڑے جن قرآن کو سنتے ہوئے اور فرماتا ہے۔ اَجِبْنَا نَعْلَمَ۔ یہ بھلان  
 بذر الخ۔ یعنی جنوں میں وہ ہے کہ جو حضرت سلیمان نے سامنے کام کرتے تھے۔ حدیث میں آیا کہ شیطان  
 آدمی میں خون کی طرح جاری اور ساری آنور میں پیغمبر کے ایک ہر گروہ ہاشیہان کو دھنسا اور اسکی  
 آواز کا ششیا تو انہر اخبار و احادیث ثابت ہے۔ علاوہ اسکے اللہ تم جلثا کی عادت یہ ہے کہ سب کام سب بابت

فریب سے فرماتا۔ اور تجربہ پیدا ہوتا ہے اسکا کلمہ خاص سبب ہوتا ہے۔ چنانچہ جب دیوار میں گہری روشن  
 اور جیت لابی ہو جائے گا کہ روشنی اور سیاہی کے اسباب اجدا میں یہی حال دل روشن ہو سیدہ  
 ہو گا کہ کبھی وہ طلب بصیرت کرنا ہو کبھی حیران رہنا۔ پس روشن کرنے والا اللہ لا فرشتہ، آئینہ کے  
 منافع کے جوئی کو کہہ رہا ہے اور خلاف اس کے شیطان جو جیت میں ڈالتا ہے۔

جواب میں  
کہ جو خدا تعالیٰ نے  
تو وہ جن

تیسری دلیل یہ کہ جو دنیا میں کافر قرار دیا گیا ہے وہ دنیا میں غفلت سے

تو دنیا میں غفلت سے کہہ جائے کہ ہمیں معجزات انبیاء سے ظاہر ہے تو وہ جن

کی مدد سے یا شیطانوں کی مدد سے ظاہر ہونے کی وجہ سے کہ انہیں حق میں بھی معجزات

(۱۲۲)

خرامی آواز کرنے کا معجزہ جو جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہوا ہے اس سے ہر ایک کو

خرامی کو بھی جن یا شیطان نفوذ لگا ہوا اور وہ ہوتا ہے۔ ہر جو فریاد کہ اصل میں کہنے کی طرف توجہ دے۔

جواب میں  
کہ جو خدا تعالیٰ نے  
تو وہ جن

جواب اس کا یہ ہے کہ معجزہ اور غیر معجزہ کا فرق اس احتمال کی نفی کرتا ہے جیسا کہ پہلے

محل میں ثابت کیا گیا ہے۔ تو اب اس کے جس دلیل سے انبیاء کی نبوت ثابت ہے وہی دلیل

منسبت کی ہے کہ جو خیریں انبیاء نے نمایاں ہیں سچی ہیں اور خیر اور بد باتوں کے خلکی انہما

کرامت خیر دینی سے پہلے وجود حق اور شیطان کا ہے احسن او کا وجود اور ہر فریاد ہے۔

اسد نامہ کہ  
مذہب کا خود

راقم حقائق کا تائید اور احوال سے خالی نہیں۔ یا قبل بکرت ہوگا یا بعد نبوت کے قبل

نبوت اطاعت کیوں نہ ہو اعراض نفسانی کے لیے ہوگی نہ خداوند عالم اور ہدایت اور استقامت

کے لئے یا بعد نبوت کے ہر منکرین کی دلیل تمام میں ہوتی جو لوگ جانتے ہیں وہ بخوبی

جانتے ہیں کہ کلمات بذریعہ قرآن مجید کی آیات کے تائید اور حوت ہیں۔ یہ اعراض ناواقفیت

سب سے زیادہ اور محض خیالی ہے۔ ارجح نسبت جو ذریعہ سحر کا ہوتی ہیں وہ اکیسویں

تائید اور نبوت میں جب آدمی غلبہ رہتا ہے اور وہاں قرآن مجید ہوتا ہے تو وہ

سب سے پہلے میں حضرت شیطان کی جو عیادت ادا کرتے تھے وزیر اعلیٰ کا ہے  
 کہ کچھ اور تھا ورنہ اعلیٰ عیادت ابتداء گمان سے آتی۔ ~~جب تک کہ وہ~~  
~~ہو گیا اور اس کے بعد ضروری کا وقت تھا جس میں اس روح کو ضرورت کے مقتدر~~  
~~ہر قسم کے امور میں کام نہیں ہو سکتا جس میں یہ قدرت کہیں۔ تو یہ~~

پہلے مرتبہ - دوسرا -

شیطان کی عیادت

مشتیق و جوہر و شیا میں اولیٰ حقیقت کی تحقیق میں مختلف میں تکلیفیں دہائی  
 پہلے شفاف اجسام میں جس شکل میں جاہیں تشکیل ہو (جو جیسا جسم چاہیں اور میں  
 پیدا ہو جائے کہ وہ باطن حیوانات میں حلول کرنے پر قادر ہیں اور رنگت مضامین ہوائی  
 مشتق (ناک سے ہوا کھینچے دینی) کی طرح گھس جاتے ہیں۔ دوسرا فرقہ ہوتا ہے  
 کہ وہ خالی نفوس ہیں جو ماضی میں تدبیر اور تعریف کرتے رہتے ہیں بعض نے کہا ہے کہ  
 وہ نفوس ناطقہ ہیں جو ابدان سے الگ ہو گئی ہیں مگر وہ کلی روحیں اور میں سے جو نہیں  
 اور کواچے لوگوں سے ایک خاص قسم کا لگاؤ پیدا ہو جاتا ہے بہر حال اور رہتباری ہر ان کی  
 اعانت اور امداد کرتے ہیں اور وہی جن ہیں اور ان میں سے جو بد ہیں نفوس ~~میں~~  
 جیتے ہیں اور شر و فساد پر ان کی مدد کرتے ہیں اور وہی شیا میں ہیں بعض کہتے ہیں



کہ وہ ہیں تو نفوس مجبورہ مگر اجسام سے متعلق ہو کر اپنے تصرفات جاری کرتے ہیں اور گروہ نامہ  
 اونکا اندہ اور اسے اونکی آگے مخلوق ہونیکے پی سنی ہیں۔ مگر جہدِ فلسفہ کہتے ہیں کہ فیضانِ ملکیت  
 وہم ہے جو عقل کی مخالفت پر حکمرانی کرتا ہے۔ او کی فوج کفار اور فاسقین کی ساری وہ قوتیں  
 ہیں جو اس کے ماتحت ہو کر متعلق احکام الہی عقل سے نرا کرتی ہیں۔ وہم کو اپنے بنیہ کا سردار ہوتا ہے  
 سب قوتیں عقل کے معارضے اور وہم کی تبعیت میں ابلیس کی فوج اور او کی خمس جو جاتی ہیں میں  
 فلسفہ کہتے ہیں کہ شیطان اور او کے خمس کی ماری الخلق ہونیکے سنی سپہ میں کہ وہ ارواح جو ان  
 قوتوں کے حامل ہیں ایسے اجسام لطیفہ میں جو لطافتِ اخلاص سے پیدا ہوتے ہیں۔ اور یہ اخلاص یقیناً گرم  
 اور مائل بافراط حرارت و ماریت ہیں اور ہوائیت کا اون پر بیشتر غلبہ ہے۔ ایسے اجسام لطیفہ کی پیدائش  
 ان اخلاص سے بہت آسان ہے۔ یہ اجسام بہ نسبت اور انبساط و برہنہ کے زیادہ گرم ہیں اس لیے کہ قلب جو پنج  
 ارواح سے بہت گرم ہے پس یہ ارواح ان قوتوں کے لئے بمنزلہ ابدان ہیں اس لیے وہ ہے  
 شباب میں آگ کی طرف منسوب ہو جاتی آتش کی کہلاتے ہیں۔

راقیہ۔ اس بحث کو کہ شیطان فرشتہ ہے یا جن۔ روح انسانی ہے یا عنصر اور اس طرح قطع کرنا چاہئے  
 کہ وجود کا ارشاد الہی ہے ثابت ہوا ہے اور ارشاد الہی ہے کہ وہ جن ضرورت زیادہ بحث کی ہیں۔  
 نسبت و لامل انکار وجود شیطان کے یہ ہر بی قابل ذکر ہے کہ ضرورت انکار وجود شیطان یہ ہے  
 کہ وجود او کا و لامل فلسفیانہ سے ثابت نہیں ہوتا۔ عرصہ دراز سے یہ کوشش رہی ہے کہ

(۲۲۲)

وہم کا کلبہ

یہ بحث

اسلام کو دلائل فلسفہ کے مطابق کر دیا جائے۔ اس کے یا ایسے مسائل فلسفہ کا جو خلاف اسلام ہوں

غلط ہونا ثابت کیا جائے، مسائل اسلام میں تاویل کی جاتی ہے تاکہ وہ مطابق دلائل فلسفہ کے ہوں۔

میں آگے تفصیل کے ساتھ بیان کروں گا کہ یہ کوشش غلط ہے۔ ~~کیونکہ یہ بیان کرتا ہے کہ یہ~~

~~کہ یہی کوشش کا نتیجہ یہ کہ اس اسلام میں جو مذہب بنا رہا ہے اور جو اس وقت تک اس کی کوشش ہے~~

~~یہ بھی نتیجہ ہے کہ ان چیزیں کہ یہ مذہب اس کی بنیاد پر بنی ہوئی ہیں وہ سب غلط ہیں~~

اس فلسفہ پر اس کی کوشش ہے کہ اس مذہب میں جو خاص غلطی ایسے ماوریں ہیں

ہیں ان سے کہ کوئی چیز مطابق ارشاد الہی کے نہیں مانتے۔ اور شیعہ ایسے دلائل بیان کرتے ہیں

جن کے معنی یہ ہیں کہ جو ہماری عقل میں نہ آئے غلط ہے۔ یہ اصول کہ جو ہماری سمجھ میں نہ آتا باطل ہے

ایک حد تک صحیح ہے مگر عموماً صحیح نہیں ہے۔ دوسری غلطی یہ ہے کہ یہ لوگ تاویل

نہیں کرتے ایسے معنی کلام الہی کہتے ہیں جو دس کلام کے نہیں ہو سکتے جبکہ

کہتے ہیں کہ یہ معنی ہیں۔ اس کی تفصیل آگے بیان کی جائیگی۔ چنانچہ ہم مجھو جو وہ بیان

کو برابر عقلی ثابت کرتے ہیں اور تہمتے ہیں کہ جو سمجھ میں نہ آتا غلط نہ تھا۔ اولیٰ

کرنا چاہئے کہ کام شیخان کا کیلیہ اور اس میں معلوم ہوا کہ ~~اس میں~~

~~معلوم ہوا کہ کام یہ کہ شیخان ہر شخص کو بات بات پر کہہ رہے ہیں کہ~~

~~معلوم ہوا کہ کام یہ کہ شیخان ہر شخص کو بات بات پر کہہ رہے ہیں کہ~~

~~معلوم ہوا کہ کام یہ کہ شیخان ہر شخص کو بات بات پر کہہ رہے ہیں کہ~~



غصت کرتے ہیں۔ اسی بیان سے دلیل اترائی ہے پیدا ہوتی ہے کہ جو شیطان  
 خارج ہیں نہ مانتے سے تتر بتر ذرات باری تھے ناممکن سو جا بجا کیونکہ یہ معنی  
 ہونگے کہ خداوند عالم نے انسان کے نیچر و فطرت کو بدی پر مجبوں پیدا کیا تھا  
 مدعیان تحقیق زمانہ حال زور سے اس بات کے قائل ہیں کہ اسلام مطابق فطرت کے  
 ہے۔ اس طرح اسلام مطابق فطرت کے ہیں۔ ستا۔ چنانچہ علماء متقدمین کی یہ رائے  
 بہت صحیح ہے اور نہایت غور کے قابل ہے کہ اگر شیطان نہ ہوتا یہ نظام عالم  
 کا نہ ہوتا۔ نہ اتنا شر زیادہ ہوتا۔ ورنہ نہ خیر و شر ایک دوسرے پر موقوف  
 ہیں۔ بلکہ خیر و شر درجہ پر چکھوتا۔ پس منکرین وجود شیطان عقلاً بھی غلطی  
 کرتے ہیں اور صریح خلاف نص بھی نص قرآنی زمین گنجائش تاویل کی نہیں ہے۔

چنانچہ خداوند عالم ۲

و اینها را در یک خط می کشیم

~~بسم الله الرحمن الرحيم~~

جسمانی تعلیم

(224)

~~بعضی از اینها مشرقی میباشند و بعضی از اینها غربی میباشند~~

۴ ارشاد فرماتا ہے کہ مجھے شیطان کو کافروں پر جوڑ رکھا ہے کہ ان کو بہر کتاب - اور فرماتا ہے کہ تم

اور سزا کا معاملہ ہو لیا تو شبیہان کی جگہ کہ مین مقصور اور ہنس ہون - اس وجہ شبیہان کا علم ہے

وجودِ انبی سے ثابت ہوتا ہے کیونکہ اگر یہ کہا جائے کہ شیطان کو یہ جبر نہیں انسانی قوتیں

شیطان میں تو وہی قوتیں کیے الگ ہو کر اترام و یکجہت رہی تو طرزم میں ہیں

مطلع بن کوشتیان  
 یہ آیات حکم کے واسطے صرف نہیں کہنا ہے بلکہ ایک ان خدہ واری میرا نہیں تھا ہے  
 جس سے کہ یہ سچے سچے علی ہمدرد اور دلدار اور انصاف پروری ہے۔ وہ اسات کے متعلق

~~بسم الله الرحمن الرحيم~~

کہ اگرچہ میں نہیں اسکا وقت ہو گا کہ جب تیرا زمین پر نہ آئے گی کفایت ہو تو

انجمن کا کہنا ہے شروع ہونا ہے۔

~~Handwritten text, mostly illegible due to blurring and crossing out.~~

~~الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة~~

ایک طرح بیان اوسکا یہ ہے کہ آپ اسکے قائل ہیں کہ ان عجیب پیداوار اشتراج عناصر کی وجہ سے

اوسین ایک قوت پورا ہوئی جو کہ نام جان ہے اور وہ جسم کے ساتھ ہی ایک وہ جو کہ

منع ہو چکا یا اور جسم کے ساتھ وہ فنا ہو گیا۔ اس کے بعد ہر قوت کے فعل کو جدا جدا افعال فرمائے  
 جب جدا جدا ہوں ایک اور کا حکم سنانا جائے تاکہ وہ اس مجبور جسم ان کی کو باقی رکھے <sup>کچھ</sup> یہ مسئلہ ہے  
 کہ دماغی قوتیں حاکم ہیں۔ ارادہ ہر تو کچھ نہیں چاہتا ظاہر ہے کہ جب عقل کا حکم دیا جائے اعضا کام  
 کرتے ہیں خواہ وہ حکم سبب زور کرنے خواہش دوسرے اعضا کے ہو یا اپنی قوت محض کی  
 و کچھ یعنی محض خیال سے <sup>ہو</sup>۔ اب دیکھئے کہ ان غلیظان کیوں کرتا ہے بیشتر وہ غلیظان اس کے  
 ہوتی ہیں کہ قوتوں میں اس قدر زور ہوتا ہے کہ عقل دب جاتی ہے اور مطابق ادن خواہشوں کے باوجود  
 جاننے اس بات کے کہ ہر لانا ان خواہشوں کا موجب ضرر ہے عقل اعضاء و جوارح کو حکم دیتی ہے  
 کہ خواہش کو پورا کرنا اس سے <sup>بہتر</sup> آتا ہے کہ جب قوتوں کا زور نہ عقل غلبہ کرے۔ حالانکہ  
 ہم دیکھتے ہیں اور صریح ہے کہ قوتوں کا زور اور ایسا زور کہ عقل کو مغلوب کر دے باقی نہیں رہا  
 مگر عقل اسی طرح حکم غلبہ باوجود علم دے دئے جاتی ہے جبکہ وہ مجبور نہیں ہوتی پس یہ حالت  
 ظاہر ہے کہ بغیر دوسری چیز کے نہیں ہے جو عقل سے ہمیشہ غلبی کر لیا کرتی ہے۔ اگر ایسا ہوتا  
 غلبی کرنا عقل کا کام ہوتا۔ اور عادت غلبی کی پیدا ہی ہوتی۔ وہی حال ہوتا کہ جب ہاتھ ٹھک جائے  
 اور تھکنے کے صاف ظاہر ہے کہ جب قوت جو عقل پر متقاضی ہوتی دوسرے اعضا میں سے  
 جاتی رہی تو وہ عقل سے کہتے ہیں کہ تو غلبہ حکم دیرے۔ یہ عقل کیوں غلبہ حکم دیتی ہے۔  
 ضرورت عقل کو باقی نہیں کیونکہ اکثر قوتوں میں وہ اجبابہ راہن مچلی ہے رغبت پہلا ہی کیہوت

خود آت میں پانی جاتی ہے اگر زمین پانی جاتی کیا ایسی صورتیں نہیں کہ انہی تعلیم سے متعلق

قوت صورت اخلاص سے کی پیدا کی گئی ہے اور افعال عادت یا *Conscience* ایسا قوی کر دیا گیا ہے

اگر زمین بسبب ضرورت کے ایک دفعہ ہم پر کمزوری ہو کم سے کم ایسے لوگوں میں کہیں عقل غلط کم

جب ضرورت نہ ہو زندگی حالانکہ دیتی ہے جو اس سے انکار کرے منکر یہ بات ہے

مثال ادنیٰ حالت اون لوگوں کی ہے جو جرائم پیشہ ہیں ~~خود بخود منکر ہو جاتے ہیں~~

~~دوسرے کے منکر - اگر انہیں پتہ ہو کہ ان کے منکر ہونے سے انہیں تکلیف ہوگی تو انہیں بھی~~

تنگ مانتے جو تین صاحب کے لکھا ہے جو شہادت نہیں ہے - میں نے کرنل ہاروی صاحب جنرل

سپرٹنٹنڈنٹ انسداد تھگی کا محکمہ دیکھا تھا - اوس میں کتابیں تھگوں کے جرائم کی جو خود انہیں

تھلائے اور وہ ذریعہ اون کے جرائم کھنڈنے کا ہوتے دیکھی تھیں - سوانح عمری کے لقب سے وہ اس

دفتر میں بھی جاتی تھیں - ہر فرقہ جانتا ہے کہ ہمارے افعال برے ہیں مگر اون افعال سے

بعد اسکے کہ عقل قوی ہو جائے ضرورت نہ ہے جدا نہیں ہوتا یہاں تک کہ اولاد کو اپنے پیشہ

کے لئے تیار کرتا ہے - حبیح یہ فرقتے بنے ہونگے ادنیٰ حالت پر غور کرنے سے ظاہر ہے

کہ بناوٹ والا کسی فرقتے کا احسن کیسی نہیں ہوتا - اوسنے کہیں برائی کو نہیں چھوڑا سنا وہ پتھر

بیرہ لوگ باز نہیں آئے - یہ دوسرے کا تبرکاتا ہے یا نہیں - کیونکہ زبان با معوم جب

قوت یا سخت ضرورت اور ہر کہ نہیں رحتی تا تب نہیں ہوجاتیں مجرم لوگوں نے جب قرار

جرائم گنہین اونکے رسوم ہوتا ہے کہ اونکے گنہین ذرا سی بات میں میں شروع ہوجاتا ہے  
 محض ابا بلیع ہوا جرائم کرتے ہیں۔ اچھی بات کے لئے ایسا میں ہر سون نہیں ہوتا ہے  
 جب جمع ہوتے ہیں فوراً دیکھو عزت ہوتی ہے کہ شرارت کریں۔ چار چار سال کے بچوں کو یہ  
 بڑی طرح کہتے ہوئے دیکھا ہے۔ یہ سوائے بری پرانہاٹ کرنے والے کے دوسرے  
 سبب نہیں ہو سکتا۔ اور میں قوت شہوانی اور قوت کہاں ہے۔

تہنگون کی تھوری سی تفصیلی رات بیچے۔ ایک شخص ہمیشہ اونکے ساتھ شگون تہانے والا  
 ہوتا ہے وہ ہر مسافر کی جیب کے روپہ جان لیتا ہے کہ کتے تہیں۔ ~~یہ سبب گنہین ہوتا ہے~~  
 گدے کا بونا اور ٹوٹا ہوا ٹیک جانا کرتے تھے۔ ~~لکڑی کے ٹکڑے میں چاچا جاتا ہے~~  
 کہ عاقبت کرنے والے نور پختہ دے دیو ہی جاتا ہے۔ ~~سورن میں بیٹے ٹنگ تھوتے~~  
 کہ خورق کرتے پھر گاڑ دیتے تھے۔ ~~خوردگ ہر بات تہ رسوم میں دس چہری میں کیا ہوا تھی~~  
 جو شخص دس گنہین کو گزرتا تھا پانچ گنا دس چہریں ~~دیتا کہ ہر بات تہ پچہ گنہین کو~~  
 نو جاتے ہیں۔ ~~ہر پچہ کو سبب نام میں ملو اور فرماتے ہیں بیٹا ایک اسباب میں جو~~  
~~میں نے دیکھا وہ دوسرے سبب کی ہر جگہ کہ یہ رسم دوسرے کی سبب کا اور پھر میں نے~~  
 نہیں دیکھا کہ اس کی تہ۔ ~~یہ نام اور میں تہ کہانا شجہ کا ہے۔ یہ سبب نہ ہون~~  
 نہ ناموں کی حالت یہ ہے کہ جب قوت جاتی رہتا ہے تب ہی افعال بد سے تو یہ نہیں کرتے وہ تو



جو اصلی سبب ان کے افعال کا ہیں جاتی دہن عقل پوری ہو گئی مگر افعال کو نہیں چھوڑا۔

شہرہ کے حکما سادات میں سخت ایمان دار ہونا معلوم ہے افعال بدرستہ میں آجکل اسکے شلق

بوں سمجھا جاتا ہے کہ آدمی میں ایک مادہ الف عادت اور کمزوری *Conscience* یعنی

(226)

ایمان کا ہے وہی وجہ عدم ترک افعال قبیحہ کی ہوتی ہے۔ یہ عذر فرمائے کہ یہ دونوں کیا

چیز ہیں۔ الف عادت یا کمزوری ایمان کی اگر ایسی ہے جیسے رشتی تو دوسرے میں ایک کمزوری کے

پہر قوت کا نام نامی ممکن ہونا ضرور ہے اگر ایسی نہیں ہے بلکہ عقل میں مادہ پہرنے کا وہاں افعال صحت

ہے۔ تو پھر وہ قوت کے انحطاط کے بعد کیوں اپنا صحیح کام نہیں شروع کرتی۔ سبب جب باقی ہیں

مسکبے باقی ہے۔ اس معلوم ہوتا ہے کہ آپ اس کمزوری کو کبھی فی مثال کی کمزوری سمجھتے

ہیں۔ سلطان دونوں صورتوں کا آدمی کی توبہ اور ترک افعال قبیحہ سے بخوبی ظاہر ہے اس لئے کہ اگر کمزوری

اور الف عادت اس طرح کے ہوتی کہ وہی باعث اور علت عدم ترک کا ہوتی تو ترک نہیں ہوتا۔

وہی حال ہوتا جیسے ہاتھ کا بعد بیکار ہونے کے ہوتا ہے حالانکہ گناہ کا توبہ کرتے ہیں اور تائب ہر

گناہ بھار سوتے ہیں۔ اسباب توبہ پر جب خیال آتا ہے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ اسباب

ایسے عود پر اثر نہیں کرتے جیسے آگ میں ہمیشہ جانے کا خاصہ ہے بلکہ اثر او کا کبھی ہوتا

کبھی نہیں ہوتا پس اختلاف آثار صاف دلیل دوسری بات کے وجود کی ہے یہاں تک

ہمیشہ لوگ دیکھ کاہتے ہیں اوس عظمت سے۔ جو شاہین دہلی گئی تھیں ہونے لگے

سبب اسباب میں سے نتیجہ صوبہ پیرا ہذا صحت پر مبنی ہے بلکہ  
 نتیجہ صوبہ پیرا ہذا۔ اور وقت کا ہر لمحہ ہمارے ہر لمحہ کو گائی بی ایس میں ہر لمحہ  
 وہ سر میں اس قدر تھک کے ہاتھ میں ہر لمحہ تھک کے ہاتھ میں ہر لمحہ تھک کے ہاتھ میں  
 پہنچنے پر ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ  
 ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ  
 گویں سے جو کیا ہے اور چہرہ کی صورتوں کے ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ  
 ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ

انرض الف عادت اور کمزوری ایمان کے سبب اصلی اور علت افعال قبیحہ کی ہرگز نہیں ہے۔ اگر  
 تہرکانے والا نہ ہوتا لارہ یہ تہا کہ تہرے افعال میں سے جب ضرورت نفسانی حاقی رہا کرتی ہمیشہ ترک  
 ہو جایا کرتے۔ کوئی سبب اسباب میں سے یا کوئی الف عادت روک ترک کی ہوتے بلکہ الف  
 عادت اور کمزوری ایمان کا وجود ہی ہوتا۔ آجکال الف عادت اور کمزوری ایمان کی جو اس وجہ سے  
 ماننے کی مانع ہے خدا کے لئے تہوری دیر کے واسطے اسے دلیں سے لال ٹرائے۔  
 اور حقیقت کو دیکھئے اور وقت صاف معلوم ہو گا کہ الف عادت کیسے پیدا ہوئی کمزوری۔  
 کہانے آئی یہ جو نام آپے کس چیز کے لئے ہو رہے ہیں۔

میں جب تفسیری حالت پر فرق مذکورہ بالا کے غور کرتا ہوں مہم بات پاتا ہوں کہ ایمان

کی کمزوری پر گزریں جس میں ہے اسے کہ جب ایمان کمزور ہو جائے ہر چیز میں کمزور ہو جاتا ہے

لیکن ان فرقوں میں جو عہود اور مواضع ہوتے ہیں وہ اوپر سے یہ فرقے عمل کرتے ہیں اور اوپر  
باندھتے ہیں۔ پس ایمان بطور ایک شے ٹھہری کے کمزور نہیں ہوتا۔ رفتاریوں کی حالت خاصہ کہ باوجود

بقاوت اور ہونے پوری توجہ و ادب کی ہے یعنی اس طرح کہ ہر اس قوت کو کسی کام میں نہیں لائیں۔ (226)

کیا ایسی مثالوں سے کوئی انکار کر سکتا ہے ضرور نہیں ہے کہ نام لیکر پروردہ درمی کروں۔ اس سے

محکم ہوتا ہے کہ یہ کمزوری اور الف عادت ایک فرضی نام ہے جسکو اون لوگوں نے اختراع کیا ہے

جو حقیقت سے بے خبر ہیں۔ ظاہر ہے کہ صدرا آوی جو نہایت خراب ہوں ایک بات میں درست ہو جاتا

ہیں۔ موی باقین ہزاروں پر اثر نہیں کرتیں۔ بہت سے آدمی جو اچھے تھے مگر مجاہدے ہیں اور جسکے

آویوں پر وہی باقین چمکہ اثر نہیں کرتیں اسے پایا جاتا ہے کہ وہ ایضا اور وہ غفلت اور اسباب

باقیوں سے نہ ہتی دوسرے سبب سے ہتی ورنہ ایک حال ہوتا۔

نرگ گناہ اور توبہ کی نسبت یہ خیال بعض وقت ہوتا ہے کہ وہ بزرگہ خاص اسباب کے طاق

ہوتے ہیں اسباب نرگ اور اون کا اثر طبائع کے تفاوت کی ساتھ مختلف ہوتا ہے وہی الف

عادت اور کمزوری ایمان کو دور کرتا ہے۔ اسباب کی تفصیل آگے بیان کی جاتی ہے طبائع کا

اختلاف غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ طبیعت نہایت کھنک اور اونکے نفع کے لئے مخلوق

ہوتی ہے یہ تفاوت طبیعت کا باوجود تفاوت کے اپنی خلقی غرض سے ہوتا ہے۔

اسب کا اثر غلبہ خواہشوں کے برابر ہے یا کمزور ہونے کے اس رتبہ کا سہا ہوا ہی نہیں جائے۔

دوسری طرح جان اور کما میں ہو سکتا ہے کہ ان میں ہر طرح کی خوشی یا غم منوں میں ہر

زور کی ہوتی ہیں اور بعد موت کے اوجین سے زور جاتا رہتا ہے۔ پہلے اوجین تہرے کی برتری کا حکمیت

ہوتی ہے بعد میں تہرے کی قابلیت بالنسبت اس قدر کم ہو جاتی ہے کہ گویا نہیں ہوتی ان

بعد تہرے جانے کے جانا کرتا ہے کہ بعض اوقات خواہش دے نفسانی کا جو اکر خلاف عقل

مگر قوت خواہش کی اور اس کا زور اور ہرک عقل کو مغلوب کر دیتی ہے لیکن جب قوت ہن

مذکورہ میں سے زور جاتا رہے لازم آتا ہے کہ عقل کی مطابق ہمیشہ آدمی کام کرے لیکن ہم

مرد کا دیکھتے ہیں کہ اس نہیں ہوتا ان بغیر ہرک کے ہی افعال خلاف عقل کرتا ہے یہ بعد تہرے

دوسرے تہرے کانے والے کے نہیں ہو سکتا وہی شہان ہے الف جاوت نہیں ہے۔

عوب کی حالت جو جواب سوال اول میں بیان کی گئی ہے یہاں بعد مثال جنال فرمائے

اوس میں تقریر بالا دوسری طرح بیان کی جاتی ہے اگر محض قوتیں ان کی اور نفس کا

ہمیشہ باہر کانے والے کے ہی کام ہوتا تو اصلاح عوب یا کسی اور ملک کی جب انتہائی

مرتبہ کو پہنچ جانے خارج از امکان ہو جائے گی۔ کیونکہ اس صورت میں کہ وجود تہرے کانے والے کا

نہ مانا جائے لازم آئے گا کہ نفس کا یہ خاصہ لازمی ہو کہ ہمیشہ بدی کی طرف چلے جائے

اور وہ بدی کی طرف چلے جائے ہوں حالانکہ اس میں یا بھلا۔ وجہ اس کی یہ کہ ان کی

عقل وہ چیز ہے کہ نفس کو روک کر قوت کو ایسی جگہ کام میں لاتی ہے جو اس کی نسبت کوئی  
 نہیں کہہ سکتا کہ او میں صاحب عقل پیدا ہی نہ ہوتے تھے کیونکہ اس کی حالت ان کے حالات سے  
 جو اس کی ساتھ اور عام طور پر ہی اگر عقل اور نفس پر غور کیا جائے تو چار حالتیں پیدا ہوتی ہیں۔

(228)

(۱) عقل قوی نفس قوی : ۲۔ عقل ضعیف نفس ضعیف (۳) عقل قوی نفس ضعیف

۳۔ عقل ضعیف نفس قوی : یہ دو تین یعنی دونوں عقل و نفس کی جگہ ساتھ پیدا ہوتی

ہیں۔ اگر یہ خلیقی طور سے بری اور نیکی کرتی تو ایام انخطاط میں ایک طرح سے کشاکش میں

اب دیکھا جاتا ہے کہ ایام انخطاط میں قبل اس حالت کے کہ بیہوشی ہو نفس گھٹ جاتا ہے

عقل بڑھ جاتی ہے۔ پس صورت اول و دوم میں جب عقل بڑھ جائے انسان کو کوئی فعل

برانہ کرنا چاہئے اس لئے کہ جب عقل ہی ہمیشہ قوت نفس کے مقابلہ کے لئے موجود ہو تو خاصہ

الغ عادت کا وجود نہ ہوگا۔ صورت سوم میں جب انخطاط قوائے نفس کا ہوگا تو ابتداء سے

۲۸۶ بری انسان میں نہیں ہوگی اور اس وقت مسموم ہو جائیگا۔ صورت چہارم میں جب انخطاط

تو زمانہ نہیں گزرے کہ عقل ایسے کمزور ہوگی کہ کہی نہ آوے۔ الف عادت ایسی زخیر سخت ہوگی

کہ قید ہوا ہو جس سے نجات ناممکن ہو جائے ان کے مٹانے سے لازم ہوگا کہ تغیر اور اصلاح

ناممکن ہے۔ یہاں اصلاح کی حالت بتلائی ہے کہ ممکن نہیں تھا ان چاروں صورتوں کے

ساتھ اگر اسباب کو لیجئے۔ صورت اول میں اسباب اگر قوی جمع ہیں تو نفس

عقل قوی کے مقابلے میں لاتے رہیں تو یہی جب نفس کو ساتھ تو اسے جسمانی کے اختلا ہو  
تو عقل غلبہ پا جائیگی۔ اور ساتھ ہی چونکہ عقل قوی ہے ہمیشہ نفس اور عقل میں لڑائی رہیگی  
ان حالات کو بھی نہوگا۔ صورت دوم میں جب عقل اور نفس دونوں مکرور ہوں اسباب کا اثر  
یہی نہیں ہوگا۔ صورت سوم میں اسباب کا اثر ابتداء سے ناممکن ہوگا صورت چہارم میں عقل  
ایسی مغلوب ہوگی کہ کہی اوس میں قوت پیدا نہ ہو سکیگی۔ عرب کی نسبت اب اسباب پر غور  
ہوگا کہ وہ ملک گرم ہے اوس میں جب تو اسے نفس قوی پیدا ہوں ساتھ ہی عقلی قوت کا بھی  
قوی پیدا ہونا لازم آتا ہے اسلئے کہ عقل اور ذہن کی قوت حرارت ہے برے ذہن آدمی اکثر کم  
عمر ہوتے ہیں یعنی حیدری مرحلے میں جب قوی عقل کے آدمی زیادہ پیدا ہوں تو وہ قسم  
سوم میں داخل ہونے چاہئیں نہ چہارم میں۔ پہلا لازم ایسا کہ عرب میں اتنی بڑی ہو اگر مان لیجا  
کہ قسم چہارم زیادہ پیدا ہوئے تو یہی ناممکن ہونا چاہئے کہ اتنے بد نفوس نے پیدا ہو کر جو اسباب  
کثیر جمع کئے وہ ایک بشر سے نہ ٹوٹ سکیں۔ ان امور پر غور کرنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ  
نفوس بشری میں اصلی قوت جو عقل کے ساتھ جمع ہے طبعاً و خلقاً بڑی برتر ہے۔  
خاصہ اوس کا بڑی نہیں ہے۔ بڑی بڑا کرنے والے کا فضل ہے۔ جب شیطان مغلوب کیا جائے  
اکھلی نکی برہ جائے اور جب قوت کو بجا بہت برہ جائے چنانچہ بیان معنی میں کنجی گئی۔

روک لگانے والا سوائے قوتِ عقل کے اور نہیں ہے تو انسان کی یہی حالت ہر جانی فہم بینیگی جو حیوانوں کی ہے ایسے زور کی تغیرات ناممکن ہونگی۔ کیونکہ وجہیت ہوگی اور وجہیت سے حصولِ ناممکن ہے۔

بیانِ اسباب سے دھوکا ہونا چاہئے کہ جو بیانِ اول رسالہ میں عقل کی خوبیوں کا کیا گیا ہے یہ وہی

اوسکی نقیض ہے اسوائے کہ بیانِ بیانِ نفوس کے ٹپکاتے کا ہے اور روکنے والے کا۔ وہ (۲۲۹)

ذکرِ عقلی قوتوں کا ہے جو متعلق ایجادات اور مصالح کے ہیں نیکی کے لئے جب مدد مانی جائے اوس

بھی تنقیضِ عقل کی لازم نہیں آتی اسلئے کہ مدد اور روکِ طرح کی نہیں ہے کہ عقل کی مہارت موجودہ و غائبہ

اس حالتِ عاب میں اگر خاص حالتِ جناب رسول خدا صلعم کو عور سے دیکھے کہ اوہ نہیں دونوں

قوتیں عقلی اور نفسانی قوی ہیں اور وہ ہر طرحِ خردِ کامل تھے تو صاف معلوم ہوگا کہ ابتداء سے

ایسی قوتوں کو جو ہمیشہ عقل کو مغلوب کرتی رہے کو بی اور مدد پریشانی تھی۔ اوس سے ادنیٰ

عقل کی تنقیض نہیں ہوگی۔ آنحضرت صلعم ہر جو ایک قوتِ خاص سے متعلق اعتراض ہوتا ہے وہ

ملاحظہ فرمائے کہ کس قدر غلط ہے کیونکہ تمام عمرانِ حضرت صلعم نے صرف ایک عورت کے ساتھ بسر

فرمایا۔ آخر میں تعددِ ازواج اس مصلحت سے تھا کہ بعض قبائل کو جسے سردارِ عزیز اسکے قابو میں نہ

آسکتے تھے آپ ہندوستان میں اگر بادشاہ کی حالت کو دیکھے جب اوسنے راجا جان ہندوستان

میں اوسکی سلطنت کس قدر مضبوط ہوگئی۔ اگر عقلمند تھا اوسنے اس عقل کی پیروی کی۔ آپ

حضرت پیدا فرمائے تھے اصل حضرت کی وجہ سے غفلت کر جانے سے پیدا ہوتے ہیں۔



مخصوص ہے کہ اگر کا حال چونکہ معلوم ہے اس کے فعل کی مدح سہتی ہے۔ بیان باوجود علم غلط ہے۔  
تاہم بیہودہ تر من قوت کے کاں کا وجود ظاہر ہے۔

خاصہ کام یہ ہے کہ وجود شیطان اور یہ کہ اس کا کام کیا ہے ارشاد الہی سے معلوم ہوا ہے۔  
مما دہل بات ممانا ہے اس کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ وجود شیطان خلاف عقل ہرگز نہیں۔ بلکہ آثار  
اس کے ہماری چہر تھی سہی سمجھ میں ہی آتے ہیں ہم بعض چیزوں کے وجود کے قائل ہیں اور صرف  
آثار سے قائل ہوتے ہیں۔ ان چیزوں کو علم اور محکم کر کے نہیں دیکھا اس کے مثل کشش زمین  
کی اور بہت سے خواص۔ اس طرح شیطان کا وجود تب چون سے سمجھ میں آتا ہے فلسفی کو ہماری  
بات کا یقین کامل اور قوت ہوتا جب اسے دیکھا یا جاتا کہ یہ شیطان ہے ملاقات فرمائے  
اب تو بہت دیر مری ہو رہی ہے۔ ہاں کوئی فلسفی اگر کہہ دے تو مانا جائے۔

آپ اس مقام پر پہنچ کر یہ خیال دہین نہ لائے کہ جب مدد الہی ایک چیز ہو اور شیطان کا ہر کامانا  
دوسری چیز تو ان ذمہ داری سے بچ گیا اسلئے کہ اس کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص کنوین  
میں گرنے کا قصد رکھتا ہے ایک بد آدمی نے آگے اس کے راستہ نیچا کر دیا۔ اور وہ اوسمیں  
ہلک کر جا پڑا۔ دوسرے نے گڑے سے نکلنے کا ارادہ کیا ایک نیک شخص نے اس کے لئے  
تربیر کر دی مثلاً وہاں کر دیا اور کنارے گدے کے نیچے کر دئے اور یا رشتی ڈال دی۔ تو یہ  
دونوں ذمہ داری یکساں ہیں سوئے دوسرے کی مدد سے فعل کا فاصل ذمہ داری سے جدا نہیں ہوتا۔



دوسرا حصہ

وجود شیطان کی ایک ظہر دین یہ ہے کہ اگر مان لیجے کہ انسان کی ولادت حضرت آدم اور حضرت نوح کے ذریعہ سے ہوئی تو اگر شیطان ہوتا آدمی کا قرہ کسی ہوتے۔

مان سہا کا کو نہا  
نے آکل کو نہا  
راج باب ۵

اب میں بیان کرتا ہوں کہ امور دین میں معمولاً اور ان کے متعلق تاویلوں نے جو اپنی رائے کے موافق ہوں انہیں آکل کیوں زیادہ رواج پایا ہے۔ اور اوسیں کیا غلطی ہے۔ ان تاویلات کو تاویلات نہیں کہا جاتا تطبیقات نام رکھا گیا ہے۔

(235)

وجہ زیادتی رواج تطبیقات کی حقیقت میں خیر خواہی اسلام کی ہے۔ اور وہ اس طرح سمجھ میں آئیگی کہ علم کی دو برتری شائیں قرار دیجئے ایک علوم دین و دوسرے علوم دنیاویں کے علم کا موضوع یہ ہے کہ آدمی خدا کے صفات کو چھپانے تاکہ بندگی پوری ہو اور دنیا کو طریق دین چلانے۔ علوم دنیا کا موضوع یہ ہے کہ جتنی چیزیں ہمارے سامنے ہیں ان کی حقیقت اور اس حقیقت سے منافع کو جانکر اوسکو صحیح کام میں لائیں۔ جو شخص بقدر نفوذ بشری اشیاء کو جیسی کہ وہ میں جانتا ہے اور مطابق علم کے عمل کرتا ہے حکیم کہلاتا ہے اوسے فلسفی ہی کہتے ہیں یہ لفظ آجکل بعض اصطلاح میں اون کو ٹوٹکی نسبت استعمال ہونے لگا ہے کہ جو منکر و جود الہی ہونیکے سببے بڑے سمجھے جاتے ہیں۔ بہانہ لفظ فلسفی دہ عرض نہیں ہے بلکہ فلسفی کو بمعنی حکیم کے استعمال کیا جاتا ہے یعنی عالم علوم۔ ڈاکٹر۔ پس فلسفی جب علم کو کہلاتا ہے اوسوقت اوسکو یہ کہلاتا یا جاتا ہے کہ ماہیت بنیادی

۳۴

مجھے ہے اور ان سے صحیح کام اس طرح لیا جاسکتا ہے۔ اوسکے لئے مشاہدات کرانے جاتے ہیں  
 اور ہر چیز کے تجربے۔ اوسوقت میں بات و من نشین ہوتی ہے کہ جو کچھ سیکھا ہے صحیح ہے  
 اسکے سوائے کوئی چیز صحیح نہیں ہو سکتی۔ اوسکے بعد جب حکیم اون اشیا ونگ بیان کو دیکھتا ہے  
 جس میں سے بعض کو دین نے بطور ثبوت اور وجود اللہ تعالیٰ کی ذات باکمال کے بیان کیا ہے  
 اور اون اصولوں کو دیکھتا ہے جس پر دین نے دنیا کا چلانا بتلایا ہے اون میں اپنی تحقیقاتوں  
 سے ملے ہوئے اصولوں سے اختلاف پاتا ہے تو حیران ہوتا ہے اور وہ غلط معلوم  
 کرتا ہے کہ جو اسلامی ام ہے۔ جب جوش اسلام پیدا ہوتا ہے تب مسلمان  
 حکیم پیدا ہوتا ہے کہ جو ایسی حکیمانہ تدبیر کر کے بیانات مذکور کو اور اصول سے مذکورہ  
 کو حقائق فلسفہ کی کر دینا چاہے۔ اب یہ چاہا جاتا ہے کہ اس میں کیا غلطی ہے میرے خیال میں  
 ہے اول یہ ہے کہ فتنہ سازوں نے لکھا یا تا کہ علوم حکمت دراصل  
 کس چیز کے متعلق ہیں اور علم و حکمت کیا ہے۔ پس جاننا چاہئے  
 کہ علم حکمت متعلق اون مصنوعات الہی کے ہیں اور علم و حکمت کیا ہے جو ہر چیز  
 کے متعلق معلوم ہوتے ہیں۔ علم و حکمت متعلق اون اشیا ونگ بیان کے ہیں  
 جن کے متعلق علم و حکمت متعلق ہیں۔ علم و حکمت متعلق اون اشیا ونگ بیان کے ہیں  
 جن کے متعلق علم و حکمت متعلق ہیں۔ علم و حکمت متعلق اون اشیا ونگ بیان کے ہیں

متعلق ہر صانع کے متعلق نہیں ہو سکتا حکمت (یعنی حکمت عینی جو آجکل زیادہ تر محلِ بحث ہے)

محسوسات میں محدود ہے اللہ تعالیٰ محسوسات میں نہیں ہے۔ اس کے اسبابِ حاصل کا

دریافت کرنا اس علم میں داخل نہیں اس کے فلسفہ ذریعہ شناخت اللہ تعالیٰ کا نہیں ہو سکتا۔

چنانچہ حالِ جناب رسول خدا کو دیکھئے۔ انہوں نے کوئی علم نہیں پزیرا ممکن ہے کہ یہی وجہ ان کے

نہ پزیرنے کی ہو۔ مگر یہ بات سب مانتے ہیں کہ وہ بہت ہی تہی عقل کے آدمی تھے ایسے

شخص نے کیا کیا پر سون حق تعالیٰ اُسے مصنوعات کو سوچا اور دنیا سے علم کے پیڑ میں بیٹھا۔

تب ایسی عقل کے آدمی کو عقلیاتی ثابت سہالہ خدائے واحد اس عالم کا خالق ہے اگر حکماء کو

جب مصنوعات کی خوبصورتی طرف توجہ ہوئی یہ وہی وجود الہی کے قائل ہوئے ہیں۔ انراض

اوسوقت جب اس قدر استعداد ہوئی تب افاضہ انوار الہی ہوا۔ اور حضرت جبریل اوپر نازل ہوئے

اور شرح صدر کیا اور تمام علوم اس کے ذریعہ سے ذاتِ جناب رسول خدا میں ور آئے۔ اوسوقت

وہ بنی ہو گئے اور یہی کام ان کے سپرد ہوا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیاوی علوم اللہ تعالیٰ

کے صفات اور احکام جاننے کے لئے کافی ذریعہ نہ تھے۔ چنانچہ اس کے آثارِ بزرگہ معجزات کے

آنحضرت صلعم نے تہا کر ثابت کئے۔ اور جو طریقہ حکمت اور خامیت اشیاء کے تھے ان کو باطل

کر کے دکھلایا۔ پس جو علم اس طرح حاصل ہوا وہ اور مافوق حکمت کے ہو سکتا اس کا ذریعہ نہیں

ہو سکتی۔ خود راہن حکمت کو جو کہ اعتقاد اپنی معلومات کی صحت کا ہے وہ ان کو یقین نہیں بخشتے

گر غلطی انکی اصول علم مذکور سے بائی جاتی ہے اور پوری ثابت ہے نسبت معجزات کی دوسوا

ہوتا ہے کہ معجزات اور بازی گر عین فرق نہیں مگر عموماً کرنے سے تباہ فرق پایا جاتا ہے دوسوا

کہ مثلاً بازی گر مردہ نہیں چلا سکتا۔ اگر بازی گر مردہ جلاوے تو ہم دوسم ہی رسول کے کو تباہیت

بازی گروں کے تمام افعال اور خباب رسول مقبول کے تمام افعال پر غور فرمائے۔ سوائے بازی گر کی

بازی گروں کے افعال کیسے ہوتے ہیں یہاں کیسے تھے یعنی وہ نیکی سکھاتے تھے اور انہوں نے اب کو

کہاں سے کہاں پہنچا دیا۔ ایسے شخص کے افعال کیا بازی گری تھے؟ ہرگز نہیں۔ تو اس سے امتیازی

ضرورت ہے انکار مردہ جلاوے سے جو کیا جاتا ہے وہی اعتقاد ہے جو بے بیان کیا کہ حمار

اصول کے موافق جو چیز مجرب ہو گئی صحت میں ہے۔ حالانکہ تو اسے ایک شے ہے۔ جب نواتر سے

بہت سی چیزیں مانی جاتی ہیں جسکی مشابہت اور ہر مذکور ہو میں اسکو بھی ماننا چاہئے۔ لیکن اس

زور میں حکما، تو اس سے انکار کرتے ہیں مگر صریح غلط ہے اور غلطی اصول حکما سے بائی جاتی ہے۔

۱۶ / حضرت نے بعد اس افاضلے بیان کیا کہ فرشتے ہیں شیطان بھی خدا قادر مطلق ہے۔ بہت

اور بلا احتساب سب کچھ کرنا قدرت الہی میں ہے وہ کسی بڑی حکمت معلوم ہو چکا دوسری غلطی

یہ ہے کہ اہل حکمت کو جو ہمیشہ اپنی تحقیقاتوں اور تنبیہوں برابر ہر دوسرے ہوتا ہے کہ خلاف

اوسکے ہر چیز غلط معلوم ہوتی ہے یہ ہر دوسرے اور اعتقاد اصول حکمت کی رو سے بھی غلط

اسلئے کہ ہر حکیم مانتا ہے اور ہر اہل علم کا عقیدہ ہے کہ معلوم کی تکمیل ایک نہیں ہوتی اور امتین

دوسری غلطی  
میں تاویل  
و تفسیر کا

جو نقصان ہے اس کے پورا کرنے کی کوشش بہت زور سے جاری ہے دنیا و جہاد کے ہر وقت

یقین ہے کہ جتنے جو اس وقت سمجھا ہے وہی صحیح ہے اور اس کے سوا اور کچھ صحیح نہیں ہو سکتا

خطہ برنا جانے چنانچہ جب صدر میں خود حکیم کو معلوم ہوتا ہے کہ پہلی رائے غلط تھی اور انہیں

درباروں سے جو تحقیقات جاری اونکی غلطی ثابت ہوتی ہے حوقاً مل ہوتا ہے اگر غور فرما

تو اس کی ایسی مثال ہے جیسے سید یونہر چڑھنے والے کی ہو۔ ان ان ایک سیدی پر چڑھ

اور دیکھ اس کو کچھ نظر آئیگا اور وہ دیکھ لگا کہ بعض چیزیں ایسی ہیں جن میں غلطی ہے۔ جو چیزیں

اوسے وہاں سے نہ دیکھائی دیتی ہوں تو سمجھ لگا کہ اوس قدر موجود ہے جتنا دیکھائی دیا۔ اور اب

ہی ہے جب دیکھائی دیکھو اسکے بعد دوسری سیدی پر چڑھ لگا اور چیزیں دیکھائی دینگے اور معلوم

ہوگا کہ پہلے جو خیال تھا کہ اوس قدر ہے غلط تھا اور سیدی پر چڑھنے میں کچھ ترقی ہوگی اور وقت

کی بچہ بی حالت ہے کہ ہر سیدی چھانکا آدمی پر جاتا ہے کہ بس دیکھ دیکھائی دیا اوس قدر ہے

اور ایسا ہی ہے جب اور ترقی ہوتی ہے معلوم ہوتا ہے کہ پہلا علم ناقص تھا۔ پس زیادہ علم کے

موافق تطبیقات غلطی فاجش ہوتیں ہم اوس شخص کے معتقد ہیں جو ہمارے نزدیک سب

سیدیوں کو طے کر کے اعلیٰ سے اعلیٰ مقام پر اور سب اون کے کوٹے پر بیٹھا ہے اور وہاں

دیکھ کر سب کو بتاتا ہے۔ اگر کوئی کہے کہ یہ اعتقاد کہ وہ سب اونچی سیدی پر بہ علم

اوس کا جواب بیان کرنے کی ضرورت نہیں اس لئے کہ یہاں خطاب اون لوگوں کو کیوں ہے

جو دین رسول خدا کو صحیح دین مانکر تاویلین کرتے ہیں -

تمام ائمہ بیان کرنا کافی ہو سکتا ہے کہ جو شخص خبر دے کہ روم جواب مفتوح ہو گیا ہے جلی

پہر فتح پانے کا کوئی ذریعہ اور وقت نہ تھا (بکثرت تاریخ) وہ بالیقین تباہ دے کہ اب توشہ دن بعد

پہر اور کو فتح نصیب ہوگی اور مطابق تباہ دینے کے نصیب ہو جائے - اوکے اشارہ سے چاند

دو ٹکڑے ہو جائے - مردوں کو زند کرے - فصاحت و جانت میں یقیناً کہہ دے کہ ایک چوتھی سی

عبارت کا ہی (آئمہ) جواب نہیں ہو سکتا اور سب مان ہی ہیں کہ نہیں ہو سکتا - وہ ایک محنت

بیکسی کی حالت سے ساری دنیا کا فاتح ہو سکے - بے تعلیم ظاہری کے ایسی شریعت قائم کرے

کہ جو کل مطابق فطرت کے ہے اور نہایت صحیح ہے جسلی صحت تیرہ سو برس میں <sup>ابتد</sup> ~~میں~~ نہیں

ٹوٹ سکتی - اوکے مخالف اوسلے معجزات کو لاچار ہوا سرسحر کہیں (معاذ اللہ) کہ یہ امر شاید

معتبر دلیل صدق معجزات کی ہے ایسے شخص ضرور وہ مادہ ~~کے~~ ہونا چاہئے جو فلسفی کے

معلوم سے باہر ہے - ~~کیونکہ اس کے علم و زہد سے سب باتیں آتی ہیں~~ وہ ضرور ہے اپنی شہرہ

پر شہرہ ہوا ہونا چاہئے -

اب میں دو ایک مثالیں فلسفیوں کے اغلاط کی جوابی اعتقاد کرنے سے ہر میں بیان ہوا

پہلی مثال - دلائل فلسفہ ایسے ہیں کہ اسباب کو دیکھ کر نتیجہ جانتے ہیں جب تک کوئی

سبب دریافت کرنے کا نہیں ہوتا مگر نتیجہ معلوم ہوتا ہے اوسکو خلاف عقل جانتے ہیں

۲۹۸

مجلس علم  
پہلی مثال  
دلائل فلسفہ

اور نہایت مغوی سمجھتے ہیں۔ اوسوقت جب تصویر عکسی کا طریقہ نہ نکھلتا اگر کوئی شخص  
 فلسفی ہے کتنا عکس کو روک سکتے ہیں اور کاغذ میں اوسوقت کہہ سکتے ہیں کہ عکس و  
 معکوس عند مقابل ہوں تو وہ ہنستا اور ہلاتا مل کہہتا کہ جتنے ہو۔ اسی طرح اگر کسی فلسفی  
 جسکو طریقہ عکسی تصویر میں اعضا اندرونی جسم کا معلوم نہ ہو کہا جائے کہ شے کثیف کا حامل  
 ہونا منع انعکاس نہیں آوی بعد حامل ہونے کسی چیز کے عکس لے سکتا ہے اب فلسفی  
 سمجھ جائے کہ قابل عقل سے خارج ہے۔ اب ملاحظہ فرمائے کہ جو نیا طریقہ ایجاد ہوا ہے کہ صندوق  
 کے اندر رکھے ہوتے چیز کا عکس اوس طرح اتر آتا ہے کہ ڈھلنا صندوق کا اور اوس کا  
 مخفی ہونا منع اخذ عکس نہیں ہوتا اندرونی اعضا کی تصویر بعد حامل ہوتے جلد کے  
 اسی طرح پہلی جاتی سے جیسے بلا حامل ہونے کے۔ بار یک بین سے رگون کا خون  
 چلتا ہوا دہلائی دیکھتا ہے۔ اوسے فلسفی کو دکھائے اور پھر فرمائے کہ یہ ایک طریقہ  
 انعکاس ہمارا ارتفاع حامل کثیف سے یا نہیں اوسوقت وہ فلسفی جو ایسے لوگوں کو (جو  
 معجزات و کشف کے قابل ہیں خارج از عقل فرماتے تھے) بتلائے کہ صحیح عقل سے وہ خارج  
 ہیں یا فلسفی کہ اپنے ناقص علم پر پروہ کئے ہوئے احل ایمان اور اللہ کی قدرتوں  
 اور ضنون کو ظن عقل سمجھتے تھے۔ فرق اس قدر ہے کہ بیان بذریعہ ترکیب ثابت ہوتا ہے  
 دکان اوس ترکیب و حدود کا مانا جاتا تھا جو اوسوقت معلوم نہیں کیا جاتی تھی۔

دوسری مثال نظام فلکی پہلے ایک حکیم کی رائے کی مطابق مانا جاتا تھا کہ سورج کی  
 رائے کی مطابق مانا جاتا رہا۔ اب اور حکماء کی رائے کے مطابق مانا جا رہا ہے۔ ان کی رائے میں سورج  
 ہر روز چنانچہ ملاحظہ فرمائے کہ اللہ تعالیٰ نے جو ارشاد فرمایا ہے کہ آفتاب مین گردش ہے۔  
 والشمس تجزئ لستہ تھا۔ یعنی سورج چلا جاتا ہے اپنی مستقر کیفیت مدت تک  
 حیثیت و انون کا یہ مرتب رہا کہ سورج مین گردش نہیں ہے اور مسلمان حیثیت و ان مابول  
 کرتے رہے کہ اللہ تعالیٰ نے کلام مطابق فہم مخاطبین کیا ہے اب معلوم ہوا کہ مین ٹیمپس مین  
 حرکت اور معلوم ہوا کہ کلام الہی بیان حقیقت تھا۔ اور وقت طلوع سے کوئی کتا کہ حرکت شمس  
 اسے مان لو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وہ ہرگز نہ مانتا اب جب طلوعی تھا تو دیا بیچون وجہ ا  
 مانتا ہے۔ تفصیل اسکی یہ کہ اب حکماء فرماتے ہیں کہ زمین مین تین حرکتیں ہیں  
 ایک اپنے محور پر دوسری آفتاب کے گرد جو ایک سال مین ختم ہوتی ہے تیسری کل نظام شمسی  
 کی حرکت طرف <sup>Hercules</sup> Constellation کی اور دوسری بھی اب فرق ثابت  
 ہوا ہے۔ اسپر ہی اب معلوم ہوا کہ آفتاب کی بھی ایک مین و دو حرکتیں ہیں۔ ایک اپنے  
 محور پر دوسری جانب <sup>Hercules</sup> Constellation کی۔ اس حرکت و دوم مین نہ  
 صرف کل نظام شمسی بلکہ جمہ نظامات متعلق نجوم شامل ہے مین۔ چنانچہ دور مینوں سے  
 ثابت ہوا ہے کہ آفتاب کی سطح پر رجتے ہیں اور وہ ہمیشہ ایک ہی جگہ پر نہیں رہتے۔



بلکہ آفتاب کے سطح پر حرکت کرتے ہیں۔ آجکل کی ہیئت و اجنوں کو دجہ اولیٰ کی پورے طور پر دریافت ہو چکا ہے۔

طوفانِ رستمین اس قدر شدت کے کہ اوس قدر اور ستاروں میں نغامِ شمسی کے ہنن ہا ہے جتنے۔ کچھ سکون!

بیان کے لئے اس مندرجہ میں جس کا نام مارس <sup>Mars</sup> ہے ہماری زمین کے مثل ہی پائے نہیں جاتے

یہ کہیں ہوا لایا ہے۔ ~~مختار~~ اسے صاف ظاہر ہے کہ آفتاب بین ایک سے زیادہ قسم کی حرکت

موجود ہے اور استقر ہے اور اوسے قیصر ہے درجہ کی ہے جتنا آفتاب میرا ہے یہاں ملا خضر کے

کہ سید ہی کی مثال کس قدر چمکان ہے۔

تیسرے: بہانوں نے وجود کی ہے۔ خداوند عالم فرماتا ہے۔ "انہی تجھے

ض - - - - - سر :- کیا ہے زمین کو فرش سمیٹا

اور ہاتھوں کو زمین کی میٹھی مٹی میں نہایا۔ یہ بیلن مخالف زمین کے گڑھے میں گرنے لگا اور

جب زمین کڑھ تو مریخ کی ضرورت نہیں ہے۔ اسباب میں فلسفی کو یہ غفلت ہوئی ہے کہ زمین

باوجودِ کمرہ ہونے کے اگر ہمارا فرش ہے اور میخ کی اونٹین سخت ضرورت ہے کیونکہ میخ کا

کام یہ ہے کہ وہ جس چیز کو جہاں ہے برقرار رکھے۔ اسے بقدر فرض و مع کی ضرورت رفع نہیں دیتی

جیسے جہانوں کو پوچھ کر تین اسیرج زمین پوچھ کر لگی گئی ہے اور فائٹ اور کاخوٹا زرنہاں

وقت ظاہر ہوتا ہے اگر ہمارے زمین استقر نیا وہ چھوڑ کر کسی چیز اور کی برقرار

معنی - سب نتائج ہو جائیں - اب جو گئے زرنے محسوس نہیں ہوتے ہیں -

ایک یہ غفلت ہوتی ہے کہ زمین اندر سے نرم ہے اور بخارات پیدا ہوتے ہیں اور زمین بخار

ضرورت پھاڑ کہو نشون کی طرح گرے ہوئے ہیں تاکہ بخارات اور زمین اندر روئی طور پر ایک

ہیں اگر اب نہ ہوتا تاثیر ملکوں کی بدل جاتی جیسا کہ ضروری تھا کیونکہ اندر زمین کے

درجے - محلہ کے دو معنی ہیں گہوارہ اور ترش - لفظ - بمعنی حد کے نہیں ہے

یعنی مرادف اسکا اور معنی یہ ہیں کہ فرش اور سطح کا کام لیا، یہ معنی تاویل نہیں ہیں لغوی اور تحقیقی

ایک یہ غفلت ہے کہ بوجہ جب ایک جگہ مجتمع ہو جیسے پتھر میں اور جو متفرق ہو پھاڑا

جیسے روئی اور ہوا میں اس کے اثر میں ترا فرق ہوتا ہے - چنانچہ اگر وہ کہو نشون پختہ

تو ایک پتھر جس وزن کا کسی خاص مقام پر اوس تختہ کو توڑ دیا روئی کا وزن دوسرا

اوس کو توڑ دیا - یہ کی نسبت ہوتی ہے - سو وہ پھاڑوئے حقیقہ نکالا گیا ہے اب جو معلوم

ریونین اوس کا صرف اور پوچھیں اور ہر ضرورت زندگی میں حاضر فرمائے اوس نکالنے سے تو

جو بوجہ کا اثر پھاڑوں کے ذریعہ سے پیدا وہ کم ہو گیا ہے - یہ سچ ہے کہ وہ بوجہ کہیں

مگر ان کم ہو گیا ہے - اسے زمین مری رائے میں اپنی جگہ پر باقی نہیں رہی چنانچہ

میں سوچیں مختلف ملکوں میں *Observation* متاثر ہو رہے ہیں

نسبت *variations* مختلف نفاثات کا صاف پایا جاتا ہے کہ متغایسی

ہمیشہ مغرب کی جانب چلی جاتی ہے۔ اس کے علاوہ کچھ متناہسی سوئی میں فرق

ہوتا ہے۔ گو بہت ہتوز ایک درجہ کا یا اوس کے کم یا زیادہ ہر مصر میں حسب حساب

کیا جاتا ہے اس فرق کے لئے کچھ عذر تہذیب کے گھٹانے جاتے ہیں یہ وہ ہیں اپنی جگہ پر

زمین کے باقی نرے <sup>سورہ</sup> ~~کے~~ اور کوی امر معلوم نہیں ہوتا۔ ورنہ سوئی ٹھیک رہا کرتی۔

پس یہ فائنٹ بوجہ کا تھا۔ اور وہ وقت رہتے۔ تو ہے کی تعداد بمقابلہ کل زمین کے ضرور کم ہے

مگر استدر کم نہیں ہے کہ اثر نہ ہو۔ کیونکہ وہ بوجہ ہے اسلئے امید ہے کہ ہتوزے دونوں میں

فلسفی قابل ہونگے کہ باوجود کہ ہونے کے زمین ہمارا فرش ہے اور پیاز اوسکی بیضیں ہیں۔

پہلے بالکل سخت تھے میرا خیال یہ ہے کہ اگر یہی حالت رہی انعام شمس اور عالم کا نظام اوسکے ذریعہ تباہ ہو جائیگا۔

چوتھی ہم دیکھتے ہیں کہ اہل فلسفہ اپنی تہ بیرون میں ایسے تھک رہے ہیں کہ وہ

قدرت کو نہیں مانتے لیکن بعض میں وہی اعتقاد وجود خالق عالم سے بالکل سیر کر اوی کو منکر

مطلق بنا دیتا ہے بعض کو محض موجد اور الہ کہ دنیا کو چہرہ زکرف اللہ کی پرستش کر کے

فقیر ہو جاتا ہے یہ دونوں امر ثبوت اسکا ہیں کہ خود فلسفی اپنی غلطی کا قائل ہوتا ہے۔

پانچمین مثال یہ ہے کہ منطق میں یہ قرار پایا ہے کہ دور اور تسلسل باطل ہیں لیکن فلسفی

جب خدا سے انحراف کرتا ہے قاعدتاً دور و تسلسل سے جو استدر مضبوط ہے خود انحراف کرتا ہے۔

ورنہ منکر وجود الہی کہی نہوتا۔

چہشتی مثال غلطی کی یہ ہے کہ برسیات سے آگاہ کرتا ہے مثلاً غلطی ہے اگر کوئی کہتا ہے

روح والا غلط موجود ہے اور وہ شعلہ کی تاثیر رکھتی ہے جیسے زخم اور قوتِ غائبہ کی تاثیر

ثبوت اسکا انکسار دیکھایا جائے منکر ہی رہتا ہے۔ حسن خان حقی کا قصہ مشہور ہے جب وہ

سنہ ۱۲۶۷ء میں وارود دہلی ہوا اس نے کوئی بات ایسی پید کی تھی کہ جس چیز کو وہ ہاتھ لگا دے

اس کے پاس آجائے۔ چنانچہ جب یہ خبر کرنل جلیٹن صاحب کو سن کر دہلی کو پہنچی تو انہوں نے

اس کے بلایا۔ اور اپنی انگوٹھی اس کے ہاتھ میں دیدی اور پھر لیکر ایک دہے میں بند کر لی۔ اور

اپنے ہاتھ میں حکماً دھکنا مضبوط بند تھام لیا اور اسے زور سے دبا رہا۔ تھوڑی د

نہ گزری تھی کہ انگوٹھی حسن خان کے پاس تھی۔ دہے خالی تھا اس وقت کرنل صاحب کو

کہ باخرق و اقسام و نفر آنے کے انگوٹھی کیسے حسن خان کے پاس پہنچی مگر انہوں نے کہا

وہ بنین معلوم ہوئی اسلئے اسے ہم بنین مانتے۔ ایک مثال وہ ہے جو بیٹے صاحب مرتبہ

کہ ایک شخص سانپ پکڑتا تھا اور جب پکڑے لاتا تھا کچھ جڑ کر اس پر دم کر دیتا تھا۔ یا نکری پڑ

ہوئی مارتا تھا چنانچہ سانپ کے لئے ممکن ہوتا تھا کہ منہ کھولے جہاں اس کے دوسری <sup>کندری</sup>

اور دایا سانپ منہ کھولتا تھا۔ اس وقت چہرہ اعلیٰ صلع مظفر گڑھ میں ایک شخص ہیں کہ کچھ

اور دھنگ دی حقدار سانپ اس پاس ہوتے ہیں ایک وہ بنین سو دوسو سب اسے

آئیے۔ جب دوسری دھنگ دی جائے یہ قوت متاثر ہوتی ہے دھنگ سانپ چھوڑ دیتا

کہتے ہی وہ چلے جاتے۔ سوائے سناپ کے اور کو اسباب میں کچھ نہیں تھا۔ ایک ہزار فیصد میں۔

اب میں بیان کرتا ہوں کہ حضرت ان تاویلات و تطبیقات کا کیا ہے وہ بھی بہت طرح کا

ہے بعض ضرر بیان کئے جاتے ہیں۔

236

پہلا خضر یہ ہے کہ دین بدل گیا اسلام اسلام نہیں رہا گنہگاروں کا عقائد جو اب کھل چکے ہیں

حضرات اور ان کے مقلدین کا دیکھا جاتا ہے صریح مخالفت احکام الہی کی لازم آتی ہے اور وہ مخالفت انسان کو اصل دین پر باقی نہیں رکھتی کیونکہ <sup>سینے کو</sup> دین سب سے کہ اللہ تعالیٰ فادہ مطلق ہے۔

عالم ہے۔ اوسنے نبیؐ بھیجے۔ اور پھر وحیؑ بھیجی۔ اور مکر و خد و حضورؑ میں ملایا۔ اوسنے ان کے جانشین بھیجے۔

۱۔ اوسنے موت پیدا کی۔ ۲۔ اوسنے روح کو پیدا کیا جو باقی رہیگی۔ ۳۔ اوسنے قیامت کی ضرورت۔ ۴۔ اوسنے نماز

واجب کی لاؤسنے روزہ واجب، یلذ کو قوت واجب کی خمس واجب کیا حج واجب کیا۔ ان سب

الہ تعالیٰ کو علت العمل مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ نتیجہ جو عالم میں پیدا ہوتا ہے اس میں محض اسباب پیدا ہوتے

ہن یہ انکار قدرت مطلقہ یعنی اسباب مانع نفاذ قدرت ہیں۔ وہ فرشتوں انکار کرتے ہیں

اسلے دمی کوئی جبر نہیں رشتی القاء اور اسام جو جاتی ہے ۔ اور جب ایسے کوئی شخص اعمامو

ثبوت پر نہیں کر سکتا کیونکہ القاء اور الہام خیال ہے اور خیالات اچھے برے اس اعتقاد کے

مختلف شخص میں پیدا ہوتے ہیں۔ وہ روح کا وجود نہیں مانتے۔ اس کی قیامت کا انکار کرتے

اور سزا و عدل باطل ہو، مین ۳۰ حقیقت کا انکار کرتے ہیں اس سے لازم آتا ہے کہ کلام الہی میں کذب

شامل ہے۔ اور غالباً سب اعتقادات سے ساری عبادات نماز روزہ غشش و زکوٰۃ حج کے

اسباب باہل ہوتے ہیں مجھے جو کچھ اسباب معلوم ہے وہ یہ ہے کہ ایسے لوگ جو اپنی تعلقات کے

نبوت میں اقوال علماء بیان کرتے ہیں وجہ اسکی یہی ہے کہ ہمیشہ سے کوشش تبلیغ فلسفہ

اور اسلام کی چلی آتی ہے ایسے اپنے سے خیالات کے لوگوں کے قول اور کمواپنی تائید میں ملجاتے ہیں۔

حالانکہ اومنین اور اعمین کوئی فرق نہیں ہے۔

دوسرا ضرر یہ ہے کہ جو اون ناماویوں کو دیکھ کا جائیگا کہ مذہب اسلام نہایت کمزور ہے

تبلیغ امکان ہے باہر سے مسلمان عجیب لوگ ہیں کہ اونکی برے برے ایسی باتیں بناتے ہیں۔

تیسرا ضرر یہ ہے کہ تاریخ اسلام پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتداء اہل اسلام میں

عموماً ایک زوت تھا جو اب نہیں ہے۔ وہ اسلئے گت گیا کہ عرب میں جہانے اسلام کی بناء سے فلسفہ داخل ہوا۔

جب لوگوں نے فلسفہ پر ذرا اور بیانات اسلام کو جو دلائل وجود و خباب باری تو میں مذکور ہوئے ہیں دیکھا

شرع کیا تو ان میں شکوک پڑنے لگے اور یہ کوشش ہونے لگی کہ شکوک رفع کئے چلیں۔

کہ محبت شک اون اصول کے مطابق عمل کرنے میں جنہیں شک راہ پا جائے وہ زور نہیں

رہ سکتا جو اوسوقت ہوگا کہ اصول مذکور میں شک ہو۔ یہ حالت ابتدائی تھی۔ جبکہ ضرر یہی

ابتدائی ہونے کی وجہ سے چھوٹا تھا۔ چونکہ بیچ ان شکوک کا دلون کی زمین میں پہنچ چکا تھا

آخر کو وہ تہہ تہہ اشجار ہو کر ظاہر ہوا اور مرکز اوسکے بہت ہی ترقی باگئے نتیجہ یہ ہوا

کہ

مدرسہ خیر۔

نامہ جنت کے کوری  
دوسری کا ماریٹ

سزا خیر۔

معلم کے نور  
کا جانا بنا

یہ شکوک اسلام کو بدل دیا اور جتنی عام قابلیتیں ترقی کی اسلام نے بخشی ہیں سب  
 یا سب جاتی رہیں۔ یہاں تک آخر کار نوبت پہنچی کہ امور دینی میں خصوصاً اور عہد  
 مور میں جی عموماً عادت بزرگوں کے استحقاف کی پیدا ہوئی اور اطاعت محدود ہو گئی  
 لہذا میں سب باون سر کے ہو گئے۔ چونکہ منافع عامہ بغیر اطاعت کے حاصل نہیں  
 ہو سکتے ترقی کا مادہ ختم ہو کر تنزل کا مادہ پیدا ہو گیا۔ جسکی آجکل مبری وادی ہے۔  
 فہوس ہے کہ اصل سبب یعنی عادت اطاعت پیدا کرنے میں کوشش نہیں کی جاتی اور  
 اسباب میں ترقی و بجاتی سے جنہوں نے اولاً مادہ ترقی کو روکا ثانیاً مادہ تنزل کو  
 پیدا کیا۔

چوتھا نہ سہیہ کہ اون خرابیوں کے بعد جو ضرر سوم میں بیان کی گئیں لازم نتیجہ یہ ہوا  
 کہ عبادت کی عادت جاتی رہی بلکہ عادت ہو گئی کہ اعمال و افعال مطابق احکام شرعی کے صادر ہوں۔  
 وجہ اسکی تاہم ہے۔ یعنی یہ کہ دلائل افعال تبدیلی کے بیان نہیں کئے گئے۔ اور دلائل سے نتیجہ  
 صحیح ناسا نہ شخص کا کام نہیں۔ (دقت دلائل کی میں شرح کر چاہوں) اب عادت یہ ہے  
 کہ بغیر دلیل کوئی کام نہیں کرتے۔ بغیر دلیل کسی کی بات نہیں مانتے۔ پس عبادت کسان وہ  
 ملتی ہے۔ عبادت ایک بہت بڑی چیز ہے اسلئے کہ جو قوت ابتداء اصل اسلام میں تھی ذریعہ  
 نوکاسبہ تھا کہ وجود باری تعالیٰ کا انوعان تھا۔ حجت و معجز اور عقوبت کا انوعان تھا۔ عبادت

چوتھا نہ سہیہ کہ اون خرابیوں کے بعد جو ضرر سوم میں بیان کی گئیں لازم نتیجہ یہ ہوا  
 کہ عبادت کی عادت جاتی رہی بلکہ عادت ہو گئی کہ اعمال و افعال مطابق احکام شرعی کے صادر ہوں۔  
 وجہ اسکی تاہم ہے۔ یعنی یہ کہ دلائل افعال تبدیلی کے بیان نہیں کئے گئے۔ اور دلائل سے نتیجہ  
 صحیح ناسا نہ شخص کا کام نہیں۔ (دقت دلائل کی میں شرح کر چاہوں) اب عادت یہ ہے  
 کہ بغیر دلیل کوئی کام نہیں کرتے۔ بغیر دلیل کسی کی بات نہیں مانتے۔ پس عبادت کسان وہ  
 ملتی ہے۔ عبادت ایک بہت بڑی چیز ہے اسلئے کہ جو قوت ابتداء اصل اسلام میں تھی ذریعہ  
 نوکاسبہ تھا کہ وجود باری تعالیٰ کا انوعان تھا۔ حجت و معجز اور عقوبت کا انوعان تھا۔ عبادت

کرنا ہر وقت اوس اذعان پر عمل کرنا اور اوس ذریعہ سے اوسکا باقی رکھنا اور برہانا  
 تھا سو ہی ترقی اذعان ایک چیز تھی جسے اذعان کے ساتھ جمع ہو کر اسباب ترقی پیدا  
 کئے تھے۔ ظاہر ہے کہ اوس عادت کا ترک ہونا بہت ہی بُرا ہے۔ جو چیز ضروری ہو اسکی  
 طرف اور اسکی احکام کی طرف اور اون علوم کی طرف جو ذریعہ اونکے دریافت کا ہیں لازماً  
 بے توجہی ہوگی۔ اور لازم ہوگا کہ وہ علوم نہ پڑے جائیں اور نہ تو غفلت ہو۔ اس عدم توجہ  
 اور اپنے بنائے ہوئے آسان و لالہ نامقام پر عمل کرنے نے ایک نئی قسم کا ضرر پیدا کیا وہ یہ  
 کہ اعتقاد ہو گیا کہ عبادت و راصل واجب نہیں ہے۔ دلیل اسکی یہ قرار دی گئی کہ اللہ بڑا رحیم  
 وہ عذاب نہیں کرے گا۔ پس میوں عبادت کریں اس دلیل کو اس زمانہ کے لوگ عبارات  
 مختلفہ میں بیان کرتے ہیں بیان تک کہ ممتاز لوگ بھی ان شکوک میں پڑے ہوئے ہیں۔ بلکہ  
 بعض حضرات اس پر یقین کر کے اصل عمل پر استہزاء و تمسخر کرتے ہیں۔

توضیح یاد رہے کہ جیسے اعتراضات شیطان کے حکمت نظام عالم پر غلط اندازہ کے  
 قادر و حکیم ماننے کے ہیں یہ اعتراض احکام شریعت و اعمال تعبدی پر بذریعہ اللہ کے  
 رحمن و رحیم ماننے کے ہے۔ اون اعتراضات کے جواب میں جیسے بسط بیان کی ضرورت  
 تھی اس میں بھی ضرورت ہے۔ اوس میں تاویل کی توہینت بھی بیان کی جا چکی کہ وہ مقام

ذریعہ مناسب ہے تھا۔ ممکن ہے کہ یہ سنائی جا رہا تھا۔ جدا رسالہ بنا لیا جائے۔  
 یہ وہ مناسب ہے تھا۔



بسم اللہ الرحمن الرحیم - الحمد للہ رب العالمین - والصلوٰۃ علی رسولہ وآلہ

ستائیس برس کے قریب زمانہ گزرا کہ ایک بزرگ نے مجھے سوال کیا۔

## سوال

میں اللہ تعالیٰ جل شانہ و عظم نوالہ کو رحیم جانتے ہوں یا نہیں۔ چنانچہ جواب دیا کہ ضرور۔ بلکہ اسے رحیم الرحمن جانتا ہوں۔ تب اسے ہونے لگا کہ ارشاد فرمایا کہ یہ کیا رحیمی ہے کہ مسدود و خیر خیرتی ہوں اور سارا عالم آتش و ذرخین جلنے کے لئے ہو۔ اگر سارا عالم دوزخ کے لئے ہو اللہ تعالیٰ رحیم نہیں ہے اگر رحیم ہے تمام عالم دوزخ کے لئے نہیں ہے۔

(۳۸)

غرض اس سوال کی سہیت تھی کہ اہل مذاہب صرف اپنے ہم مذہبوں کو ناجی اور اس وجہ سے جنتی جانتے ہیں۔ باقی جملہ اہل مذاہب کو نالک اور اسوجہ سے دوزخی۔ تعداد کسی ایک مذہب کے معتقدین کی بمقابلہ تعداد جملہ مذاہب کے معتقدین کے بہت ہوتی ہے گویا یکہ میں ہزار معنی یہ ہو کہ کچھ بہت تھوڑے جنت کے لئے بنائے گئے اور بہت زیادہ دوزخ کے لئے تیار کیا گیا ہے۔ اس زمانہ میں ایک اور بزرگ کی کتاب دیکھنے کا اتفاق ہوا اس میں یہ تقریر بہت دلچسپ عبارت میں لکھی تھی

عبارت یہ ہے

یہ وہ زمانہ تھا کہ مذہبی خود پسندی کے نشہ میں سرشار تھے۔ خدا کی تمام مخلوق میں صرف مسلمانوں کو اور مسلمانوں کے تہذیب و توہین سے اہستہ کو اور اہستہ میں سے صرف

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
الحمد للہ رب العالمین  
والصلوٰۃ علی رسولہ وآلہ  
سوال۔

اور اگر رحیم ہے  
کہ وہ اب اس کر سکتا۔

مستحقہ کو اور انہیں سے بھی صرف ان کو ملنے کو مجھے صدمہ نہ ہوا۔ اور دیگر حکام بھی  
منہایت تقید کے ساتھ پابندین نجات اور مغفرت کے لائق جانتے تھے۔ گویا دائرہ رحمت  
ابلی کو کونین و کشور کی وسعت سلطنت سے بھی حسین ہر مذہب و ملت کے آدمی  
بامن و امان زندگی بسر کرتے ہیں زیادہ تنگ اور محدود خیال کرتے تھے۔ جبکہ کسی کے  
ساتھ محبت یا لگاؤ زیادہ ہوتا تھا تو سید اس بات کی تمنا جوتھی تھی کہ اس کا خاتمہ ایسی  
حالت پر ہو جو ہماری زعم میں نجات اور مغفرت کے لئے ناگزیر ہے۔ -

مناسب ہے کہ پہلے اس تقریر کی غلطیاں بیان کروں پھر یہ تفصیل کروں کہ یہ غلطیاں کیوں کر پیدا ہوئی ہیں یعنی اسباب کیا ہیں۔ پھر ان غلطیوں کی غلطیاں ہونے کے وجہ بیان کروں۔

غلطیاں اس تقریر میں یہ ہیں۔

پہلی طرفیہ کہ جب آدمی کوئی مذہب اختیار کرے اور اس پر ختم ہو اسے خود پسندی قرار دیا۔

دوسری غلطی یہ ہے کہ احکام شرعی کو احکام ظاہری اور قابل ترک قرار دیا ہے۔

۳۔ سیری غلیبیہ کہ معنی منفرت کو غلط سمجھا ہے اور اس کے دائرہ کو غلط طور پر وسیع سمجھا ہے۔

چوتھی غلطی یہ ہے کہ سنی مہم کو غلط سمجھا ہے اور اس کے وسعت دائرہ کو بھی غلط سمجھا ہے۔

پانچویں خطبہ میں کہ ہر المعروف و نہی عن المنکر کو غلط سمجھا ہے اور اس کے

واقعہ استعمال کے متعلق غلطی کی ہے۔

- اسباب ان غلطیوں یا سببوں میں

چلی غلطیوں یا سببوں میں

ظہور کے سبب

سبب غلطی کے سبب

سبب غلطی کے سبب

سلطنت کے

(239)

۱ ہم لوگ ایسے بادشاہ کی رعیت ہیں جنہیں غلطیوں یا سببوں میں کسی مذہب و ملت سے روکا رہو۔ آدمی بادشاہ اور اہل حکومت کے خیالات و اطوار کو طبعاً پسند کرتا ہے اس سبب میں اس طرح غلطی ہو جاتی ہے کہ مذہب و سلطنت دنیا اور خدا پرستی میں جو فرق ہے وہ نظر سے نکل جاتا ہے۔

دوسرے سبب

ضرر ہے

۲ ہم لوگ ایسے ملک میں آباد ہیں جہاں مختلف قوم و مذہب آدمی رہتے ہیں اور اس حالت میں کہ ہر شخص کو مذہبی آزادی حاصل ہے یہی ہر شخص اپنے مذہب کی رسوم و عبادت کی رعایت کے ادا کر سکتا ہے صرف یہ قید ہے کہ دوسرے کی رسوم مذہب میں مداخلت نہ کرے اور نہ پوچھے۔ سخت پابندی رسوم مذہب کی ہر اور رنج کی طرف مقرر ہوتی ہے اور حج و اسنے والوں اور رنج پوچھنے والوں کو ضرر پہنچتا ہے لہذا وہ لوگ اپنے سبب جانتے ہیں اور حج نہیں داتے اور رنج نہیں پوچھتے۔ ضرر سے بچنے کی خواہش میں یہ غلطی طرح ہوتی ہے کہ امتیاز نہیں کیا جاتا کہ اصلی پابندی مذہب و عبادت کی ہی رسوم مذہب کا کیا ہے اور اس کو بطریق رنج و پیادہ اور حج و دوسروں کے بجا کرنا کیا ہے۔

(۳) آجکل زبانِ حکام کی سخت ضرورت ہے اوس کے ساتھ خیالاتِ لبرٹی کے

(گناہی) جو ایک مشہور اور نہایت پسندین لفظ اوس زبان کا ہے دل میں جاگزیں ہوئے

ہیں اور آزادی کے حصول کی اس قدر عظیم خواہش ہوتی ہے کہ صحیح آزادی اور غلط

آزادی میں امتیاز باقی نہیں رہتا۔

(۴) آجکل بعض حاسیانِ دین بی بیہ راے ہوئی ہے کہ اون اعتراضات کے جواب

دینے کا جو عہدہ اسلام پر کئے گئے یا دار دہوتے میں یعنی حمایتِ حوزہ اسلام کا

سب سے بہتر یہ طریقہ ہے کہ صرف قرآن مجید مستحکم قرار دیا جائے اوس میں تاویل کی بجائی

اور احادیثِ نبویؐ سے یہ کہہ کر بچا چھوڑا گیا جائے کہ اوس میں اختلاف اس قدر ہے کہ

صحیح سے سقیم کو پہچاننا اب دشوار ہو گیا ہے جسے ناممکن کہہ سکتے ہیں۔ تاویلی وجہ

تاویل کی گنجائش نہیں۔ بچا چھوڑا لینے سے جواب آسان ہی ہو جائیگا اور مضبوط

بھی معلوم ہوگا۔ اس طریقہ کا یہی لارنہ ہے کہ مذہب میں بچھگی نہ رہے یہ غلطی اس سبب

ہوتی ہے کہ (۱) یہ کام اون لوگوں نے اختیار کیا تھا جن کو فتنہٴ حدیث میں دخل

ہی نہیں تھا۔ (۲) اسکے ساتھ ہی وہ طلبِ دنیا میں نہمکتے۔

دوسری غلطی یوں پیدا ہوئی کہ ایسے لوگوں نے نہ نقوف کو صحیح طور سے سمجھنا

مذہب کو متعلق کیا اور یہ احکامِ صوم و صلوٰۃ وغیرہ کے۔ اسکے ساتھ وہ اسبابِ مل ہو گئے

کتاب

جونا بھرتیہ  
۱۰ دہل ۳

دوسری غلطی  
مذہب کو متعلق کیا

پہلی غلطی کے اسباب کے ضمن میں ابھی بیان کئے گئے۔

تیسری اور چوتھی غلطی کے دو سبب ہیں (۱) نادراقتیت - کچھ تو نادراقتیت

صحیح معنی سے ہے لیکن مقدر و واقفیت ہے اور میں سے بھی نتیجہ غلط نکالا جاتا ہے (۲) حیرت۔

دارخانہ ابی اسحق عظیم ابٹن ہے کہ اکثر لوگوں کو اس پر غور کرنے سے ایسی حیرت پیدا ہوتی ہے

وہ حیرت عقل اور فہم صحیح کو اپنا عمل کرنے سے باز رکھتی ہے۔

چوتھی غلطی - یہ اعلیٰ - تمام غلطیوں کا دوسرا سبب کما حقہ ہے

ب - غلطیوں غلطیوں - یہ تینوں مسائل بیان کیا گئے۔

پہلی غلطی کی نسبت اول سبب میں اعلاط کے شمول کی تفصیل کرنا ضروری ہے

کے بعد حقیقت غلطیوں کی بیان کی جائیگی یعنی اس کے غلطی ہونے کے وجوہ۔

سبب - تدریس مملکت باوثابت اور حکومت کی تدریس سے بد مذہب موجودیت اور مذہبی

با - حکومت میں عرض یہ ہوتی ہے کہ سلطنت مضبوط ہو۔ اور بد مذہبین جہانگیر ایک کو

دوسرے سے تعلق ہے امن باقی رہے۔ ہر واحد کی ذات بحیثیت ذات متعلق نہیں ہوتی۔

ہر بین عرض یہ ہوتی ہے کہ بنی اللہ تعالیٰ کے پہچاننے کے ذریعہ سے اور اس کے یاد

رہنے کے ذریعہ سے اپنی ذات کی اصلاح کرے۔ جس میں اصلاً مقصود اپنی ذات سے تباہ و برباد

یا۔ پس اصول مملکت میں جب اپنی ذات کی درستی اصلاً داخل نہیں تو اصول نہیں

تیسری اور چوتھی غلطی  
سبب و واقفیت  
مور حیرت

(۲)

سبب و واقفیت  
مور حیرت

تفصیل کی غلطیوں  
مور حیرت

تفصیل کی غلطیوں  
مور حیرت

اصل مکت داخل کرنے کے یہ مینی ہونگے کہ اپنے اپنی ذات کی درستی ہے قطع نظر کریں۔  
 افسوس ہے کہ لوگ ہوس پسند افعال حکام وقت و تدابیر سلطنت میں ایسے ٹھیک پہنچتے ہیں  
 کہ اپنی خبریں اپنی ذات کی بہنیں پتے۔ ہمارے حکام وقت وہ تدابیر سلطنت کی کرتے ہیں  
 جو ملک میں اور ہندوستان کے لئے خصوصاً مناسب ہیں۔ مگر ہماری نظریں ان میں سے  
 بہت سے اپنی مذہبی درستی سے غافل ہیں۔ گو اپنے نزدیک وہ اس سے بھی غافل ہوں  
 یا نہ ہوں۔ پس پسند و تقلید رستے وقت یہ بھول جانا بہنیں چاہئے کہ ہم کس بات میں تقلید  
 کرتے ہیں۔ اگر ان کی تقلید ہمارے لئے لازم مقصود ہے تو اس بحث میں داخل ہونے کی کیا ضرورت ہے  
 کہ اتنا درجیم ہے اور رونج یہ یا نہیں۔ جیسا اوٹا خیال ہے اس پر پورا عمل کرنا چاہئے کہ خدا  
 صرف سبب اول ہے آئندہ دنیا سے بے دخل ہے۔ - - - - - سے بہت سے ایسے ہی ہیں  
 کہ باوجود برے تدبیر ان سلطنت ہونے کے مذہب میں پختہ ہیں چنانچہ سبب کلید استنہ جب  
 کہ ان کی نسبت کوئی نہیں کہہ سکتا کہ وہ مذہب ترک کرتے ہیں اور اس پر پورا عمل نہ کرتے ہیں۔  
 سبب دوم یہ آجکل ضرور یہ ہو رہا ہے کہ جو لوگ بجا تو یہی رسوم و رواج مذہب میں  
 مرجع دانتے اور رنج پوچھتے ہیں وہ مذہبی خیال کے جانتے ہیں۔ مگر حقیقتہً وہ کہنا چاہتے  
 کہ وہ لوگ ناقص متعصب ہیں یا صحیح طور پر مذہب میں پختہ ہیں۔ اور تعصب و غلو کی  
 مذہب میں فرق کرنا چاہئے۔ تعصب باری کر دین و شہادت کر دین کو کہتے ہیں۔  
 سکون

سبب اول مذہبی  
 فیصلہ دوم  
 سوم رنج و غم  
 سے

حسکی غرض یہ ہے کہ با امتیاز صح و غلط اپنی بات کی پہچ کرین ۲۴ صحت کی تائید خود

اوسکی حقیقت اور صحیح ہونے سے ہوتی ہے پہچ کرنے کی ضرورت ہنیں یہ ضرورت من

انصاف کے لئے ہوتی ہے۔ چنانچہ سلسلے زمانہ میں بھی تعصب کا مفہوم کہنا اور تائید

(۲۴)

ام غلطی کرنا ہے۔ امر صحیح کو صحیح ماننا اور اوس پر سختی سے عمل کرنا ہر صحیح ماننے والے کے

لئے لازم ہے۔ ورنہ جب قدر اوس میں سختی ہوگی اوسے قدر اوسکی صحت میں یقین کی کمی ہوگی۔

مثال دونوں حالت کی یہ ہے کہ بچے اپنے گھوڑے کو مان لیا ہے کہ ہمارا گھوڑا اچھا ہے۔

لوگ کہتے ہیں کہ وہ اچھا نہیں اسلئے کہ وہ گھڑا سوکراؤٹ جاتا ہے۔ دور دم ہنیں۔ ہم نہیں سمجھتے۔

جواب دئے چلے جاتے ہیں کہ وہ اچھا ہے اعتراضات غلط ہیں۔ اوٹ جانے میں گھوڑا

مقصود نہیں۔ جب تم گلام سخت کیجئے گے اوٹ جائیگا۔ دور دم ہونا عیب نہیں۔ وہ گھوڑا

امیرانہ ہے قاصد تو نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ جس گھوڑے میں یہ عیب چون وہ اچھا گھوڑا

ہنیں۔ سواری میں خطرہ ہے اور وہ پوری سواری ہنیں۔ پس ایسی تائید تو تعصب ہے۔

لیکن اگر وہ گھوڑا حقیقت میں اچھا ہے تو اس پر اعتراضات اگر ہوں رنگ جواب دوسرا

ہوگا۔ یعنی کہنے کے گھوڑا اولٹا ہنیں۔ چترہ دیکھئے۔ دور دم ہے ساتھ کوس بجا کر دیکھئے۔

اسکے یہ معنی ہیں کہ غوی گھوڑے کی خود ظاہر ہو کر سچی بات کی تائید کر لگی اور اوسکی نسبت

جو جواب ہوگا اوس میں سختی اور زور موجود ہوگا اور وہ تعصب ہوگا۔ پس غلطی یہ ہے

مکمل ہو کر ناقص متعصب ہیں اور ان کے افعال ذریعہ اوس خشکی کے چوڑے کا گردانے جاتے ہیں جو انہیں ہی کی ساتھ لازم و ملزوم ہے کہی جبرائین ہوتے۔ جبرائی اوس وقت ہوتی ہے جب امر حق کو صحیح جاننے میں شہم ہو۔

اب یہ بتانا چاہئے کہ مذہب اسلام میں ایذا دہی و رنج دہی ممنوع ہے۔ جو ایسا کرے وہ مذہب پر عمل نہیں کرتا۔ اللہ تعالیٰ نے نسبت اہل کتاب کی ارشاد فرماتا ہے وَلَا تَجِدُ أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّأَنْهَىٰ أَتَابِلًا هِيَ : ترجمہ ابو مسلمانوں اہل کتاب کے ساتھ جھگڑا نہ کیا کرو مگر ایسی طرح کہ وہ نہایت ہی عمدہ ہو اور فرماتا ہے کہ لَا تَسْتَبِئُوا الَّذِينَ يَذُوبُونَ دُونَهُ فَيَسْبِقُوا أَعْدَاءَ الْغَيْبِ : ترجمہ بینی مت برا کہو اوں کو گوں کو کہ پکارتے ہیں سوائے اللہ کی پس برا کہنے لگینگے اللہ کو نقدی سے بغیر علم کے۔

جناب رسول خدا صلعم نے جس طریقہ رحمانہ کا برتاؤ کیا قرآن اور تاریخ دونوں اوسکی  
نت پر مبنی قرآن کی شہادت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَاِنَّكَ لَیْ خَلْقٍ عَنِیمٌ۔  
وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ۔ مترجمہ اور بے شک  
آپکا اخلاق بہت ہی برا ہے اگر آپ سخت اور درست قلب ہوتے تو لوگ آپکے  
پاس نہ بیٹھتے۔ تاریخ کی شہادت یہ ہے کہ اعجاز ان تنزیل میں متعلق نفع ملک کے





پہلے ایک مکان چھوڑا اور اس کی نسبت وصیت کی کہ اسکو کار خیر میں  
 مولوی صاحب موصوف صرف کریں۔ مسلمانوں نے کہا کہ اس مکان کو ~~میں~~ منہم کر دیجئے  
 تاکہ ہم لوگ یہاں مسجد بنوادیں۔ اہل بنود کو وہاں مسجد بننے سے تکلیف تھی اور خدا کا  
 اندیشہ۔ سب ہندو لوگ مولوی صاحب کے پاس جمع ہو کر آئے اور درخواست کی کہ مکان کی  
 بیع چارے ہاتھ کر دی جائے۔ مسجد نہ بنائی جائے۔ مولوی صاحب اس مکان پر تشرف لیگے  
 اور اسے دیکھ کر مسلمانوں سے فرمایا کہ بہانہ تو تم یہاں مسجد بنینے کے لئے ہی کا کر رہا تھے  
 ہو۔ اور یہ فرما کر مکان کی بیع کا مکملہ ہندوؤں کے نام کر دیا۔

جنتوں کی بابت مجھے یہاں ذکر کرنے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ جب قدر جہاد جناب سید  
 صدم نے فرمائے وہ فریہ تھا، اسلام کا بیزیمہ تھا، اہل اسلام کے تہا۔ رنج دی تو کلام ایت  
 میں درج ہوتا ہے چنانچہ جناب امیر علیہ السلام کی وہ حکایت مشہور ہے کہ اپنے چاہنے  
 کا فر کو زیر کیا اور اسے آپ کے ساتھ گستاخی کی اور روئے مبارک میطرف لعاب و ہن  
 پہنکا۔ آپ فوراً حیرا ہو گئے اور اس نے وہ مسلمان ہو گیا۔ پس یہ جہاد ہے۔ اور یہ نفس  
 کشی ہے۔ اور یہ ہدایت کی رسوم ہیں۔ جناب باری تعالیٰ فرماتا ہے: اَبْرَہْمَ اَقْرَبُ  
 لِلشَّقْوٰی۔ یعنی ہر حال میں انصاف کرو کہ وہ پرہیزگاری سے بہت قریب ہے۔  
 جو مسلمان جہاد اس حکم سے باہر اور جدا نہیں ہو سکتا۔

سبب سوم پہلے آزادی کے معنی کی تحقیق ضرور ہے - حریت - آزادی  
- برتری - تین مختلف زبانوں کے نقطہ ہیں -

حر کے معنی صراح میں آزاد شدن بندے ہیں - یعنی غلام کا آزاد ہونا حر کے  
معنی آزادی و آزادمردی ، اصل شدن کے لفظ میں حر کے معنی آزاد و آزاد کے ہیں  
ما بذلک منک کے معنی یہ ہیں کہ کیا یہ شخص بہتر اور خوبصورت نہیں ہے - صاحب  
قاموس نے لکھا ہے خلاف : و خیار : - بل میں اس سے یہ - یعنی  
حر ضد غلام کی ہے - اور ہر چیز میں سے جو بہتر ہو اسے کہتے ہیں - چنانچہ بولتے ہیں - رجل  
میں اس سے یہ - یعنی ظالم شخص سے حریت ٹپکی پڑتی ہے -

آزاد کے معنی لغات فارسی میں یہ لکھے ہیں : (۱) وہ شخص جو عموک نہو - (۲)  
راست یعنی سیدھا جیسے سرو - (۳) مجبور - (۴) بے عیب - (۵) کامل -  
مصر - سرو ہرگز چنیں نفرت آزاد - کے معنی میں اختلاف ہے کہ سرو سبب  
ہونے کے آزاد کہلاتا ہے یا اسلے کہ اس سے اسبب خزان ہنیں پہنچتا - اسلے سون  
کو آزاد کہتے ہیں - یا اسلے کہ سفید ہے اور بارنگ سے آزاد ہے یا اسلے کہ بچہ اسلے  
سید ہے ہوتے ہیں - آزاد اسلے کہتے ہیں جو دوسرے کے قبضہ سے چھوٹ کر آزاد ہو  
آزاد اسلے کہتے ہیں جو اسلے آزاد ہو اور مگر خود مختار بن لو سہیں ہو -

آزادی کے معنی  
فارسی

تحت انگریزی وارو دین آزادی ترجمہ لبرٹی اور فریڈم کا ہے نکات انگریزی میں  
کافی ہو گا کہ ویسٹر صاحب کے معنی نقل کئے جائیں۔



۱۔ معنی عام اس نفع کے یہ ہیں کہ جسم اور طبیعت یا افعال و معنی اون چیزوں سے

بچا ہوں جو اون کے افعال پر بطور مانع اثر کرتے ہوں مثلاً جسم کی آزادی یہ ہے کہ اس سے

آزار یا صنف نہ ہو۔ طبیعت یا قوت فکری کی نسبت آزادی کا اطلاق اس وقت ہو گا

جب اون پر کسی چیز کی روک نہ ہو۔ یا اون پر کوئی حلاوی نہ ہو۔ چنانچہ نعمت آزادی حاصل ہونا

اس وقت کہ جب کوئی جسمانی قوت اون کو روکنے کا یا اون پر موثر نہ ہو کہ عمل کرتی ہو

Natural liberty

۲۔ نیچرل لبرٹی یعنی قدرتی آزادی اس حالت کو شامل ہوتی ہے جس میں قوت اسباب

کی حاصل ہو کہ جو فعل مناسب معلوم ہو اس کو بغیر کسی روک کے یا دوسروں کی حکومت یا

اقدار کے حمل میں لاسکیں۔ باستثناء ان قوت قدرت کی روک یا اقتدار کہ یہ آزادی

اس حالت کا نام ہوا جس میں کسی دوسرے کا دباؤ نہ ہو اور اصلی قوانین یا قواعد تمدن کا یہی

ہو۔ اس قسم کی آزادی جب کوئی گورنمنٹ قائم ہوتی ہے محدود ہوجاتی ہے۔ قدرتی آزادی

میں جب اس قسم کی قید قائم کئے جائیں جو عامہ خلائق کے لئے مصلحت نہ ہونے لگتی یا ظلم ہو سکے۔

Society

social liberty

۳۔ سول لبرٹی وہ آزادی ہے جو نظریات سوسائٹی یا نیچرل لبرٹی کے حاصل ہو

اور وہیں تک کہ آزادی محدود ہو جہاں تک نظریہ آسائش و اعراض سوسائٹی کے

اور سلطنت یا قوم کے ضروری ہو۔ وہ روک جو قدرتی آزادی میں لگائی جائے عملی ضرورت ہو یا مناسب ہو یا عظیم یا دبا نا ہو گا پس منی سول برقی کے وہ حالت ہوئی کہ دوسروں کی ادنی خواہشوں سے جو نامتقد ہوں انسان بچا ہوا ہو۔

(۵۶)

۲۲۰

یہ بچنا اور استثناء وہ ہے جو بذریعہ قوانین کے محفوظ رکھا جاتا ہے اور جس ذریعہ سے کوئی شخص دوسرے شخص کو ضرر نہیں پہنچا سکتا۔ اس کے قانون کی ہو کہ سول برقی کے لئے ضرور ہے۔

Political

(۴) پولیٹیکل آزادی یعنی ملک کا آزاد ہونا کسی مداخلت سول برقی کا ہوتا ہے لیکن زیادہ صحیح منی اس کے قوم کے آزاد ہونے کے ہیں اور وہ اس حالت کو کہتے ہیں کہ قوم دوسرے کی حکومت ہو اور ایسی حالت ہو کہ دوسری قوم کو اس کے حقوق کے محدود

Religious

کرنے کا اختیار نہ دیا منی میں یورپ کے ملک اور اقوام یورپ کی آزادی کا اطلاق ہوتا ہے (۵) رلیجیوس آزادی یعنی مذہبی اسے کہتے ہیں کہ اعمال مذہبی کے کرنے کی بغیر کسی تہد قدرت حاصل ہو۔ اور جس اہل مذہب کا جو طریقہ عبادت ہو وہ اس کے مطابق اندیشہ کی غیبت کرے۔

Nda - physics

(۶) لبرٹی ان ٹیٹا فزکس۔ یعنی علوم الہیات و قدرت کے متعلق آزادی جب ضرورت کے

Freedom of will

منی میں بچائے اس وقت کو کہتے ہیں جو عامل میں اختیار عمل یا منع عمل کے لئے مطابق اپنے ارادہ کی باعث ترجیح و اختیار افعال ہو۔ فریڈم آف ویل ترجمہ لبرٹی کا ہے

(یعنی آزادی ارادہ کی) یعنی وہ حالت جو کسی روک یا مانع سے آزاد

باقول آزادی کے مفید نحو۔

*Liberty*

(۷) برقی اوس استحقاق عام کو کہتے ہیں جو کسی مجمع کو کسی رسم یا کڑے۔

مستی نہیں لگا ہے۔ جیسے آزادی تجارتی شہر دن کی

(۸) اجازت یا رخصت حاصل کو بھی آزادی کہتے ہیں جیسے گواہ کو اجازت ہو گئی

پکھری سے چلا جائے۔

(۹) ایک رمانہ بین کسیکو اجازت ہو کہ بغیر روک ٹوک کے گزر جائے جسے

آمد و رفت جواز نہ کہتی ہو۔

(۱۰) ایسی آزادی عمل یا تقریر کی کہ تہذیب یا شیطانی کے باہر ہو چنانچہ بولا جائے

کہ عورتوں کو ناخواب آزادی ترک کرنی چاہئے۔

*To take liberty*

توٹیک برقی کے معنی ہیں وہ بات کہنی یا وہ فعل کرنا جسکی اوسوقت اجازت ہو

*To sit at liberty*

توٹ ایٹ برقی کے معنی ہیں قید سے رہائی۔

*To be at liberty*

توٹی ایٹ برقی کے معنی ہیں موانع سے آزاد ہونا۔

پریس کی آزادی یہ ہے کہ طبع کتب و اخبارات میں اس بات کا اختیار حاصل ہو کہ

چاہے اور جو ملین آئے لکھے۔ صرف یہ مفید ہو کہ جو شخص اس آزادی کو بڑا

(۱۷۷)

ہائے وہ سنا پائے میضرائے کتب یا مضامین نہ چھاپے جائیں۔

عربا جو فارسی  
کے نام سے  
مکتبہ کے دست  
منی (اردو) میں  
دفتر ہوا  
اور بعد ازاں

سب ترغیبات کو ملا کر دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے آزادی ایک خاص چیز تھی  
ذرا فتنہ اور کچھ معنی میں وسعت پیدا ہوئی تھی۔ عربی میں آزادی اور شریعت ضد تھی  
لے بعد معنی اور کچھ خیال انسانی کے ہو گئے فارسی میں بھی یہی معنی تھے اور کچھ

۱۷۸

یعنی اور کچھ مجرد و بے عیب کے ہو گئے چنانچہ رحیل: الحرو سیم و آزادہ کا منہ

بے تاہم یہ وسعت کمال اور خوبی کے قیود سے محدود تھی اصل پورے نبوی

نے بین نظر اور بین کوئی قید کمال و بے عیب نہ تھی کی نہیں ہے کیونکہ حلاصہ اور کچھ معنی  
یہ ہے۔ وہ حالت جسمین قوت صدور افعال جسمانی و ذہنی کی باستثناء بعض قیود اکثر  
ایسے قیود سے پاک ہو جو قوت مذکور کی روک تھام نہ ہوں قیود اکثر میں کمال خوبی و افعال نہیں  
ن وسعت پیدا ہونے کی وجہ ظاہر ہے کہ پہلے زمانہ کے لوگ کسی نہ کسی مذہب کے پابند ہوتے

اسے قوت فکری مذہب سے باہر جانے کے متعلق مذہب سے مقتدر تھی۔ قوت جسمانی

طرح کی سختی حکومت اور اس کی خرابیوں نے ایسے قیود میں بتلا رہی تھی (مذہب) جس سے  
تے ہوں ہوا کہنے کو جانا و شوار ہوگا صرف جانوں کی پٹری ہوگی) کہ خیال آزادی آنا

نوار ہو کر عایا کو شل علاموں کی رحنا طبیعت نامیہ ہو گئی تھی یہاں تک اس حال کا نظار  
اکثر لوگوں کی سیر رانے ہوئی کہ ہم جب قدر اختیار صدور افعال کا رکھتے ہیں حقیقت میں

وہی حاصل نہیں ہے بلکہ ہماری ایسی حالت ہے جیسے کھون کی اور وہ ایک نرہب  
 ہو گیا تھا۔ چنانچہ وہ فرقہ جسے جبروت کہتے ہیں اس وقت ہی تصور کثیر میں پایا جاتا ہے ہنک  
 یہ خیال بڑھتا کہ ایک شاوکتا ہے سندھ ورمیان قعود یا تختہ بنیم کردی یا بازگوئی  
 کہ دامن ترکمن ہوشیار باش یا پس بیشتر اشخاص کے ولین ایسی حالت کا وجود  
 نہ تھا بلکہ تصور ہی اس حالت کا نہ آسکتا تھا کہ کوئی فرد بشر ان منون میں آزاد ہے۔

اگر آتا ہوگا اس طرح آتا ہوگا کہ جیسے ہم کہیں خواب دیکھیں کہ پرنذون کی طرح آؤر کر ایک  
 مکان سے دوسرے مکان میں چلے جا رہے ہیں اور جب اٹھتے ہیں اور دیکھیں کہ جگہ پر  
 بیٹھے ہیں تو معلوم ہو کہ اصفاٹ احلام تھے۔ اگر کیسے دل میں یہ خیال بیداری میں آتا ہوگا  
 اور لوگوں جو خود سر بادشاہ یا رئیس تھے۔ وہ ان خیالات کو ظاہر کر سکتا ہوگا۔ اگر لوگو  
 کہتا ہوگا تو مطالع کے ہونے سے وہ ایسی شہرت نہ پا سکتے ہونگے کہ ان کے خیالات  
 عام ہوں جب سے قوانین اور قواعد کی پابندی شروع ہوئی اور وہ جابرانہ طریقہ جاتا رہا  
 لوگوں کے دلوں میں یہ خیالات پیدا ہونے لگے کہ ایسی حالت کا بھی وجود ہے جس میں  
 افعال و حسی و جسمانی موانع و مزاحمت سے پاک ہوتے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ جب سے  
 اگر برزی زبان میں علوم آئے اور فلسفیت پیدا ہوئی اس نے قوت فکری کی نسبت  
 قیود و نرہب کو کم کر دیا۔ قوت نے جسمانی کی روک قانون کے ذریعہ سے کی گئی مگر



افعال حجابی آزادی و وقت فکری کی تمیل حکم میں خلاف قانون نہیں وہ بغیر مزام کے خیال نہ ہو گئے۔

(۷۶)

تعریف آزادی کی اہل یورپ نے کی ہے اور سپر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ دو طرح

ہے ایک تعریف مطلق دوسری تعریف اقسام - اور دونوں قیود سے خالی نہیں ہیں

- تعریف مطلق

بے قید بے عیب ہونے کی نکلتی ہے گو قید کمال کی نہیں نکال سکتی ~~مطلق~~

بین نچرل آزادی شامل ہے قانون قدرت اور گورنمنٹ کے قیود سے محدود ہے۔

do liberty in metaphysics

Religious liberty

Political liberty

civil liberty

یعنی سول برقی و پولیٹیکل برقی و رلیجس برقی و برقی ان متناظر ک

Liberty of

برقی آف برقی - پھر آزادی ارادہ لی - پھر آزادی ناقید یا عدالت سے یا بغیر اجازت

مکرنا جیسے مجامع وغیرہ میں اور عین جواز آزادی ہے وہ خود ایک خاص طرح کی آزادی

ہے اور معنی اس کے یہ ہیں کہ وہ اس حالت کا نام ہے جس میں کوئی خاص طرح کی قید

civil liberty

ہی موثر موجود نہ ہو تفصیل اسکی یہ ہے کہ سول برقی کا بڑا جزو قانون اور رسوم قومی ہیں

بلکہ ذریعہ سے وہ آزادی باقی رکھی جاتی ہے - قوانین و رسوم کے اعتبار سے

دنی آزادی باقی نہیں رہتی بجز اس قدر کہ خلاف قانون یا رسوم کام نہ کریں۔

Political liberty

مست قید ہے اور خاص حالت کا نام ہوا - پولیٹیکل برقی ایک قومی حکومت کی

حالت ہے جو دوسری قوموں کے تحت اقتدار ہونے کو کہتے ہیں - اور وہ بھی ایک

بعض حالت ہے - اور اس طرح باقی آزادیوں کی حالت - مثلاً میلانہ سے چیتا کر

پہر ہی قانون و رسوم کی قد میں رہنا۔ یا کسی وقت خاص میں عرضِ مروض کی آزادی لینا۔  
 پس صاف معنی اس تعریف کے یہ ہیں کہ تو اسے جہانی و ذہنی امراض سے پاک ہوں  
 اور ان کو ایسی قدرت و مکنیت حاصل ہو کہ وہ ایسے کام جو نامناسب ہوں جنہاں تک  
~~یہ کہ تو اسے~~ کر سکے۔ یہ قدرت اچھی سلطنت اور زمانہ امن میں حاصل ہوتی ہے اور اچھی  
 چیز ہے۔ لیکن اس خیال کا استقرار و برتر ہے اور معنی میں استقرارِ زبان و دست پیدا ہوگی  
 کہ زمانہ حال کی آزادی کی تعریف اور معنی یہ ہیں کہ آزادی وہ حالت ہے جن میں انسان مثال  
 و معنی باجہانی کو مطابق اپنے مرضی صادر کرنے پر قادر ہو۔ خواہ وہ مناسب ہوں یا نہ ہوں  
 حیلہ و دوسرا مفہوم وہ ہے جسے نامقیدی کہتے ہیں اور اس کے مفہوم میں تمام قوانین قدرت  
 و گورنمنٹ کی حدود و رسوم کے قیود کا توڑنا اور توڑ سکتا داخل ہے۔ یہ تعریف نہ انگریزی کی ہے  
 نہ فارسی کی نہ عربی کی آئندہ اس کا نام ~~مصلح~~ ہوگا۔ یہ دستِ اسطح پیدا ہوتی ہے  
 کہ حاکم نہ حکومت نے جب امن قائم کیا اور اس وزیر سے نمایاں ترقیت ہو میں چونکہ اصلی  
 ملک و مومنین نہ تھی یعنی خدا کا دُور ہر شخص جاسے لگا کہ جہاں تک ہو سکے مواقع اور مزاحمت  
 کم کے جائیں جہد کم ہونگے ہم وہ کر سکیں گے جبکہ کرنے کو ہمارا دل چاہے۔ ثبوت اس کا  
 حالات زمانہ میں کیونکہ نتیجہ یہ ہوا ہے کہ بہانہ تک نوبت پہنچی ہے کہ وہ افعال شکو قوانین  
 و رسوم نے منع کیا تھا جس سے ان کا اثر نہ قابل عمل ہو گئے ہیں۔ ظاہر ہے کہ خواہش یا نفسانی

میرے زور کی ہوتی ہیں۔ اور پابندی تکلیف دہ چیز ہے۔ جب تک کہ اختیار کی ضرورت نہ

ہوئی کہ وہ اس کو اختیار دے۔ حالانکہ باخیاں اعلیٰ جواز و عدم جواز کے لحاظ سے مختلف

(۷۴)

حالات میں درج ہیں۔ اور یہاں تک کہ اختیار کی ضرورت نہ ہو۔

اگر وہ اختیار کو اختیار دے۔ پھر اس کی مثال اس نواب سے قطع کرنا ہے۔ اور اس کی مثال

وہ اختیار دے۔ جس سے اختیار کی ضرورت نہ ہو۔

اگر غور سے دیکھا جائے اس میں اختلاف تھا۔ نے اختیار و عدم اختیار کا دیا ہے اور آزاد

ہئیں کیا۔ سہاٹی کے لئے ثواب اور برائی کے لئے عذاب بنایا ہے اور کوئی حالت افعال

حسبائی کی آزاد ہئیں ہے۔ افعال و عہد کی حالت البتہ آزاد ہے۔ جو ایجاد کرے جو بات

عمل نہ کرے کمال سکتا ہے مگر میں تک جہاں تک خوبی ہے جو خیالات تصنیع اوقات ہوں

وہ بھی اچھے ہئیں ہیں۔ پس ظاہر ہے کہ اس تعریف کے لئے جو کی گئی ہے صحیح لفظ اختیار

نہ آزادی۔ کیونکہ جب اس وقت کے ہم نہیں میں آزاد ہئیں ہیں۔ جب ہم ایک بادشاہ کی

رعایا میں آزاد ہئیں ہیں۔ صرف اختیار اس بات کا ہے کہ ہم افعال صادر کر سکتے ہیں۔

اور وہ اختیار صرف اس کے لئے ہے کہ اس کی حالت سے اعلیٰ حالت بہتر تر کریں۔ اعتقاد برہان کا نام ہے۔

جب صحیح یہ حالت ہو تو معلوم ہوگا کہ محقق لمبا عی اہل یورپ نے تعریف آزادی مطلق

میں فرمائی ہے اس قدر صحیح نہیں ہے جیسی ہوتی جائے کیونکہ پورا غور و فکر سے

بعد فراحت پر نہیں کیا ہے۔ وہ اس قدر زیادہ ہیں کہ ان کو ملا کر دیکھنے سے کوئی

حالت اجالہ یعنی بھسمانی کی یا آزار و حالت بالمعنی الاہم باقی نہیں رہتی یا ایسے

مقود ہر وقت موجود ہوتے ہیں خبر عمل کئے ہیں چارہ نہیں۔ یا عمل کرنا مناسب ہوتا۔

موانع و فراحتات <sup>قوت</sup> ~~موانع~~ <sup>بسمانی</sup> کے اتنے زیادہ ہیں جن کا حکم شکل ہے۔ یعنی

اول یہ کہ قوتیں انسان کی مختلف اور محدود ہیں۔ کسی میں ایک ہی وجہ ہوتی ہے

کی طاقت ہے۔ کسی میں دو میں کسی میں <sup>پچاس</sup> ~~س~~ میں بوجہ اوٹانے کی طاقت نہیں۔

پس وہ درجہ ہر وقت ہر وقت میں لگی ہوئی ہے ایک مزاج موجود ہے کہ اس کی طاقت  
 تمام نہیں رہتی۔ اپنی حد میں رہا ہے۔ نہ ایک نہ دوسرے جیسے چٹائی۔  
 دوسرے مزاج عادت اور مشق صرف قوت ہے۔ مثلاً ایک بہرے کلکٹر کا سرشتہ دار

تین چار گنتہ اتنے زور سے مثل سنا سکتا ہے کہ دوسرے سرشتہ دار کو جسے عادت

ہو ممکن ہو۔ مرثیہ خوان و گنتہ زور سے مرثیہ پڑھتے ہیں دوسرے نہیں پڑھ سکتے

پس یہ حد مزاج ہے۔

تیسرے مزاج تعلقات اور حالات ہیں۔ مثلاً اس وقت دل سیر کرنے کو چاہتا ہے

مگر سیر کیجے تو شام کو بچوں کے لئے کہاٹے لائے کہ کہاٹیں۔ اور اپنا پیٹ کس

چیز سے بھرے۔ اس سیرے اپنی اور بچوں کی سیر کی رنگ جا بگی اور دہی مزاج ہے۔

مثلاً پیٹ کی ضرورت ہے مگر مایا مانع ہے کہ جمع میں ستر نہ کہولا جائے۔ مثلاً

حاضرہ میں باہر نکلتا یا گری میں باہر نکلتا۔ اوسکے خلع اوسکے لون لگنے کا ذریعہ بننے لگتا ہے

(۱۸)

چوتھا مزاحم قانون اور قواعد ہیں۔ قوانین ایسی چوٹی چوٹی باتوں کے لئے ہیں کہ کبھی آزادی و حقیقت موجود نہیں قواعد سوسائٹی کی تفصیل فردی آکے ہوگی۔ ایسے ایسے

خفیف تخفیف امور کے متعلق ہیں کہ آدمی سب سے سمجھا جاتا ہے ان امور پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی حالت علی الاطلاق ان قوانین ایسی نہیں ہوتی جو کوئی مزاحمت خالی ہو موانع اور مزاحمت ہیں۔ ان کے بھی ایسے ہی کثرت سے ہیں جیسے جسمانی کے۔

اور وہ کثرت ہی قابلِ حرم نہیں۔ بعض مزاحم ہیں۔ اول تفاوت مراتب اذنان۔

دوسرے اونٹنی غلطیاں تیسرے وہ حالات جن میں آدمی ہے۔ چوتھے اوسکی

مسلمات۔ پانچواں مرزوم کا اثر یہ سب بعض چیزیں ہونے بعض ظاہری ایسے مزاحمت

ہیں جو ہر وقت موجود ہیں اور کوئی فرد شہر ان سے خالی نہیں اگر یوں کہیں شاید مناسب

ہوگا کہ وہ آزادی جسے اب آزادی کہتے ہیں دوسرا نام جنون کا ہے۔ جس حالت میں

آزادی مطلق حاصل ہوتی ہے، مجنون اپنے آپ کو محبت جنون مریض بننے جانتا ہے ۲۸

جو جانتا ہے کہ نابے شعر فارغ از رسم و گبر و مسلمان کوئی ڈاڑھی جنون گروہ گروہ کہہ کر

العرض اس زیادتی و مست نے طرح طرح کی خرابیاں پیدا کی ہیں جو بعض بیان کی جاتی ہیں

اول سے پہلا کام آزادی کا خیالات مذہب سے آزاد کرنا ہے کیونکہ جب قانون

گوشت کی سنزائیں کافی روک برائیاں کاہنیں ہوتیں تو جس چیز کی روک بند کیے  
 باقی رہ سکتی ہے۔ علاوہ برائے مذہب پر چلنا آسان ہی نہیں ہے۔ آزادی آسانی چاہی  
 یہ شرِ عظیم ہے اسلئے کہ مذہب دل میں ایک ڈر پیدا کرتا ہے جو انسان کا اصلی فرائض و  
 اخلاقیہ کا ہوتا ہے۔ خوبی اس زمین میں ہوتی ہے کہ معاملات انسانی درست ہو جاتے ہیں  
 اور آدمی اس ڈر سے ذلیل و خوار نہ رہے۔ تمام مخوفات سے بیخوف ہو جاتا ہے یہاں تک کہ جان  
 دینے کی قابلیت آجاتی ہے۔ اس ڈر کی اتنی بڑی عظمت معلوم ہوتی ہے کہ جناب  
 باری تعالیٰ نے انسانی دماغ میں ناکید فرمائی ہے۔ چنانچہ یہاں تک ناکید ہے کہ جہاں یہ  
 ارشاد فرمایا ہے کہ معاملات سچے جائیں ورنہ یہ بھی ارشاد ہے کہ اللہ سے ڈرو  
 یعنی باوجود سب احتیاطوں کے اللہ سے ڈرنا مقدم تر ہے۔ وجہ اس کی ظاہر ہے کہ تعالٰیٰ  
 کہنا چاہتا ہے ایمانوں کو کافی نہیں۔ جس بستی کا محکمہ ہو گیا وہ بھی کافی نہیں۔ ظاہری ایماندار تک  
 یہ چاہا کرتے ہیں کہ قبائِل اور دشمنوں کی ایسی عبارت ہو کہ ایک کا نادا جب ضرور دوسرے  
 کا نا جائز نفع ہو۔ پس وہ خیالات جو اس ڈر کے مخالف ہوں ضرور نہایت نامستحسن و ننگ  
 آزادی کے ساتھ پہلا خیال ہی ہوتا ہے۔

۳۵۱  
 جن لوگوں نے اس ڈر پر نظرِ تحقیق کو کام فرمایا ہے وہ اس کی عظمت کے قابل ہوئے ہیں۔  
 چنانچہ عیسوی عظیم الشان گستاخیوں نے کہا ہے۔ تیرے خلاف تین ترقیات خیالی

ہا شک بعض اوقات تو حیات و تخیلات کے پائیدار جلتے ہیں لیکن اگر ان کے تو حیات

اور تخیلات ہوتے تو ہم ہرگز اتنی ترقی موجودہ کے درجے پر نہ پہنچتے۔" ۱۱

علاوہ برآں وجود خداوند عالم اس قدر ظاہر ہے کہ اب بہت سی مخلوق نظاہر موجد ہے۔ اور اگر

کو ایک جاننے کی مدعی ہے کہ قدر بے خوفی ہے کہ آدمی اللہ تعالیٰ کو دنیا سے بے تعلق

جانب سے سوچنا چاہے کہ اگر تعلق نکلا تو ایسے خیال و انون کا کیا حال ہوگا۔

اسی دور ہونے سے اور اسی کمزوری کے دور ہوجانے سے افعال قبیحہ کی تعداد بہت بڑھ گئی ہے۔

ظاہر ہے کہ جس قدر قوم میں عقل برحق ہے نہیریں اپنی خواہشوں کے برانے کی اور ظہن

کی سزاؤں سے بچے گی ہی بڑھ جاتی ہیں۔ قوانین نازک کئے جاتے ہیں مگر کافی نہیں ہوتا

ان کی روز روز تبدیلی سے ظاہر ہے۔ گو روز ضرورتیں ہی بدین۔ اگر دوسری عقل کے ساتھ

ہوتا یہ حالت ہوتی اور اس وقت عقل ڈر کو معدوم نہ کرتی۔ چنانچہ ابن بطوطہ نے

جو مال دیکھ خیرہ کا حال لکھا ہے نسبت قلت جرائم کے کوئی ملک اس وقت اور کما

مقابلہ نہیں کر سکتا۔ اور جو روکے با بنی مذہب کی کمی ہے۔ مبنی خدا کا ذر۔

علاوہ برآں مذہب کو کسی قوم کے قوم بنانے میں دخل غلیظ ہے۔ کیونکہ قوم کی تقسیم

اثر مرزوم اور روحانیت کو سب زیادہ دخل ہے۔ مذہب کے ذریعہ سے روحانیت میں

وہ وحدت پیدا ہوتی ہے جو بذریعہ ناسل ہی نہیں ہوتی۔

جو کہ ہم نے یہاں لکھا ہے  
سوائی کے کام میں  
استقامت پر اس قدر فکرا  
نہیں کر رہے اور  
پس ایچہ کام کرنے کی  
دو فریق ہیں۔ جبکہ  
جائیداد تیر کا نصف  
سوائی کے اثر  
اور ان کو  
مقابلہ نہیں

(۵۶۹)

مقابلہ نہیں کر سکتا۔

و کسری آزادی کے لئے اور اس کے ذریعہ سے ہم اصول حسن قبح کو بدل رہے ہیں  
 یعنی جن چیزوں کو ہم پہلے اچھا جانتے تھے وہ بری جانی جاتی ہیں۔ یہ ایک بڑا عظیم ہے۔  
 اصول مذکور عقلاً قابل تبدیلی نہیں ہیں۔ و میں جیسے کہ افعال اختیاری میں حسن قبح کے  
 ذریعہ سے ایک تئید لگائی جاتی ہے پس اس میں آزادی کو داخل کرنا جو ضد تئید کی ہے  
 اجتماع نقیضین ہوا۔ اور وہ محال ہے۔ کیونکہ ایک ہی چیز نسبتہ اور کشادہ نہیں ہو سکتی حقیقت  
 میں آزادی کے لئے قبول و کرم کرنے کے زیادہ تر معنی یہ ہیں کہ ہم اختیار کو جو سہاٹی  
 اور برائی سے محدود ہے صرف برائیاں بنائے ہیں اختیار کو وسعت نہیں دیتے۔ اور  
 افعال میں سے تئید حسن کو جبراً کرنے ہیں۔

بجائے عموماً کہ حالات میں تغیر ہونا حکم حسن قبح کا بدل جانا ہے اور وہی تغیر اصول حسن قبح  
 کا ہے اس لئے کہ حالات کے ذریعہ سے وہی فعل حسن اور وہی فعل قبح ہو جاتا ہے اصول  
 ہنسن بدنا۔ مثلاً محاف کی ضرورت کی تبدیلی گرمی و سردی کے لحاظ سے یا ہوا و سرد  
 کی ضرورت کی تبدیلی فاج و مون کے لحاظ سے قتل کے حسن قبح کی تبدیلی حکم کے لحاظ۔  
 ان صورتوں میں اصول ہنسن بدنا یعنی نفع و ضرر یا حکم بعض ایسی مثالیں ہیں جن میں حالات  
 کے تغیر سے حکم حسن قبح متغیر نہیں ہوتا جیسے ظلم کسی اچھا نہیں ہوتا۔ افسوس کسی برا نہیں ہوتا۔  
 تیسری آندہ میں نے ایک مذہب خرم صفا و دوع ماکر رکا پیدا کیا ہے



یعنی جو اچھا ہو کریں۔ جو بُرا ہو نہ کریں۔ اصولاً اچھا ہے مگر عکاسانیت غلط اور فرضی چیز ہے۔

اس لئے کہ عقل میں تفاوت ہے۔ دلائل میں وقت ہے۔ سخت احمق آپ دیکھ لیجئے

(250)

مصرعہ کاربوز نیہ نیست بخاری بے سنا ہو گا۔ متوسط عقل کے لوگ کیا کوئی کہہ سکتا ہے

کہ اصول اچھا ہی اور بُرا ہی کے قائم کرنے کے لائق ہیں۔ بُری عقل کے لوگ حیلہ اصول پر

نظر ہر صنف بشری حاوی بنیں ہو سکتے۔ اور وہ محدود و چند ہوتے ہیں۔ شرکت آزادی

میں عام ہے۔ پس معنی یہ ہونے کہ ہر جاہل اور احمق اصول بنانے والا ہے اور

نتیجہ یہ ہوا کہ دنیا میں اصول ایک دوسرے کا متحد نہیں اور کوئی اصول نہیں۔

جو اصول اگلے لوگوں نے مقرر کئے تھے وہ کبھی بُرے نہیں ہو سکتے اور یہ مان لینا کہ ابتداً

عالم سے تھوڑے پھلے زمانہ تک سب کے سب احمق تھے ایک ایسا امر مان لینا ہے جو

کسی طرح ماننے کی قابل نہیں بلکہ جو فصیح لوگوں نے کئے ہیں وہ کوئی نہیں کہہ سکتا کہ اچھے

ہئیں ہیں۔ اگر وہ فصیح پر عمل کیجئے تنزل ہو ہی نہیں سکتا۔ ترقی ہی ہو گی۔ دینے

جس تقلید کو منع کیا ہے وہ جاہل کی تقلید ہے۔ چنانچہ ارشد ہوا ہے کہ اپنے آباء و اجداد کوئی تقلید کرنا

اگرچہ وہ کچھ بجاتے ہوں برا، اور نہ ہر جگہ انبیاء اور حکماء نے استدلال جو مذہب حق پر ہوا ہے۔

چھٹی سہ سہ شش آزادی کی جس آسان پسندی کو پیدا کرتی ہے اوس سے

بیشتر فرماتے ہیں۔ عقل کا تفاوت مد نظر ہے۔

۳۳۳

۳۳۳

جس سے آخر کو ان صحت جسمانی کو کر لیا جاتا ہے اور ایسی موت میں ہر شے  
پرستی جب *demoralization* کہتے ہیں زیادہ بر محاتی ہے۔ اور اسکی منفرت  
تفصیل نہیں۔ جس میں سے ایک شراب خوری ہے۔ ہمارے ملک میں ایسی  
مشابہت نہیں کہ اس سے ~~جس~~ مزیدہ بچے قابل علاج نہ تھے۔

پانچویں مبراخی یہ ہے کہ اس خیال سے ایک عادت بے حیائی اور عام عدم اطاعت  
کی پیدا ہوئی ہے۔ اس ملک میں ضرر پیدا کئے ہیں۔ مثلاً جب پہلے خیال آزادی کا  
آتا ہے اولاد والدین کی اطاعت ترک کرتی ہے۔ یہ آخر کہ والدین کا اونٹنے اطاعت  
چاہنا غلطی ہے سب حالتوں میں غلطی نہیں ہو سکتی۔ اسلئے کہ تجربہ بغیر طول عمر کے نہیں  
ہو سکتا۔ اکثر حالتوں میں باپ زیادہ تجربہ کار ہوتے ہیں اور وہ چاہا کرتے ہیں کہ اولاد غلطی  
نہ کرے۔ اولاد نہیں سنتی غلطیاں کرتی ہے بعض کو اس وقت ہوش آتا ہے جب زمانہ سزا  
دیتا ہے۔ بعض کو اس وقت ہی نہیں آتا۔

چوتھی یہ ہے کہ ہر شخص چاہتا ہے کہ مجھے آزادی حاصل ہو اور یہ خواہشمند موانع اور  
مزاہات کو کم کرتا ہے۔ اس وزنیہ سے وہ صدمہ رحم ہے جو صدمہ گری کے نام سے باپ سے  
دست کش ہوتا ہے چاہتا ہے کہ دنیا پر بے تعلق ہو۔ ~~خود~~

~~کے لئے~~

سائنس کی روشنی میں  
فکر و فکر کا مرکز

ساتوین۔ آزادی مصطلح اوسوقت پوری ہو سکتی ہے جب اطاعت ہو۔

یہ اوسوقت ہو سکتا ہے جب ان نوعمین ایک کو دوسرے سے تعلق نہ ہو یہ حالت

اسنے بڑی ہے کہ حصول فوائد عامہ کے مانع ہے۔ اس عدم تعلق سے لازم آئیگا کہ بادشاہ

نہوں نہ قوتیں دبائی جائیں۔ اوسحال میں تو آئین کوئی چیز باقی نہ رہے اوسوقت ان

کو ایک دوسرے سے نرنا چاہئے اور تمام ہو جانا اسنے کہ کوئی مانع نہ ہو گا کہ اعلیٰ

درجہ کی آزادی حاصل کرنے کے لئے یہ خواہش ہو کہ ہم ہی ہم باقی رہیں۔

یہ اعتراف ہو سکتا ہے کہ اوسوقت آزادی پوری ہوگی اور اوسوقت اوسکا کمال سمجھا

جائیگا جب نوع انسانی کی ترقی وہاں تک پہنچے کہ ضرورت سلطنت و گورنمنٹ کی باقی

نہ رہے۔ کیونکہ آزادی سے ہر شخص کو کمال عقل حاصل ہوتا ہے لہذا وہی کمال عقل ہوک

فساد کی ہوگی یہ خیال محض خیال اور غلط ہے۔ اسنے کہ آزادی مصطلح باعث کمال

عقل نہیں صرف مورث فادات ہے۔ علاوہ بران عقل انسانی کا کمال ہر شخص کو ہونا

ممکن نہیں کیونکہ قدرت نے ان کو ایسا پیدا نہیں کیا کہ ہر تنفس عاقل کہا جائے۔

پس آزادی کے خیال میں کمال عقل کا شمول ایک فرضی شے ہے۔ کمال ہمیشہ بالنسبت

ہوتا ہے۔ جب آزادی کی حالت سوچی جائے اسبابت سے غفلت بین ہوتی چلے

کہ آزادی موجودہ نوع بشر کے متعلق ہم سوچ رہے ہیں اور یہ حالت کہ ہر تنفس

مضمون روزگار ہو کر غم میں مبتلا کر غائب ہو جائے فرض محض ہے۔ مگر خیرانی انتہا آزادی

کی اس وسیلہ میں بیان کیجاتی ہے وہ فرضی نہیں ہے اور اسکی خواہش انپا عمل کر رہی ہے۔

انتہا میں یہ ہے کہ آزادی نے اس قدر زور لیا ہے کہ عورتیں بھی آزادی پسند ہیں۔

اب عورت سے دوستی تک نواح میں ہو سکتا ہے تک مرد اپنی آزادی کو عورت

کی غلامی اختیار نہ کرے۔ اس خواہش آزادی نے مردوں میں ایک نوع کی غلامی پیدا کی ہے۔

جو بہت سے وجوہ سے عقلی ہی نہیں ہے اور خیال آزادی مصلحہ تو اجتماع تقيضیں ہے۔

لہٰذا یہ ہے کہ آزادی مصلحہ ایسی بری چیز ہے کہ اس سے فناء عالم ہونا چاہئے اور

نوع انسانی کا عدم ہونا لازم آتا ہے۔ تفصیل اسکی یہ ہے کہ جب مرد بھی آزادی

پسند ہوں اور عورتیں بھی۔ آزادی کے لئے قوانین قدرت کے توڑنے کی یہی کوشش ہوگی

اور قوانین گورنمنٹ کے بھی۔ چنانچہ ہو رہی ہے مثال قانون قدرت کے توڑنے کی

رضاعت ہے۔ بچہ کے لئے ماں کا دودھ پینا فطرت ہے اور ماں کے لئے دودھ پلانا

فطرت ہے مگر رضاعت مان کے لئے باعث منفع ہے مسلم ہے کہ منفع آزادی جسمانی

کے خلاف ہے۔ اسلئے کوشش کیجاتی ہے کہ ماں دودھ نہ پائے دوسروں سے بلوے

یہ بہت زیادہ خلاف قانون قدرت یعنی فطرت کے نہ تھا۔ مگر اب دودھ میں چونہ کا باقی

ہلکا آدھ کے ذریعہ سے بچہ کو سیراب کر کے پرورش کیجاتی ہے اور یہ بالکل خلاف قانون

قدرت ہے۔ قوانین گورنمنٹ کے توڑنے کی مثال ~~مکت~~ <sup>مکت</sup> کی حالت ہے

مجھے نے زیادہ تفصیل کی ضرورت نہیں تاخر کار لازم آتا ہے کہ مجمع عمل کرنے والے آزادی

مصطلح کے ازدواج سے پرہیز کریں۔ اور جیسے دودھ آنکھ کے ذریعہ سے ہمارے بچوں کی پرورش

(۷۵۲)

کرتے ہیں ~~مرد و عورت کا نام~~ <sup>اوسے طرح قدرت کی اندر مرد و عورت کو یکے کر لین</sup> ~~مرد و عورت کا نام~~ <sup>مرد و عورت کا نام</sup>

~~مرد و عورت کا نام~~ <sup>مرد و عورت کا نام</sup> ~~مرد و عورت کا نام~~ <sup>مرد و عورت کا نام</sup> ~~مرد و عورت کا نام~~ <sup>مرد و عورت کا نام</sup>

بند نہیں کرتے۔ یہ حالت مہذب ملکوں کی مسلم ہے کہ صدمہ مرد و عورت بغیر نواح کے

مرجاتے ہیں۔ اس صورت میں تناسل بند ہو جانا چاہئے اور جب انہیں دلاوت بند ہو جائے

وہی فناء علم ہوا۔ اگر یہ صورت ہو اور مان لیا جائے کہ بعض کو بعض سے حالت عشق

پیدا ہوا اور تناسل بند ہو تو ظاہر ہے کہ جب آزادی حد کو پہنچے جیسے قوانین گورنمنٹ

توڑے جاتے ہیں قانون عشق ہی توڑا جائیگا کیونکہ عشق سے زیادہ علام نہ بنانے

وہابی کوئی دوسری چیز نہیں ہے اور ایسی صورتیں جنہیں مرد و عورت یکجا ہوں اتنی

کم ہو جائیگی جنکو قابل شمار و حساب نہ سمجھیں وہ بھی فنا کا سبب ہوگا۔ اگر یہ صورتیں

ہوں اور مان لیا جائے کہ بلا عقد نواح مرد و عورت ملینگے۔ عنفوان شباب میں جب جوانی دلوانی

ہوتی ہے اور محبت پیدا ہوتی ہے۔ ظاہر ہے کہ سبب ہا سبب کے باقی نہیں رہتا۔

خواہش جب پوری ہو جائے یا سیری حاصل ہو یہ تعلق دوامی ہوگا تو ایسی

ماہ کی کنج و محنت ضرورت کے لئے ملنے - اس وقت غور کرنا چاہئے کہ اولاد  
 کہاں جائیگی - مرد و عورت کی پرورش کر لیا اور عورت کیون پرورش کر لگی - اب یہی اولاد وراثت  
 کی پرورش سطح پر ہوتی ہے ظاہر ہے - اور اس لئے اکثر اولاد ضائع ہوگی - اور آخر کو مرد و عورت  
 گتے گتے فناء عالم ہوگا - یہ امر کہ فناء عالم ہر انسان ہم کب کہتے ہیں کہ بعد نیکی محض کے  
 فناء ہر انسان - مگر یہ آزادی مصطلح جہاد کر سکتی ہے وہ برابر ہے اور ہم حماقت کی  
 وجہ سے فناء ہونے کے ذریعے اس آزادی کے بدولت پیدا کرتے ہیں -

دوسری خواہش آزادی کا انجام یہ ہے کہ تمام تکالیف سے آزادی حاصل ہو ظاہر  
 یہ آزادی صرف بعد موت حاصل ہوگی چنانچہ لوگ اس کے لئے خود کشی کر گزرتے ہیں -  
 کچھ یورپ میں جہاد خود کشی ہوتی ہے کہیں نہیں ہوتی - پس غور کیجئے کہ آزادی مصطلح  
 کتنی بڑی چیز ہے جو زلیہ امراض کا - جان جانیکا - اس داس لیش کے جانے کا ہے -  
 مذہب کی بموجب موت تکالیف کا انجام نہیں ہے - شہر قبر میں ہو گا حساب زندگی  
 پھر بعد مر نیکی ہی جہاد رکھ لیا -

جہاد کی  
 آزادی  
 دنیا کا  
 حاکم

گیا سوین ہندوستان کو چونکہ پوشیل آزادی حاصل نہیں ہے اگر خیالات آزادی کو  
 ترقی ہوگی پوشیل آزادی کے لئے بھی ہوگی وہ کوشش شرع کی اور جہاد  
 میں پہنچ گئے

جہاد کی  
 آزادی  
 دنیا کا  
 حاکم

ازیم  
شے

اب منہ معلوم ہوتا ہے کہ آزادی مصطلح کی اون خوبیوں کا جو آراء دو میں ہے

ذکر کیا جائے۔ سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ اصل یورپ کی اقوام نے آزادی کے ذریعہ سے

یہ ثروت و حکومت پیدا کی ہے اور کوئی معرفت اس قوم کو آزادی نے نہیں پہنچائی۔

مذہب کے وہ پابند بنیں اسی ذریعہ سے دنیا میں ترقی کرتے ہیں۔ جو کچھ دلیں اچھا معلوم

ہوتا ہے کرتے ہیں۔ اسی سے موانع ترقی کو دور کر دیا ہے۔ مثلاً ہندوستان میں یہ عیسے

کہ جس وضع کا چاہتے تھے بنایا تھا مگر ہمیشہ اوسیلے کا جانتا ہے اور اوسیں تغیر و تبدل

گناہ جانتا ہے۔ خیالات آزادی نے یہ بات پیدا کی کہ جو مناسب ہو گیا جائے پابندی کے

ذریعہ سے سقم باقی نہ رہا جائے۔ یہ دلیل غلطیوں سے بڑی ہوئی ہے۔ اس لئے کہ ضرور اصل

یورپ مذہب کے پابند نہیں مگر وہی جو تعلیم یافتہ ہیں اور میں ہی سب کے سب ایسے نہیں بلکہ اکثر

ایسے ہیں کہ مذہب سے خالی نہیں ہیں۔ ایک چیز مذہب کا استحکام اور حقیر جانتا ہے۔ ایک

چیز مذہب کی مخالفت کرنا ہے۔

ایک چیز باوجود حقیر جاننے کے ہمدردی کرنا ہے۔ ایک

چیز حقیر بخانا مگر باندی نہ کرنا ہے۔ دیکھئے کہ اس قوم کی کیا حالت ہے ایسے بہت تھوڑے

ہیں کہ مذہب کو حقیر جانتے ہیں۔ ایسے تو شاید اقل قلیل ہوں کہ مخالف ہوں۔ باعتبار

مردم شماری اس قسم کے بہت ہیں کہ مذہب کو حقیر نہیں جانتے مگر اس کی پابندی کرتے

ہم ہمدردی اور اسکی زور کے ساتھ کرتے ہیں پس ذریعہ ترقی یہ ہے کہ وہ اپنی  
 ترقی دنیاوی میں ایسے معروف ہوں کہ اور سب چیزوں کی طرف انکو توجہ نہین۔  
 چونکہ دنیا عالم اسباب ہے ضرور انکی یہ حالت ہونی چاہئے کہ ترقی انکو تروانا  
 کہنا نہ ماننے سے نہین ہوی۔ غور سے ملاحظہ فرمائے انکی یہ حالت کہ اوستاد کا  
 اس قدر کہنا مانتے ہیں کہ ہم آپ نہین مانتے۔ حاکم کو اب مانتے ہیں کہ ہم نہین مانتے۔  
 حدیث کا اگرچہ سند و ستانی حاکم کو اب ادب کرتے ہیں کہ ہم نہین کرتے۔ قانون کی اتنی  
 پابندی کرتے ہیں جتنی ہم نہین کرتے۔ قانون کی اتنی پابندی کرتے ہیں جتنی ہم نہین کرتے  
 مان باپ کا وہ اتنا ادب کرتے ہیں کہ ہم نہین کرتے۔ پس یہ پابندی انکی ترقی کا سبب  
 آزادی ترقی کا سبب نہین ہے۔ تاہم جہان تک نامقیدی ہے وہ مغز میں پیدا کر رہی ہے۔  
 اصل امر یہ ہے کہ ہر حلقہ میں غلطیاں کرنا انسان کا کام ہے۔ اس حالت اطاعت  
 میں جب خیال آزادی نہ تھا غلطیاں کبریٰ طرف سے گئیں۔ اب خیال آزادی کی غلطیاں  
 چھوٹی ہیں۔ حقیقت میں آزادی یا قوت صدور افعال اور اس کا فراغت  
 و موافق سے پاک ہونا ایک امر بزرگ ہے جہاں تک وہ خلع عن الزات ہے آزادی  
 مسئلہ کا چھ تو وجود ہی نہ تھا۔ اور اب بھی جو وسعت نامناسب ہے قابل ترک ہے۔  
 جس میں ذکر اسباب کا ایسا ہے کہ غفلت مذہب کو ترقی دینا میں بڑا دخل ہے



لیکن مذہب اسلام اب مذہب ہے کہ وہ مانع ترقی کا نہیں۔ اس کے فرامین پورے کرنے کے

بعد اس وقت باقی رہتا ہے کہ اوی ترقی کر سکتا ہے۔ باقی رہا یہ امر کہ کتابی ہے یا بین

و اس کے وجہ اور میں ایک یہ کہ ضرور جب ان خدا پرست ہوتا ہے اس کے کسی

چیز میں سوا خدا پرستی کے مزہ نہیں آتا۔ دوسرے یہ کہ تاریخ اسلام پر ہے اور دیکھ

کہ مسلمانوں نے وہ کون بات تھی جس میں ترقی نہ کی تھی جب مسلمانوں نے اپنی بد نصیبی پر پابندی

قواعد کی اور محنت چھوڑ دی تنزل ہو گیا۔

اس بات سے سخت تعجب ہوتا ہے کہ لوگوں کے دو نمین ایک طرف خیالات آزادی سمجھ

ہوئے ہیں۔ ایک طرف خیالات نوکری۔ دو نمین کس قدر نفی میں ہے۔ نوکری دوسری

غلامی ہے۔ باوجود اسکے یہ خیال ہے کہ ہندوستانی سون یا انگریز نوکری کو برا غریز

جانتے ہیں۔ چنانچہ جب اس پر صحیح کمپیشن یعنی معاوضہ ارسال تجویز ہوا اور بحث ہوئی

بڑی دلیل اس معاوضہ کے استحقاق کی یہ بھی بیان کی گئی تھی کہ

بش ملکہ میں اپنی جو وقت موجودہ میں سب بہتر اولاد پیدا ہوتی ہے جب اب نقصان

ہو گا ہندو میں آنا قبول کر لگی اور جو نفع کی مدد لگی ہے باقی نہ رہی مینی یہ ہے کہ جو بہتر ہے

ہوتے ہیں وہ ہندوستان میں نوکر ہو کر آتے ہیں۔ اس لیے جو ہندوستان کے بچے

پیدا ہوتے ہیں وہی تعلیم میں مداح بی اے اور ایم اے کے حاصل کرتے ہیں۔

۴۳۹

۲۶۶

Great children of the



بیشوآپ اوپر بیشک اور کینگے کہ میں ہی سمجھتا ہوں۔ ہم کینگے کہ روآپ کینگے اور کینگے کہ میں ہی سمجھتا ہوں۔

وضاحت ۲۹

۲۳) ضرورت تاویل - ایک یہ ہے کہ قطع نفردوں کا مون کے جو ناقابلیت

قابل کی وجہ سے بطریق ایصال الی انفسہ۔ اور اس کے سبب سے ہون جس اور کو انگریز میں

(۲۴)

exactness کہتے ہیں) تاویل کرنے والا پہلے سے جانتا ہو کہ مقصود اصلی یعنی

امحق یہ ہے صرف مواقع استعمال کے ضرورت کی وجہ سے اور مافی الضمیر کا وہ

طریقہ قابل نے اختیار کیا تھا جس میں سخن اور کیا بلکہ اور لوگ ان دونوں امور کا علم ہونے

کے سبب مافی الضمیر کے سمجھنے میں غلطی کرتے ہوں اور سوقت اظہار معنی صحیح کا

لازم یا مستحسن ہو۔۔۔ یہ ہے کہ ایسے خبر کلام میں سے خمیں ضرورت

تاویل کی پہلی وجہ سے واقع ہوئی یعنی ضرورت اختیار طرز اور - صحیح معنی نمانے کا

مقصود اس لئے کیا جائے کہ امحق معلوم ہو جائے تیسرے یہ ہے کہ اعلام یا استعمال

امحق کی ضرورت نہ صرف اور سوقت کا اعتراض اور ثبوت مقصود ہو جیسے الزام

یا سبب کے دروغ گوئی سے بچنے یا بچانے میں ہوتا ہے۔

تابلت

۱) قابلیت تاویل کی نسبت بیان بالا سے ظاہر ہے کہ صحیح قابلیت صحیح تاویل

کرنے کی اوس شخص میں ہوگی جسے صحیح معنی اور مواقع استعمال سخن قابل تاویل کے

معلوم ہوں۔ جس کو یہ دونوں معلوم ہوں اور چاہے کہ مجرد کلام سے صحیح معنی اور

ممت نملے اسکے لئے بہت سی وقتیں پیش آئیں گی اور وہ وقتیں مانع صحیح سے ہوں گی  
 پہونچنے کی ہونگی۔ بعض وقتیں یہ ہیں۔ (۱) وہ سب جو وسعت و اثر و تاویل و ضرورت  
 تاویل میں بیان کی گئیں۔ (۲) ہر زبان کے الفاظ میں بیشتر الفاظ کے اندر معانی  
 کا تعدد۔ (۳) ضرورت تاویل کا بدل جانا جو اکثر اوقات میں پیش آتا ہے۔  
 بیشتر تاویل کے ذریعہ سے اپنا جانا ہوا مقصود ثابت کیا جاتا ہے۔ اور وہ بیشتر  
 اوس حالت میں ہوتا ہے جب اسباب خارجی موجود وقت و ذہن کو گھیر رہے ہوں  
 ہوتے ہیں (۴) اکثر اوقات میں فہم معنی صحیح کے عدم قدرت پہونچنے سے  
 بیان کی سبب ہے کہ اوس وقت صرف الفاظ باقی رہ جاتے ہیں جو ذریعہ صحیح معنی تک  
 پہونچنے کا ہوں۔ اول تو ایک بڑا ذریعہ جاتا رہتا ہے یعنی موقع استعمال الفاظ تاویل  
 طلب کا علم۔ دوسرے ہر زبان کے الفاظ میں متعدد معنی لے الفاظ شامل ہوتے ہیں  
 صرف سیاق و سباق کے ذریعہ سے ایک معنی متعین ہوا کرتے ہیں جبکہ سب  
 معنی معلوم نہ ہوں یا اوس وقت و ذہن میں نہ ہوں وہ کیسے صحیح معنی متعین کر لیا۔ اگر  
 معلوم ہوں مگر سیاق و سباق معلوم نہ ہو وہ کیسے ایک معنی متعین کر لیا۔ اوس میں  
 اگر ناقابلیت یعنی ناواقفیت زبان کے شامل ہو جائے تو وہ کیا ظلم کر لیا۔ اس سبب ہی  
 اطمینان کیسے ہو گا کہ صحیح معنی ہی میں کیونکہ خود ماؤں کے علم میں جب زیادتی

جو کہی اسے اپنے معنی نہ تھرتھکے۔ اسپر پی دوسروں کو اطمینان کیوں ہوگا جن سے ہوتی

میں ایسے دلائل تسلیم موجود ہونگے جو بیش از حد معنی کی طرف بیجا ہیں۔ پس صاف ہے کہ

قابلیت تاویل کی اونہیں لوگوں میں ہو سکتی ہے جنکو صحیح معنی پہلے سے معلوم ہوں۔ یا وہ خود

وہی ہوں جنہوں نے سخن کو ادا کیا۔ یا وہ ہوں جنکو ادا کرنے والے نے بتلایا۔ اب پی جو لوگ

تاویل کا قصد کرتے ہیں ہمیشہ سخن کو اپنے مسلمہ معنی میں پیرا کرتے ہیں۔ اور ہر صورت میں

پہلے سے تسلیم معنی کی موجود ہوتی ہے خواہ وہ اس سبب ہو کہ بعض کلام کو صحیح مان کر

متین کر لیا ہے۔ خواہ وہ اس سبب ہو کہ اپنے مسلمہ مقصود کو دوسرے ذریعہ سے تسلیم

کیا ہے۔ جو لوگ محض رفع الزام کے لئے تاویل کرتے ہیں اسی صورت میں بچ سکتے ہیں

کہ ایسی تاویل کر دین جو صورت نام بالامین داخل ہو۔ یعنی اپنے یا دوسرے کے سخن

کو مطابق مسلمات حمی طلب کر دین۔ یا تسلیم او کی بدل دین۔

اب مقصد شروع کیا گیا۔۔۔ نسبت کلام مجید اول یہ تمغیہ کرنا چاہئے کہ اوس میں ضرورت

تاویل کی اسوجہ سے ہے کہ قائل جہانہ میں قابلیت ادا کے مقصود کی صحت کے ساتھ نہ تھی

جس کے سبب صراحت کرنا سلیقہ نہ تھا۔ اور سچائی نہ تھی جس کے سبب کلام متناقض ہوتا تھا۔

یا کسی اور وجہ سے یہ ضرورت ہے۔ عدم قابلیت کی نسبت زیادہ بے حد کی ضرورت نہیں ہے۔

اس لئے کہ وہ حال سے خالی نہیں یا وہ کلام جناب رسول خدا مانا جائے یا کلام جناب انبیا و ائمہ

(256)

۴۲۳

فروغ  
بی نسبت  
کے لئے

کتاب الفرائض

کہم جناب رسول مقبول مانا جائے تو اونکی قابلیت ایسی تھی کہ دوشٹ دشمن و دونوں کو باطن سے

~~یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ قابلیت کے لیے تھی~~۔ اگر کلام جناب ازیر و شعل مانا جائے تو صرف

یہی مان لینا قائل ہی اوس قابلیت کا مان لینا ہے کہ مافوق او کے کوئی قابلیت نہیں ہو سکتی۔

باقی رہی بچائی۔ دونوں صورتوں میں کہ کلام مجید کلام خدا ہو یا کلام رسول خدا یہی مان لینا سہا

کا مان لینا ہے کہ اوس میں دروغ شامل نہ تھا۔ اسلئے کہ جناب رسول خدا کا صادق القول ہونا یا

امر ہے کہ موافق و مخالف اسکا انکار نہیں کر سکتے کیونکہ جن لوگوں میں جناب رسول خدا تھے

وہ بھی باوجود مخالفت اوفکو امین کہتے تھے بعد کے لوگ اگر اونپر اس قسم کا کوئی الزام لگائیں

خود سمجھ لینا چاہے کہ اب غلط ہے جبکہ نے احتیاج دیل نہیں جناب رسول خدا اون لوگوں

میں برسوں رہے تھے یعنی مدۃ العمر یہ نہیں تھا کہ ایک باز لکھ آیا اور تماشہ دکھا کر حیران

کر کے چلا گیا۔ علاوہ بران انحضرت پر ایسا الزام لگانا باکمل خلاف عقل ہے جو شخص خدا

پرستی کسلاتا ہو تمام اخلاقی برائیوں سے منع کرتا ہو اعلیٰ درجہ کا

دیندار ہو۔ خود جہونا ہو۔ اور یہ سب قریب ہے کہ اسکا کہیں یہ غریب نہ ہو سکتا ہے۔

نہایت۔ کیا اس خیال کا بعد جمہ حالات پر غور کرنے کے امکان ہے۔ اگر ہر ایسا آدمی کی نسبت۔

و واضح ہو کہ دونوں شتوں کی نفرت اجمال عدم قابلیت ہے اسلئے اختیار کیا ہے کہ

انجیل کی نسائی پسند مجتہدین غزول قرآن مجید کو اسلام کہتے ہیں اسکے قائل نہیں ہیں کہ خدا عالم

میں نے

کہ

دیکھا

میں نے

کہ

میں نے

کہ

بنے بڑیہ حضرت جبریل علیہ السلام کے قرآن مجید کو وقتاً فوقتاً پہنچاتا۔ اور یہ کہ اسے  
 ہے کہ جب وہ وجوہ شیعان کے قابل ہیں فرشتوں کے وجود کے ہی قابل نہیں۔ ہمارا ایمان یہ  
 کہ قرآن مجید و فرقان حمید الہام نہیں وحی منزل من اللہ ہے۔ یعنی اس کے الفاظ کلام الہی ہیں۔  
 کلام جناب رسول خدا نہیں ہیں۔ اور قرآن مجید اب کلام ہے کہ بحیثیت <sup>الفاظ</sup> کلمہ ہی معجزہ ہے اور بحیثیت  
 معانی ہی ایمان کی ایسی حالت نہیں ہے کہ ہمارے یقین ہے بلکہ ہے جن وجوہ پر سینہ خاند  
 ایتقان حاصل کیا ہے ہم انکو تہاتہ میں۔ اور دعویٰ کرتے ہیں کہ جو انصاف کرے گا ممکن نہیں  
 کہ دل اس کا مان جائے کہ یہ کلام کسی بشر کا کلام نہیں گو وہ بشر ذات اقدس جناب رسول  
 مقبول ہی کیوں نہ ہو۔

و لامل کا حصر کرنا بندہ کی طاقت سے باہر ہے اس لیے کہ جملہ افعال الہی ایسے صفات اسے  
 مستصف ہیں کہ ان صفات کو وہ درجہ بندی کا حاصل ہے کہ بسبب کثرت اور تشابہ ہونے  
 کے جبرانی ہوتی ہے اور عقل انتہائی کم پہنچنے سے درمانع ہو جاتی ہے۔ اس لیے مناسب  
 معلوم ہوتا ہے کہ معترفین کے اعتراضات بسبب اجمال بیان کے حائث اور ان معترضوں کی  
 حالت دکھائی جائے۔ اس کے ذیل میں سیر سب باتیں ثابت ہو جائیگی کہ (۱) کلام مجید کلام  
 الہی ہے کلام جناب رسول خدا نہیں (۲) بحیثیت کلام باعتبار فصاحت ہی معجزہ ہے (۳) بحیثیت  
 معانی اور بلاغت ہی معجزہ ہے (۴) بحیثیت اثر ہی معجزہ ہے (۵) اس کی کسی خوبی پر غور

ہنن ہو سکتا اور ان سب وجوہ سے اس کے الفاظ سوائے حق تم کے اور کسی کے الفاظ  
ہنن ہو سکتے اور معافی و مضمون ہی۔

اجمالی و کلی وجوہ سے یہ بھی ہے کہ تفصیلی اعتراضات اور جوابات جداگانہ کتابوں میں مندرج  
میں جبکہ تفصیل سے اس بحث کا حل کرنا مقصود ہو اسے ان سب کتابوں کا ملاحظہ کرنا  
چاہے خصوصاً کتاب تفسیریم الفرقان اور اعجاز التمثیل کو کہ یہ دونوں کتابیں اجمل کی  
ضرورت کی نظر سے بے مثل و نظیر ہیں۔ حق تم ان کے مضمون کو اجر خیر بل غایب فرماتے۔  
حقیقت میں ان کی سچی شکور ہے اور کمال او کا غیر مسطور۔

سب سے پہلی بات یہ ہے کہ انکار اعجاز کلام مجید ہر بنا و فصاحت اجمل خاص اسے اختیار  
کیا گیا ہے کہ مخالفین اسلام نے اس خاص امر میں تبری و پوشش کی ہے اور ثابت کرنا  
چاہئے کہ فصاحت نہیں ہے زمانہ حال کے خامیاں اسلام اسکو اسان سمجھا کہ باعتبار فصاحت  
انکار اعجاز کلام مجید کر دین۔ اور کافی سمجھا ہے کہ دوسری خوبیوں کی نظر سے دعویٰ اعجاز  
کرنا <sup>نہیں</sup> ہی غلط ہے اسے کہ جب ہم ثابت کرینگے کہ اس نظر سے ہی اعجاز ثابت ہے  
تو وضع ہوگا کہ بنا، انکار عدم قابلیت تھی ورنہ وہ انکار پر قادر نہ ہوتے چنانچہ عرب قادر ہو  
یہی نہیں کہ قادر نہ ہوئے اقرار کرتے تھے کہ یہ کلام بشر نہیں۔ یہی نہیں کہ افراز ربانی  
کرتے تھے۔ جو شرتا تھا خود ظاہر کرتا تھا کہ حقیقت میں وہ اثر پیدا ہوا جسے تہوڑا

ارضا  
جہ اراک  
زادہ



کہ اتوار زبانی گہیچ چنانچہ ثابت ہے کہ جب وہ سادے الفاظ کی آیت مانل بھی

یا اَبْلَحٰی مَابَیْنَہُمَا اَفْلَحٰی اِنْ تَوْبَعٰ لَوْ کُوْنُوْا تَرْجُوْنَ سَبَبِ کَلَامِ

دُفوق کے مرگئے۔ جو لوگ عربی پڑھتے ہیں گو کمال حاصل کریں اور مین سے کسی کی بھی

انہیں ہوتی یا کچھ ہی انہیں ہوتی۔ غرض یہ کہ اصل زبان اپنی زبان سے وہ لطف اور

ہیں جو غیر وہاں نہیں سکتے۔ زبان غیر مین وہ کمال جو اصل زبان کو مٹا کر لٹا دے۔ اور (258)

جب ہو اور کاپی وہی حال ہوگا جو اصل زبان کا ہوتا ہے۔ سو عربی کا یہ کمال نہ تھا

مین کسی کو نہیں۔ اور یہ انکار سخت ناقابلیت کی ویس ہے۔ واضح رہے کہ بعض

علماء متقدمین نے انکار اعجاز فصاحت کیا تھا۔ مگر وہ انکار فصاحت نہ تھا۔ انکار اعجاز

فصاحت تھا۔ یہ ان کی سمجھ تھی لیکن وہ علماء بھی ایسے تھے کہ جنہوں نے عراق و حجاز

مین پرورش نہ باہی تھی۔ ہر اپنے فصاحت کی نسبت او کو خیاں ہو گیا ہو گا

کہ ہم بھی اعلیٰ درجہ کے فصیح ہیں اسلئے فصاحت اعجاز نہیں ہو سکتی۔ اگر وہ اس حالت

پر نظر کرتے کہ فصاحت عرب محض کی فصاحت یقیناً اونے اعلیٰ درجہ کی تھی فصاحت

کلام مجید سے کس حالت مین ہو گئی تھی یہ انکار نہ کرتے پس یہ ایک دوہکا ہے

جو او کو ہوا۔ جمہور کے مقابلہ مین ایک آدھ آدمی کا قول قابل استدلال نہیں ہو سکتا

اسلئے کہ شاذ ہے۔ تاہم اعتراضات وجود مطلق فصاحت کے مقابلہ مین گریز کرنا بھی نہیں

کہ مطلق فصاحت کے وجود سے ہم انکار کرتے ہیں اور یہ ایسا ہے کہ کسی مسلمان عالم اجال نے نہیں کیا حقیقت میں وہ محض غرور و غلط ہے۔

مستشرقین کے منظم اقرضات کا خلاصہ یہ بیان ہو سکتا ہے کہ اولاً فصاحت و رکنار

فصلی  
اثر

کلام الہی میں، اعلیٰ موجود ہیں۔ ثانیاً آدمیوں کے کلام ہی ایسے ہیں کہ باعتبار فصاحت

لاجواب ہیں۔ پس اعلیٰ درجہ کی فصاحت فی نفسہ دلیل علیٰ نہیں۔ تیسرے علمائے یہ

دلیل پیش کی تھی کہ انسان ایک حالت پر نہیں رہ سکتا۔ کہیں یہ وہ مبتلا، اللہ ہوتا ہے۔ کہیں

خوش۔ کہیں ہی بیست قوی ہو اس اثر سے پاک نہیں ہو سکتی۔ کلام الہی میں یہ خوبی ہے

کہ اثر بیست بشری سے پاک ہے اسلئے کلام بشر نہیں۔ اسکا یہ جواب دیا ہے کہ کلام مجید

کو باعتبار نزول جمع کیا ہے اور اس میں ثابت کیا ہے کہ اول زمانہ نبوت میں جو آیات

نازل ہوئی ہیں وہ اور طرح کی ہیں اور نین نور زیادہ ہے۔ جو زمانہ مابعد میں نازل ہوا

ہیں وہ اور طرح کی ہیں اور نین نور کم ہے۔ یہ وہی تفسیر جو بشر کے لئے لازم ہے چنانچہ

پہلے زمانہ کی آیات متغیٰ اور مسجح ہیں بعد کی ایسی نہیں ہیں۔ اسلئے کلام مجید کلام

بشر ہے۔ کلام الہی اور معجزہ نہیں۔

امر اول۔ حد درجہ میں غلط ہے اسلئے کہ حضرات معترضین کی قابلیت معلوم کوئی

معترض اس نتیجہ کا ایک حوالہ عربی کا صحیح لکھ سکے۔ اور کوئی معترض وہ مذوق عربیات

کا

کا جکا بیان ابی کیا گیا (یعنی اصل زبان کا یہ نہیں رکھتا ہر ایک کا یہ کہنا ابھی ہے)

جیسے ایک بوڑھیا نے باز پر اعتراض کیا تھا کہ اسکی چونچ اور ناخن ہرے میں دانہ

کیسے اوشا سکیگا۔ اسنے چونچ اور ناخن کاٹ کے باز کو مار ڈالا تھا۔ وہ لوگ غلبے میں

کلام مجید نازل ہوتا تھا ظاہر ہے کہ اس فن میں کامل تھے اونے بار بار کہا جاتا تھا کہ ایک

(۲۵۹)

آیہ کی مثل بنا لاؤ۔ اور قادر نہوتے تھے کہ ایک آیہ کی مثل بنا لائیں۔ ~~جس سے یہاں~~

تک ~~جس سے~~ کہا جاتا تھا کہ ایک دوسری کی مدد کرو اور جواب دو۔ تب بھی نہ کہنے

تھے۔ ظاہر ہے کہ جب تک ذرا اسی بھی ہٹ دھرمی کرنے کی گنجائش ہوا کرتی ہے

مخالف اسے اختیار کرتا ہے مگر کس نے اسباب میں ہٹ دھرمی اختیار نہ کی۔ یہ

دلیل روشن اس بات کی ہے کہ یہ دعویٰ اس قدر مضبوط اور صحیح تھا کہ کسی ہٹ دھرمی

کی مجال اور گنجائش نہ تھی۔ اگر احتمال ضعیف بھی ہوتا کہ ایک جملہ بھی مثل ایک آیت

ہم لا سکیں گے خود خدایا رسول مقبول کہ ضرور عقل انہما ہے اب دعوت کرتے۔ بلکہ ایسے

عاقل آدمی کا اب دعوت کرنا خود دلیل <sup>۲۵۹</sup> اس بات کی ہے کہ ان کو یقین معلوم تھا کہ

کسی حالت میں جواب ایک آیت کا بھی نہیں ہو سکتا۔ یہ یقین اوس وقت ہو سکتا ہے

جب معلوم ہو کہ یہ کلام بشر نہیں۔ ورنہ بشر کے کلام کا ضرور امکان ہے کہ جواب ہو جائے۔

~~یہ امر باور ہے کہ جو تہذیب فصاحت کا اور مشق~~



## آتش

نہ پوچھ حال میرا چوب خشک صحران پڑ لگا کے آگ مجھے کاروان روانہ ہوا۔

ہر اور مرحوم سید احمد حسن نقابانی

(۲۵۵)

مارا غم نے مجھ کو شروع شباب میں پڑ جل جل کے جو مجھ شرب و چہرغ ہون۔

غائب سید محمد دتھا

ب نہ گویا ہوتے جراحت کے پڑ کچھ مزے پوچتے شہادت کے۔

## ناسخ

بیعت خدائے ہے مجھے بے واسطہ نصیب پڑ دست خدائے نام میرے دستگیر کا

دبیر

زیر خنجر ہی نہ تریا پسر شیر خدائے پڑ نہ تکلف تو فقط فاطمہ کے شیر میں ہے

## انیس

(۱۵)

بلوئی یہ نہ دیکھا یہ صفت آرای نہ دیکھی پڑ افسوس کہ تھے میری تنہائی نہ دیکھی  
سرخ اس مقام کا ہے محال شاعر مان کر ہے کہ فاطمہ الشہداء تنہا صوف جگ تھو وہ اہل شہداء نشین کہتے  
ان اشعار میں جو فصاحت و بلاغت ہے وہ دوسرے اشعار ہم معنی میں نظر نہ ہیں

گذری۔ اور جن کھارنے قصد کیا وہاں تک نہ پہنچے مثال کوشش ناکامیاب کی یہ ہے۔

## انیس

عمر کے وقت کے مشتاق تھے ایسے شیریں صبح سے تھی یہ دعاؤں کہیں دیکھا ہی

یہ جواب بیان دلگیر کے شعر کا ہے جس میں میر انیس صاحب شخص کا ایسا بیان ہوا۔  
دکھتہ شوق نہایت کہ بون بون بون بون -  
شعر

سلائی کہتے تھے عابد جو وقت عمر مل جانا پڑا تو دم بابا کا خود و فوق شہادتیں لکھ جاتا۔

پس اتنے تعالیٰ کے سارے کلام ایسے ہیں کہ جکا جواب نہ سب کا ہو سکتا ہے نہ کسی ایک کا

یعنی ۱۰ ہر کلام کا ایسا ہونا جو فرق کلام شہر و کلام الہی کا ہے معجزہ ہے ۲۰ دوسرا

معجزہ یہ ہے کہ شعر میں یہ خوبی وقت کی وجہ سے یعنی شعر کنسا اسان ہین پیدا ہوتی

ہے۔ شعر کتر ایسی ہوتی ہے کہ اس کا جواب نہ ہو سکے۔ کلام مجید نثر سے الگ ہے۔

دوسرے امر کے شائق انگریزی وان <sup>شیکسپیر</sup> صاحب کی تصانیف پر استدلال

جواب اچانک  
۲۴  
تدبر کلام  
انگریزی کا

کرتے ہیں طریق استدلال یہ ہے۔ کہ کلام شیکسپیر محبوباً ایسا کہ کوئی اس کا مثل نہیں

لیکن اس کو اسے کلام الہی نہیں کہہ سکتے۔ اس طریق استدلال میں انواع اور مقام

کی غلطیاں ہیں۔

اول یہ ہے کہ مجمع کلام لا جواب مانا جاتا ہے منفرد لا جواب نہیں مانا جاتا۔

مثبت کلام مجید کے یہ دعویٰ ہے کہ منفرد و مجموعاً لا جواب ہے۔

دوسرا آجکل شیکسپیر کے کلام کی نسبت یہ دعویٰ نہیں کیا گیا کہ اس کے کسی فقرہ کا



جمع کرنے ہوتے اور اونکو شمار کر کے بتانا کہ اتنی خوبان دوسرے کلام انگریزی میں نہیں  
ہیں۔ نیز اس خط کی پہلی زبان کو میسر نہیں ہو سکتا کہ اپنے زبان کے کلام کو عربی کے کلام کے  
مقابلہ میں پیش کرے۔

چوتھے اعتبار کا دعویٰ دونوں فصاحت و بلاغت کی نظر سے ہے۔ <sup>شیکسپیر</sup> شیکسپیر قصہ لکھے۔

قصہ گوئی میں زیادہ تر بلاغت کو دخل نہیں۔ اوسے کلام کو جو زیادہ پسند کیا جاتا ہے اوس میں  
بڑا دخل اس بات کو ہے کہ وہ چاہتا کیا بناتا ہے اور اس کے ساتھ الفاظ وغیرہ میں <sup>سہل</sup> سہل

استعمال کرتا ہے کہ دونوں چیزیں ملکر لاجواب معلوم ہوتی ہیں۔ شاعری اور قصہ گوئی میں آزادی

ہوتی ہے کہ جیسا بہتر ہے بہتر مضمون خیالی خواہ خوش کن ہو خواہ دل شکن پیدا کرنا ممکن ہے

پیدا کرنا جاسکتا ہے۔ یہاں آزادی نہیں ہے۔ اور مضمون ایسا نکلتا ہے کہ جب اندر وہ مضائقہ نہیں

ہیں۔ پس کلام <sup>شیکسپیر</sup> شیکسپیر کے مقابلہ کلام مجید کے استدلال کرنا جان بوجہ ستم کرنا ہے۔

پانچویں کلام مجید کی یہ خوبی مسلم ہے (اور یہ تعلیم انہیں لوگوں کی پہنچ جو عرب

میں یا دوسرے ملکوں کے مسلمان ہیں اور عربی میں بسبب ضرورت و بیانی کے کچھ مہارت

یا مذاق رکھتے ہیں بلکہ ان انگریزوں میں جنہیں صرف ترجمہ کرنا بھی قابلیت ہے یہی تعلیم ہوگا)

کلام مجید میں یہ خاصیت کہ ہر جگہ ہر جگہ اوسے ایسی دلچسپی ہوتی ہے کہ آدمی دیکھنے پر کو

حادثہ سیل چلے گا اسکا اعتراف کیا ہے۔ <sup>شیکسپیر</sup> شیکسپیر کے کلام

ترک تہیں کرنا غرضت سے یہاں تک کہ اس کی کتب ہر جگہ ہر جگہ <sup>شیکسپیر</sup> شیکسپیر کے کلام



یا کسی اور کلام پر فریفتگی نہیں ہوتی۔

چتے یہ خوبی ہے کہ کلام مجید میں جب تلاش کیے اوس سب اعتراضات کا جواب مل جائیگا  
 خواہ وہ کسی وقت پیدا ہوئے ہوں۔ یہ خوبی (معمودے کرتے ہیں) کسی اور کلام میں نہیں ہے  
 جسکی مثال یہ ساری کتاب ہے۔ ایک حکایت لیلیٰ زبان زد ہے کہ ایک مقرر نے کسی مسلمان  
 سوال کیا کہ تم مدعی ہو کہ ہر جزیر کلام مجید میں ہے تبارک و تعالیٰ کا ذکر کہاں ہے۔ یہ ایسا نکل  
 سوال تھا کہ دفعہ جواب دینا اوسکا محال معلوم ہوتا ہے۔ مگر اوسوقت معجزہ ہوا اور مخاطب کے  
 دامن میں گذرا کہ وہ یہ آیت ہے کہ بعد ذکر خلق سوار بوجہ فرمایا ہے و نلتقوا الله۔  
 ہن اور بہت سوار یاں پیدا کرینگے حکومت نہیں جانتے۔ مقرر کو حیرت ہو گئی۔  
 یہ خوبی کسی اور کلام میں آپ تھا کہ میں ہرگز نہیں۔ اول نظر میں کلام مجید میں کوئی لفظ  
 معلوم نہیں ہوتا مگر جب غور فرمائے معلوم ہوتا ہے کہ ہر آیت معلومات کا ایک دریا ہمیشہ  
 ہے جسکی کوئی تہ نہیں پاسکتا اور ایسے خوبیاں ظاہر ہوتی ہیں کہ آدمی خواہ مخواہ اقرار بخارج  
 کرتا ہے صرف وہ لوگ جو محض اعتراض کئے کلام الہی کو دیکھتے ہیں اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔  
 اور اسکو بھی خداوند عالم نے بتلایا ہے چنانچہ فرماتا ہے وَ لَکَ الْکِتَابُ لَا رَیْبَ فِیْہِ هُدًی  
 لِّلْمُتَّقِیْنَ الَّذِیْنَ یُؤْتِیْنَ بَالِغِیْہِ و کبھی کبھی فرمایا ہے اول شرط یہ کہ ایمان بالغیب کا یہ فیضان  
 ہرگز نہ ہو کہ وہ نہیں ہے کہ کلام مجید اور کلام الہی میں ہے۔ جسکی مثال یہ ہے کہ یہ فیضان ہرگز نہ ہو کہ وہ نہیں ہے کہ کلام مجید اور کلام الہی میں ہے۔

ساتویں یہ خوبی ہے کہ قاعدہ زہریات کے مطابق ہر آیت سے کلام مجید کی کئی کئی  
حاصل ہوتے ہیں۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ انعام میں اوس قاعدہ کی بھی رعایت ملحوظ  
ہی ہے۔ بین تک ختم نہیں ہوا جن لوگوں نے خدمت کلام الہی کی ہے اور ہونے مختلف علوم مثل  
جغرافیہ کے کلام مجید سے نکالے ہیں۔ جنکی واقفیت حیرت انگیز ہوتی ہے۔ اور مجھے  
اس بات کا یقین ہے کہ جب قدر غور کئے جائے مختلف علوم پیدا ہونگے۔ یہ خوبی کسی اور  
کلام میں کہاں ہے۔

آیتین انعام فصیح میں ایک تاثیر مسلم ہے۔ چنانچہ ابھی پاکستان میں فصیح ایچون  
وہ کام نکلتا ہے جو توراویج نہیں مل سکتا۔ عربی رجز جو ٹرائیون میں کام دیتے تھے  
سب کو معلوم ہیں۔ کلام مجید میں یہ تاثیر اوس طریق سے کہ متوغل کو فریفتہ کر لے کہیں  
بڑھی ہوئی شلا ہر آیت میں ایک خاص تاثیر ہے کہ امراض کو صحت و یدیتی سے۔ بین  
ایک مثال بتاتا ہوں انکھ پر روز و دم کیا کیجے۔ و شتہ مند۔ ب فہم ایچون  
آشوب ہو گا کہ عبارت نہ جایگی بین جب منظر نظر سے گزرتا ہے یہ تاثیر اس آیت کی معلوم  
ہوئی تھی۔ اور اس طرح معلوم ہوئی کہ ایک شخص نے اپنی انکھ ایک ڈاکٹر کو دکھائی اوسنے  
دیکھ کر کہا کہ تمہاری انکھ میں جلد امراض جسے عبارت زائل ہو جانی چاہئے موجود ہیں  
تجربہ کہ انکھ کام دیتی ہے۔ اور ہونے یہ وجہ بیان کی ہے۔ یہ حالت تھی کہ ہر انکھ فریفتہ

پہنچن ~~۱۱~~ انکہ انشوب کرتی تھی۔ اور میں ہوسین ایک مہینہ سے زیادہ تک بتوار  
رہا کرتا تھا اسوقت دوسل گذرے میں آگ آشوب نہیں ہوا۔ اور یہ برکت صرف اس آید ہے۔

(۲۶۳) یہ خوبی شیکسپیر کے کلام میں بتلائے کہ کہاں ہے۔ انموض خوبان کلام ابی کی صورت  
اور جو لوگ نہ افق رکھتے اس جاننے میں کہ خاندان نبوت کی زبان سے وہ  
افزون میں اور ~~۱۲~~ کلام میں یہ کلام کے دوسری لوگ پیش کر کے ہیں  
خاندان کی زبان سے ایک زیادہ نرمی اور لطافت ہے اور وہ وحدت کلام صاحب بات ہے  
~~۱۳~~ ~~۱۴~~ ~~۱۵~~ ~~۱۶~~ ~~۱۷~~ ~~۱۸~~ ~~۱۹~~ ~~۲۰~~ ~~۲۱~~ ~~۲۲~~ ~~۲۳~~ ~~۲۴~~ ~~۲۵~~ ~~۲۶~~ ~~۲۷~~ ~~۲۸~~ ~~۲۹~~ ~~۳۰~~ ~~۳۱~~ ~~۳۲~~ ~~۳۳~~ ~~۳۴~~ ~~۳۵~~ ~~۳۶~~ ~~۳۷~~ ~~۳۸~~ ~~۳۹~~ ~~۴۰~~ ~~۴۱~~ ~~۴۲~~ ~~۴۳~~ ~~۴۴~~ ~~۴۵~~ ~~۴۶~~ ~~۴۷~~ ~~۴۸~~ ~~۴۹~~ ~~۵۰~~ ~~۵۱~~ ~~۵۲~~ ~~۵۳~~ ~~۵۴~~ ~~۵۵~~ ~~۵۶~~ ~~۵۷~~ ~~۵۸~~ ~~۵۹~~ ~~۶۰~~ ~~۶۱~~ ~~۶۲~~ ~~۶۳~~ ~~۶۴~~ ~~۶۵~~ ~~۶۶~~ ~~۶۷~~ ~~۶۸~~ ~~۶۹~~ ~~۷۰~~ ~~۷۱~~ ~~۷۲~~ ~~۷۳~~ ~~۷۴~~ ~~۷۵~~ ~~۷۶~~ ~~۷۷~~ ~~۷۸~~ ~~۷۹~~ ~~۸۰~~ ~~۸۱~~ ~~۸۲~~ ~~۸۳~~ ~~۸۴~~ ~~۸۵~~ ~~۸۶~~ ~~۸۷~~ ~~۸۸~~ ~~۸۹~~ ~~۹۰~~ ~~۹۱~~ ~~۹۲~~ ~~۹۳~~ ~~۹۴~~ ~~۹۵~~ ~~۹۶~~ ~~۹۷~~ ~~۹۸~~ ~~۹۹~~ ~~۱۰۰~~ ~~۱۰۱~~ ~~۱۰۲~~ ~~۱۰۳~~ ~~۱۰۴~~ ~~۱۰۵~~ ~~۱۰۶~~ ~~۱۰۷~~ ~~۱۰۸~~ ~~۱۰۹~~ ~~۱۱۰~~ ~~۱۱۱~~ ~~۱۱۲~~ ~~۱۱۳~~ ~~۱۱۴~~ ~~۱۱۵~~ ~~۱۱۶~~ ~~۱۱۷~~ ~~۱۱۸~~ ~~۱۱۹~~ ~~۱۲۰~~ ~~۱۲۱~~ ~~۱۲۲~~ ~~۱۲۳~~ ~~۱۲۴~~ ~~۱۲۵~~ ~~۱۲۶~~ ~~۱۲۷~~ ~~۱۲۸~~ ~~۱۲۹~~ ~~۱۳۰~~ ~~۱۳۱~~ ~~۱۳۲~~ ~~۱۳۳~~ ~~۱۳۴~~ ~~۱۳۵~~ ~~۱۳۶~~ ~~۱۳۷~~ ~~۱۳۸~~ ~~۱۳۹~~ ~~۱۴۰~~ ~~۱۴۱~~ ~~۱۴۲~~ ~~۱۴۳~~ ~~۱۴۴~~ ~~۱۴۵~~ ~~۱۴۶~~ ~~۱۴۷~~ ~~۱۴۸~~ ~~۱۴۹~~ ~~۱۵۰~~ ~~۱۵۱~~ ~~۱۵۲~~ ~~۱۵۳~~ ~~۱۵۴~~ ~~۱۵۵~~ ~~۱۵۶~~ ~~۱۵۷~~ ~~۱۵۸~~ ~~۱۵۹~~ ~~۱۶۰~~ ~~۱۶۱~~ ~~۱۶۲~~ ~~۱۶۳~~ ~~۱۶۴~~ ~~۱۶۵~~ ~~۱۶۶~~ ~~۱۶۷~~ ~~۱۶۸~~ ~~۱۶۹~~ ~~۱۷۰~~ ~~۱۷۱~~ ~~۱۷۲~~ ~~۱۷۳~~ ~~۱۷۴~~ ~~۱۷۵~~ ~~۱۷۶~~ ~~۱۷۷~~ ~~۱۷۸~~ ~~۱۷۹~~ ~~۱۸۰~~ ~~۱۸۱~~ ~~۱۸۲~~ ~~۱۸۳~~ ~~۱۸۴~~ ~~۱۸۵~~ ~~۱۸۶~~ ~~۱۸۷~~ ~~۱۸۸~~ ~~۱۸۹~~ ~~۱۹۰~~ ~~۱۹۱~~ ~~۱۹۲~~ ~~۱۹۳~~ ~~۱۹۴~~ ~~۱۹۵~~ ~~۱۹۶~~ ~~۱۹۷~~ ~~۱۹۸~~ ~~۱۹۹~~ ~~۲۰۰~~ ~~۲۰۱~~ ~~۲۰۲~~ ~~۲۰۳~~ ~~۲۰۴~~ ~~۲۰۵~~ ~~۲۰۶~~ ~~۲۰۷~~ ~~۲۰۸~~ ~~۲۰۹~~ ~~۲۱۰~~ ~~۲۱۱~~ ~~۲۱۲~~ ~~۲۱۳~~ ~~۲۱۴~~ ~~۲۱۵~~ ~~۲۱۶~~ ~~۲۱۷~~ ~~۲۱۸~~ ~~۲۱۹~~ ~~۲۲۰~~ ~~۲۲۱~~ ~~۲۲۲~~ ~~۲۲۳~~ ~~۲۲۴~~ ~~۲۲۵~~ ~~۲۲۶~~ ~~۲۲۷~~ ~~۲۲۸~~ ~~۲۲۹~~ ~~۲۳۰~~ ~~۲۳۱~~ ~~۲۳۲~~ ~~۲۳۳~~ ~~۲۳۴~~ ~~۲۳۵~~ ~~۲۳۶~~ ~~۲۳۷~~ ~~۲۳۸~~ ~~۲۳۹~~ ~~۲۴۰~~ ~~۲۴۱~~ ~~۲۴۲~~ ~~۲۴۳~~ ~~۲۴۴~~ ~~۲۴۵~~ ~~۲۴۶~~ ~~۲۴۷~~ ~~۲۴۸~~ ~~۲۴۹~~ ~~۲۵۰~~ ~~۲۵۱~~ ~~۲۵۲~~ ~~۲۵۳~~ ~~۲۵۴~~ ~~۲۵۵~~ ~~۲۵۶~~ ~~۲۵۷~~ ~~۲۵۸~~ ~~۲۵۹~~ ~~۲۶۰~~ ~~۲۶۱~~ ~~۲۶۲~~ ~~۲۶۳~~ ~~۲۶۴~~ ~~۲۶۵~~ ~~۲۶۶~~ ~~۲۶۷~~ ~~۲۶۸~~ ~~۲۶۹~~ ~~۲۷۰~~ ~~۲۷۱~~ ~~۲۷۲~~ ~~۲۷۳~~ ~~۲۷۴~~ ~~۲۷۵~~ ~~۲۷۶~~ ~~۲۷۷~~ ~~۲۷۸~~ ~~۲۷۹~~ ~~۲۸۰~~ ~~۲۸۱~~ ~~۲۸۲~~ ~~۲۸۳~~ ~~۲۸۴~~ ~~۲۸۵~~ ~~۲۸۶~~ ~~۲۸۷~~ ~~۲۸۸~~ ~~۲۸۹~~ ~~۲۹۰~~ ~~۲۹۱~~ ~~۲۹۲~~ ~~۲۹۳~~ ~~۲۹۴~~ ~~۲۹۵~~ ~~۲۹۶~~ ~~۲۹۷~~ ~~۲۹۸~~ ~~۲۹۹~~ ~~۳۰۰~~ ~~۳۰۱~~ ~~۳۰۲~~ ~~۳۰۳~~ ~~۳۰۴~~ ~~۳۰۵~~ ~~۳۰۶~~ ~~۳۰۷~~ ~~۳۰۸~~ ~~۳۰۹~~ ~~۳۱۰~~ ~~۳۱۱~~ ~~۳۱۲~~ ~~۳۱۳~~ ~~۳۱۴~~ ~~۳۱۵~~ ~~۳۱۶~~ ~~۳۱۷~~ ~~۳۱۸~~ ~~۳۱۹~~ ~~۳۲۰~~ ~~۳۲۱~~ ~~۳۲۲~~ ~~۳۲۳~~ ~~۳۲۴~~ ~~۳۲۵~~ ~~۳۲۶~~ ~~۳۲۷~~ ~~۳۲۸~~ ~~۳۲۹~~ ~~۳۳۰~~ ~~۳۳۱~~ ~~۳۳۲~~ ~~۳۳۳~~ ~~۳۳۴~~ ~~۳۳۵~~ ~~۳۳۶~~ ~~۳۳۷~~ ~~۳۳۸~~ ~~۳۳۹~~ ~~۳۴۰~~ ~~۳۴۱~~ ~~۳۴۲~~ ~~۳۴۳~~ ~~۳۴۴~~ ~~۳۴۵~~ ~~۳۴۶~~ ~~۳۴۷~~ ~~۳۴۸~~ ~~۳۴۹~~ ~~۳۵۰~~ ~~۳۵۱~~ ~~۳۵۲~~ ~~۳۵۳~~ ~~۳۵۴~~ ~~۳۵۵~~ ~~۳۵۶~~ ~~۳۵۷~~ ~~۳۵۸~~ ~~۳۵۹~~ ~~۳۶۰~~ ~~۳۶۱~~ ~~۳۶۲~~ ~~۳۶۳~~ ~~۳۶۴~~ ~~۳۶۵~~ ~~۳۶۶~~ ~~۳۶۷~~ ~~۳۶۸~~ ~~۳۶۹~~ ~~۳۷۰~~ ~~۳۷۱~~ ~~۳۷۲~~ ~~۳۷۳~~ ~~۳۷۴~~ ~~۳۷۵~~ ~~۳۷۶~~ ~~۳۷۷~~ ~~۳۷۸~~ ~~۳۷۹~~ ~~۳۸۰~~ ~~۳۸۱~~ ~~۳۸۲~~ ~~۳۸۳~~ ~~۳۸۴~~ ~~۳۸۵~~ ~~۳۸۶~~ ~~۳۸۷~~ ~~۳۸۸~~ ~~۳۸۹~~ ~~۳۹۰~~ ~~۳۹۱~~ ~~۳۹۲~~ ~~۳۹۳~~ ~~۳۹۴~~ ~~۳۹۵~~ ~~۳۹۶~~ ~~۳۹۷~~ ~~۳۹۸~~ ~~۳۹۹~~ ~~۴۰۰~~ ~~۴۰۱~~ ~~۴۰۲~~ ~~۴۰۳~~ ~~۴۰۴~~ ~~۴۰۵~~ ~~۴۰۶~~ ~~۴۰۷~~ ~~۴۰۸~~ ~~۴۰۹~~ ~~۴۱۰~~ ~~۴۱۱~~ ~~۴۱۲~~ ~~۴۱۳~~ ~~۴۱۴~~ ~~۴۱۵~~ ~~۴۱۶~~ ~~۴۱۷~~ ~~۴۱۸~~ ~~۴۱۹~~ ~~۴۲۰~~ ~~۴۲۱~~ ~~۴۲۲~~ ~~۴۲۳~~ ~~۴۲۴~~ ~~۴۲۵~~ ~~۴۲۶~~ ~~۴۲۷~~ ~~۴۲۸~~ ~~۴۲۹~~ ~~۴۳۰~~ ~~۴۳۱~~ ~~۴۳۲~~ ~~۴۳۳~~ ~~۴۳۴~~ ~~۴۳۵~~ ~~۴۳۶~~ ~~۴۳۷~~ ~~۴۳۸~~ ~~۴۳۹~~ ~~۴۴۰~~ ~~۴۴۱~~ ~~۴۴۲~~ ~~۴۴۳~~ ~~۴۴۴~~ ~~۴۴۵~~ ~~۴۴۶~~ ~~۴۴۷~~ ~~۴۴۸~~ ~~۴۴۹~~ ~~۴۵۰~~ ~~۴۵۱~~ ~~۴۵۲~~ ~~۴۵۳~~ ~~۴۵۴~~ ~~۴۵۵~~ ~~۴۵۶~~ ~~۴۵۷~~ ~~۴۵۸~~ ~~۴۵۹~~ ~~۴۶۰~~ ~~۴۶۱~~ ~~۴۶۲~~ ~~۴۶۳~~ ~~۴۶۴~~ ~~۴۶۵~~ ~~۴۶۶~~ ~~۴۶۷~~ ~~۴۶۸~~ ~~۴۶۹~~ ~~۴۷۰~~ ~~۴۷۱~~ ~~۴۷۲~~ ~~۴۷۳~~ ~~۴۷۴~~ ~~۴۷۵~~ ~~۴۷۶~~ ~~۴۷۷~~ ~~۴۷۸~~ ~~۴۷۹~~ ~~۴۸۰~~ ~~۴۸۱~~ ~~۴۸۲~~ ~~۴۸۳~~ ~~۴۸۴~~ ~~۴۸۵~~ ~~۴۸۶~~ ~~۴۸۷~~ ~~۴۸۸~~ ~~۴۸۹~~ ~~۴۹۰~~ ~~۴۹۱~~ ~~۴۹۲~~ ~~۴۹۳~~ ~~۴۹۴~~ ~~۴۹۵~~ ~~۴۹۶~~ ~~۴۹۷~~ ~~۴۹۸~~ ~~۴۹۹~~ ~~۵۰۰~~ ~~۵۰۱~~ ~~۵۰۲~~ ~~۵۰۳~~ ~~۵۰۴~~ ~~۵۰۵~~ ~~۵۰۶~~ ~~۵۰۷~~ ~~۵۰۸~~ ~~۵۰۹~~ ~~۵۱۰~~ ~~۵۱۱~~ ~~۵۱۲~~ ~~۵۱۳~~ ~~۵۱۴~~ ~~۵۱۵~~ ~~۵۱۶~~ ~~۵۱۷~~ ~~۵۱۸~~ ~~۵۱۹~~ ~~۵۲۰~~ ~~۵۲۱~~ ~~۵۲۲~~ ~~۵۲۳~~ ~~۵۲۴~~ ~~۵۲۵~~ ~~۵۲۶~~ ~~۵۲۷~~ ~~۵۲۸~~ ~~۵۲۹~~ ~~۵۳۰~~ ~~۵۳۱~~ ~~۵۳۲~~ ~~۵۳۳~~ ~~۵۳۴~~ ~~۵۳۵~~ ~~۵۳۶~~ ~~۵۳۷~~ ~~۵۳۸~~ ~~۵۳۹~~ ~~۵۴۰~~ ~~۵۴۱~~ ~~۵۴۲~~ ~~۵۴۳~~ ~~۵۴۴~~ ~~۵۴۵~~ ~~۵۴۶~~ ~~۵۴۷~~ ~~۵۴۸~~ ~~۵۴۹~~ ~~۵۵۰~~ ~~۵۵۱~~ ~~۵۵۲~~ ~~۵۵۳~~ ~~۵۵۴~~ ~~۵۵۵~~ ~~۵۵۶~~ ~~۵۵۷~~ ~~۵۵۸~~ ~~۵۵۹~~ ~~۵۶۰~~ ~~۵۶۱~~ ~~۵۶۲~~ ~~۵۶۳~~ ~~۵۶۴~~ ~~۵۶۵~~ ~~۵۶۶~~ ~~۵۶۷~~ ~~۵۶۸~~ ~~۵۶۹~~ ~~۵۷۰~~ ~~۵۷۱~~ ~~۵۷۲~~ ~~۵۷۳~~ ~~۵۷۴~~ ~~۵۷۵~~ ~~۵۷۶~~ ~~۵۷۷~~ ~~۵۷۸~~ ~~۵۷۹~~ ~~۵۸۰~~ ~~۵۸۱~~ ~~۵۸۲~~ ~~۵۸۳~~ ~~۵۸۴~~ ~~۵۸۵~~ ~~۵۸۶~~ ~~۵۸۷~~ ~~۵۸۸~~ ~~۵۸۹~~ ~~۵۹۰~~ ~~۵۹۱~~ ~~۵۹۲~~ ~~۵۹۳~~ ~~۵۹۴~~ ~~۵۹۵~~ ~~۵۹۶~~ ~~۵۹۷~~ ~~۵۹۸~~ ~~۵۹۹~~ ~~۶۰۰~~ ~~۶۰۱~~ ~~۶۰۲~~ ~~۶۰۳~~ ~~۶۰۴~~ ~~۶۰۵~~ ~~۶۰۶~~ ~~۶۰۷~~ ~~۶۰۸~~ ~~۶۰۹~~ ~~۶۱۰~~ ~~۶۱۱~~ ~~۶۱۲~~ ~~۶۱۳~~ ~~۶۱۴~~ ~~۶۱۵~~ ~~۶۱۶~~ ~~۶۱۷~~ ~~۶۱۸~~ ~~۶۱۹~~ ~~۶۲۰~~ ~~۶۲۱~~ ~~۶۲۲~~ ~~۶۲۳~~ ~~۶۲۴~~ ~~۶۲۵~~ ~~۶۲۶~~ ~~۶۲۷~~ ~~۶۲۸~~ ~~۶۲۹~~ ~~۶۳۰~~ ~~۶۳۱~~ ~~۶۳۲~~ ~~۶۳۳~~ ~~۶۳۴~~ ~~۶۳۵~~ ~~۶۳۶~~ ~~۶۳۷~~ ~~۶۳۸~~ ~~۶۳۹~~ ~~۶۴۰~~ ~~۶۴۱~~ ~~۶۴۲~~ ~~۶۴۳~~ ~~۶۴۴~~ ~~۶۴۵~~ ~~۶۴۶~~ ~~۶۴۷~~ ~~۶۴۸~~ ~~۶۴۹~~ ~~۶۵۰~~ ~~۶۵۱~~ ~~۶۵۲~~ ~~۶۵۳~~ ~~۶۵۴~~ ~~۶۵۵~~ ~~۶۵۶~~ ~~۶۵۷~~ ~~۶۵۸~~ ~~۶۵۹~~ ~~۶۶۰~~ ~~۶۶۱~~ ~~۶۶۲~~ ~~۶۶۳~~ ~~۶۶۴~~ ~~۶۶۵~~ ~~۶۶۶~~ ~~۶۶۷~~ ~~۶۶۸~~ ~~۶۶۹~~ ~~۶۷۰~~ ~~۶۷۱~~ ~~۶۷۲~~ ~~۶۷۳~~ ~~۶۷۴~~ ~~۶۷۵~~ ~~۶۷۶~~ ~~۶۷۷~~ ~~۶۷۸~~ ~~۶۷۹~~ ~~۶۸۰~~ ~~۶۸۱~~ ~~۶۸۲~~ ~~۶۸۳~~ ~~۶۸۴~~ ~~۶۸۵~~ ~~۶۸۶~~ ~~۶۸۷~~ ~~۶۸۸~~ ~~۶۸۹~~ ~~۶۹۰~~ ~~۶۹۱~~ ~~۶۹۲~~ ~~۶۹۳~~ ~~۶۹۴~~ ~~۶۹۵~~ ~~۶۹۶~~ ~~۶۹۷~~ ~~۶۹۸~~ ~~۶۹۹~~ ~~۷۰۰~~ ~~۷۰۱~~ ~~۷۰۲~~ ~~۷۰۳~~ ~~۷۰۴~~ ~~۷۰۵~~ ~~۷۰۶~~ ~~۷۰۷~~ ~~۷۰۸~~ ~~۷۰۹~~ ~~۷۱۰~~ ~~۷۱۱~~ ~~۷۱۲~~ ~~۷۱۳~~ ~~۷۱۴~~ ~~۷۱۵~~ ~~۷۱۶~~ ~~۷۱۷~~ ~~۷۱۸~~ ~~۷۱۹~~ ~~۷۲۰~~ ~~۷۲۱~~ ~~۷۲۲~~ ~~۷۲۳~~ ~~۷۲۴~~ ~~۷۲۵~~ ~~۷۲۶~~ ~~۷۲۷~~ ~~۷۲۸~~ ~~۷۲۹~~ ~~۷۳۰~~ ~~۷۳۱~~ ~~۷۳۲~~ ~~۷۳۳~~ ~~۷۳۴~~ ~~۷۳۵~~ ~~۷۳۶~~ ~~۷۳۷~~ ~~۷۳۸~~ ~~۷۳۹~~ ~~۷۴۰~~ ~~۷۴۱~~ ~~۷۴۲~~ ~~۷۴۳~~ ~~۷۴۴~~ ~~۷۴۵~~ ~~۷۴۶~~ ~~۷۴۷~~ ~~۷۴۸~~ ~~۷۴۹~~ ~~۷۵۰~~ ~~۷۵۱~~ ~~۷۵۲~~ ~~۷۵۳~~ ~~۷۵۴~~ ~~۷۵۵~~ ~~۷۵۶~~ ~~۷۵۷~~ ~~۷۵۸~~ ~~۷۵۹~~ ~~۷۶۰~~ ~~۷۶۱~~ ~~۷۶۲~~ ~~۷۶۳~~ ~~۷۶۴~~ ~~۷۶۵~~ ~~۷۶۶~~ ~~۷۶۷~~ ~~۷۶۸~~ ~~۷۶۹~~ ~~۷۷۰~~ ~~۷۷۱~~ ~~۷۷۲~~ ~~۷۷۳~~ ~~۷۷۴~~ ~~۷۷۵~~ ~~۷۷۶~~ ~~۷۷۷~~ ~~۷۷۸~~ ~~۷۷۹~~ ~~۷۸۰~~ ~~۷۸۱~~ ~~۷۸۲~~ ~~۷۸۳~~ ~~۷۸۴~~ ~~۷۸۵~~ ~~۷۸۶~~ ~~۷۸۷~~ ~~۷۸۸~~ ~~۷۸۹~~ ~~۷۹۰~~ ~~۷۹۱~~ ~~۷۹۲~~ ~~۷۹۳~~ ~~۷۹۴~~ ~~۷۹۵~~ ~~۷۹۶~~ ~~۷۹۷~~ ~~۷۹۸~~ ~~۷۹۹~~ ~~۸۰۰~~ ~~۸۰۱~~ ~~۸۰۲~~ ~~۸۰۳~~ ~~۸۰۴~~ ~~۸۰۵~~ ~~۸۰۶~~ ~~۸۰۷~~ ~~۸۰۸~~ ~~۸۰۹~~ ~~۸۱۰~~ ~~۸۱۱~~ ~~۸۱۲~~ ~~۸۱۳~~ ~~۸۱۴~~ ~~۸۱۵~~ ~~۸۱۶~~ ~~۸۱۷~~ ~~۸۱۸~~ ~~۸۱۹~~ ~~۸۲۰~~ ~~۸۲۱~~ ~~۸۲۲~~ ~~۸۲۳~~ ~~۸۲۴~~ ~~۸۲۵~~ ~~۸۲۶~~ ~~۸۲۷~~ ~~۸۲۸~~ ~~۸۲۹~~ ~~۸۳۰~~ ~~۸۳۱~~ ~~۸۳۲~~ ~~۸۳۳~~ ~~۸۳۴~~ ~~۸۳۵~~ ~~۸۳۶~~ ~~۸۳۷~~ ~~۸۳۸~~ ~~۸۳۹~~ ~~۸۴۰~~ ~~۸۴۱~~ ~~۸۴۲~~ ~~۸۴۳~~ ~~۸۴۴~~ ~~۸۴۵~~ ~~۸۴۶~~ ~~۸۴۷~~ ~~۸۴۸~~ ~~۸۴۹~~ ~~۸۵۰~~ ~~۸۵۱~~ ~~۸۵۲~~ ~~۸۵۳~~ ~~۸۵۴~~ ~~۸۵۵~~ ~~۸۵۶~~ ~~۸۵۷~~ ~~۸۵۸~~ ~~۸۵۹~~ ~~۸۶۰~~ ~~۸۶۱~~ ~~۸۶۲~~ ~~۸۶۳~~ ~~۸۶۴~~ ~~۸۶۵~~ ~~۸۶۶~~ ~~۸۶۷~~ ~~۸۶۸~~ ~~۸۶۹~~ ~~۸۷۰~~ ~~۸۷۱~~ ~~۸۷۲~~ ~~۸۷۳~~ ~~۸۷۴~~ ~~۸۷۵~~ ~~۸۷۶~~ ~~۸۷۷~~ ~~۸۷۸~~ ~~۸۷۹~~ ~~۸۸۰~~ ~~۸۸۱~~ ~~۸۸۲~~ ~~۸۸۳~~ ~~۸۸۴~~ ~~۸۸۵~~ ~~۸۸۶~~ ~~۸۸۷~~ ~~۸۸۸~~ ~~۸۸۹~~ ~~۸۹۰~~ ~~۸۹۱~~ ~~۸۹۲~~ ~~۸۹۳~~ ~~۸۹۴~~ ~~۸۹۵~~ ~~۸۹۶~~ ~~۸۹۷~~ ~~۸۹۸~~ ~~۸۹۹~~ ~~۹۰۰~~ ~~۹۰۱~~ ~~۹۰۲~~ ~~۹۰۳~~ ~~۹۰۴~~ ~~۹۰۵~~ ~~۹۰۶~~ ~~۹۰۷~~ ~~۹۰۸~~ ~~۹۰۹~~ ~~۹۱۰~~ ~~۹۱۱~~ ~~۹۱۲~~ ~~۹۱۳~~ ~~۹۱۴~~ ~~۹۱۵~~ ~~۹۱۶~~ ~~۹۱۷~~ ~~۹۱۸~~ ~~۹۱۹~~ ~~۹۲۰~~ ~~۹۲۱~~ ~~۹۲۲~~ ~~۹۲۳~~ ~~۹۲۴~~ ~~۹۲۵~~ ~~۹۲۶~~ ~~۹۲۷~~ ~~۹۲۸~~ ~~۹۲۹~~ ~~۹۳۰~~ ~~۹۳۱~~ ~~۹۳۲~~ ~~۹۳۳~~ ~~۹۳۴~~ ~~۹۳۵~~ ~~۹۳۶~~ ~~۹۳۷~~ ~~۹۳۸~~ ~~۹۳۹~~ ~~۹۴۰~~ ~~۹۴۱~~ ~~۹۴۲~~ ~~۹۴۳~~ ~~۹۴۴~~ ~~۹۴۵~~ ~~۹۴۶~~ ~~۹۴۷~~ ~~۹۴۸~~ ~~۹۴۹~~ ~~۹۵۰~~ ~~۹۵۱~~ ~~۹۵۲~~ ~~۹۵۳~~ ~~۹۵۴~~ ~~۹۵۵~~ ~~۹۵۶~~ ~~۹۵۷~~ ~~۹۵۸~~ ~~۹۵۹~~ ~~۹۶۰~~ ~~۹۶۱~~ ~~۹۶۲~~ ~~۹۶۳~~ ~~۹۶۴~~ ~~۹۶۵~~ ~~۹۶۶~~ ~~۹۶۷~~ ~~۹۶۸~~ ~~۹۶۹~~ ~~۹۷۰~~ ~~۹۷۱~~ ~~۹۷۲~~ ~~۹۷۳~~ ~~۹۷۴~~ ~~۹۷۵~~ ~~۹۷۶~~ ~~۹۷۷~~ ~~۹۷۸~~ ~~۹۷۹~~ ~~۹۸۰~~ ~~۹۸۱~~ ~~۹۸۲~~ ~~۹۸۳~~ ~~۹۸۴~~ ~~۹۸۵~~ ~~۹۸۶~~ ~~۹۸۷~~ ~~۹۸۸~~ ~~۹۸۹~~ ~~۹۹۰~~ ~~۹۹۱~~ ~~۹۹۲~~ ~~۹۹۳~~ ~~۹۹۴~~ ~~۹۹۵~~ ~~۹۹۶~~ ~~۹۹۷~~ ~~۹۹۸~~ ~~۹۹۹~~ ~~۱۰۰۰~~ ~~۱۰۰۱~~ ~~۱۰۰۲~~ ~~۱۰۰۳~~ ~~۱۰۰۴~~ ~~۱۰۰۵~~ ~~۱۰۰۶~~ ~~۱۰۰۷~~ ~~۱۰۰۸~~ ~~۱۰۰۹~~ ~~۱۰۱۰~~ ~~۱۰۱۱~~ ~~۱۰۱۲~~ ~~۱۰۱۳~~ ~~۱۰۱۴~~ ~~۱۰۱۵~~ ~~۱۰۱۶~~ ~~۱۰۱۷~~ ~~۱۰۱۸~~ ~~۱۰۱۹~~ ~~۱۰۲۰~~ ~~۱۰۲۱~~ ~~۱۰۲۲~~ ~~۱۰۲۳~~ ~~۱۰۲۴~~ ~~۱۰۲۵~~ ~~۱۰۲۶~~ ~~۱۰۲۷~~ ~~۱۰۲۸~~ ~~۱۰~~

میں پیش کر چکے یہ معنی ہیں کہ اسلام پر اعتراض اپنے افعال سے کیا جاتا ہے نہ  
 ۲۲۱) اعتراض یوں پیدا کیا گیا ہے کہ جو آیات مکہ میں نازل ہوئیں اور زمانہ ابتدا نبوت میں  
 اونہیں بیان کا زور زیادہ ہے۔ فقرات مقفیٰ اور مسجع ہیں۔ چون کہ زمانہ ابتدا نبوت  
 کو عرصہ گزرتا گیا وہ زور گشتا گیا ہے۔ اور یہ دلیل اسکی ہے کہ قرآن مجید کلام الہی نہیں ہے۔  
 یہ اعتراض اصولاً غلط ہے اسلئے کہ غالباً اس بات سے کوئی انکار نہیں کر سکتا کہ جن کلام کو  
 سہل مستمع کہتے ہیں وہ مسجع اور مقفیٰ نہیں ہوتے اور بظاہر اونہیں کوئی زور معلوم نہیں  
 ہوتا حقیقت میں جبراً زور ہوتا ہے۔ چنانچہ جو لوگ لطف زبان سے واقف ہیں جانتے  
 ہیں کہ گلزار نسیم میرسن کی شبنوی سے بہتر نہیں ہے۔ اور رجب علی بیگ سرور کی  
 فسانہ عجائب دلی کے میان امن کی چہار درویش سے بہتر نہیں ہے چنانچہ ایک شعر  
 نقل کرتا ہوں میرسن اسب نمازک اوپر وہ منہال دہر نہ کھالے تھی پر وہ سے دود جگر  
 (گلزار نسیم اسبیل میر تازیانہ لانا نہ شمشاد انہیں سولی پر چرنا۔ دیون میں کیفیت  
 رنج کا بیان ہے۔ جو لوگ جانتے ہیں اس بات کو جانتے ہیں کہ حیرسن کا شعر نہارون درجہ گلزار نسیم  
 کے شعر سے بہتر ہے۔ چنانچہ اس مصرعین (لب نازک اوپر وہ منہال دہر) الفاظ اوپر وہ  
 منہال دہر) بظاہر نہایت معمولی الفاظ معلوم ہوتے ہیں لیکن اونہیں خوبی ہے کہ انسان  
 حالت رنج میں بے خود سا ہوتا ہے۔ کہانے پنے ملک کی خبر نہیں دیتی یہاں شاعر کو بوس

تکلیف کا بیان کرنا بھی منظور ہے جو اس چپانے میں اختیار کی گئی تھی یعنی ہنوش کے اوپر

منہاں دہنزا بھی ایک تکلیف تھی <sup>دیکھ کر</sup> ۲۔ منہاں منہ سے لگانا نہیں کیا اور دہنزا کا

تاکہ خوب ظاہر ہو کہ ہنوش پر منہاں رکھی ہوئی تھی اندر نہ تھی۔ اس حالت سے ظاہر ہے کہ

معیار حسن کلام تکلف نہیں ہے نفس کلام کی خوبی اور خوشگلی معیار و محکم ہے۔ یہ خوشگلی اور

خوبیان اول سے آخر تک تمام کلام مجید میں یکساں ہیں صرف یہ مفید ہے کہ کیا یہ ~~معیار~~

یعنی باعتبار معانی بلند وہ الفاظ نفیس و مناسب اختیار کئے گئے ہیں جو خوشگلی معانی کے ساتھ

دوش بدوش جاتے ہیں۔ اور حسن معانی کو دو بالا کر دیتے ہیں۔ باقی رہا یہ امر کہ اول زمانہ کے

کلام میں رعایت سمجھ اور قافیہ کی بہ نسبت کلام مابعد کے زیادہ ہے اور سبکی وجہ خاص ہے۔

وہ یہ ہے کہ ابتدا نبوت میں مقام جناب رسول مقبول صلعم کا مکہ تھا جہاں ہر سال شہزاد عرب

آتے تھے۔ اور مقابلہ کے لئے اپنے اپنے کلام کچھ بہین لٹکاتے تھے وہ کلام اکثر اشعار ہوتے تھے

کلام ابی شعر نہیں ہے مگر اس وقت ضرورت مقابلہ کی اشعار تھے یہی پس لازم تھا کہ اس میں

رعایت قافیہ کی ہو اس واسطے کہ جہاں کلام ابی اور وجہ سے متوجہ ہے یہ امر بھی ضرور ہے

کہ بطور اعجاز مفید مقام ہو اگر ایسا ہوتا یہ خوشی کہ شعر نظم پر غائب آجائے اور یہ مفید

ظاہر ہو جائے ہوتی نہ بطور اعجاز مفید مقام ہوتا۔ جب یہ ضرورت جاتی رہی کلام میں ہے

اوس رنگ کے پیدا کر نیکی ضرورت بھی جاتی رہی۔ پس یہ فرق ایک ضرورت خاص ہے۔

یہ نہیں کہ کلام ہی میں وہ فرق ہے جو باعتبار طبیعت بشری کلام بشر میں ہوگا۔ بلکہ  
کلام مسیح و مقفی میں ہی وہی خوبی فصاحت کی ہے جو غیر مسیح و مقفی میں ہے خواہ وہ  
کلام ابتدائی زمانہ کا ہو یا بعد کا۔ قطع نظر اس کے متعلق طبیعت بشری کے یہ امر خاص قابل توجہ ہے  
کہ کلام خرم نزل حسی انحضرت صلعم ہر ایک حالت طاری ہوتی تھی وہ ایسی تھی کہ مترنین اسلام  
اور ~~اس~~ جنون (معاذ اللہ) کہتے تھے۔ پس یہ عجیب بات ہے کہ بشر کے کلام میں بے باک  
راحت و رنج فرق ہو اور جناب رسول خدا صلعم سے ہمیشہ حالت جنون میں ایک کلام فصیح صادر ہو۔  
جب وہ کلام ہمیشہ حالت جنون سے ہون کم سے کم لازم اسکا کہ ایک طرح کے ہوں۔ یا وہ کہ زانیہ ہی مسلم  
کے لوگ حضرت کو شاعر و مجنون کہتے تھے اور ساتھ ساتھ اپنے نزدیک معجزہ کو حکیم اور شکر کو شکر لکھنا  
بیجا چہوراتے تھے۔ اسکا ذکر خود کلام مجید میں ہے۔ اور یہ دلیل روشن و نون بخود کذب کی ہے۔  
واقعہ رہے کہ شاعر و مخالف نشان جناب رسول خدا تھا۔ چنانچہ اب ہی حکیم کے لئے شاعری  
مناسب حال نہیں ہوتی۔ بسنے کہ دونوں کے مقصود میں تو بن بعید حکیم کا مقصود اور مد نظر مائیت  
اشعار ہے شاعر کا مقصود مد نظر مائیت سے قطع نظر کہ بات کو اس طرح کہنا ہے کہ اپنے مائیت  
سے زیادہ خوش کن یا رنج وہ ہو جائے۔ چنانچہ خود جناب باری تم نے اس بات کو فرما دیا ہے  
یعنی مَا عَلِمْنَا لَهُ اشْعَرٌ وَحَاشَی لَہُ ط۔ ترجمہ۔ اور مجھے ان پیغمبر کو شاعری نہیں سکھائی۔  
مد نظر مائیت انکی نشان کہ ہیں ہی نہیں۔ اگر انحضرت شاعر ہوتے ممکن تھا کہ جو پیشین شاعرین نہیں ہیں  
وہ

وہ کلام مجید سے قطع نظر کریں۔ علامہ ایران یہ بھی غافل ہے (اور جو لوگ جانتے ہیں جانتے ہیں)

ہیں کہ بشر کا مسیح اور متقی کلام بیشتر سے زیادہ اچھا کلام نہیں ہوتا بلکہ اوس میں بیشتر عیوب ہوتے

ہیں جو قافیہ پورہ میں چھپائے جاتے ہیں۔ کلام محمد میں ملاحظہ فرمائے کہ ایسی قافیہ بندی کہیں

نہیں۔ اگر کلام کلام مسیح ہوتا تو اوس میں یہ مستحکم پیدا ہو جاتا کہ شاعروں کا جواب اور مثال اوس کی مقامات درج

کی کسی ہو جاتی اور یہ خوبی نہ رہتی کہ خداوند عالم میں بغیر تسبیح و تہلیل کے ایسے کلام فصیح

کہنے کی قدرت جیسا کوئی مثل نہ ہو۔ پس کلام مجید جو متقی ہے وہ بھی سہل متع ہے اور جو نہیں ہے وہ

بھی سہل متع ہے۔

۴۔ اس اعتراض پر کہ ابتدا و زمانہ نبوت کا کلام بہ نسبت مائیکہ بہتر ہے غور فرمائیے معلوم ہوتا

کہ معترضین مذاق سخن جہاں ناواقف ہیں ان کے نیچر ہے جہاں ناواقف ہیں اسلئے کہ کلام

دنیا میں یہ سلسلہ مسلم ہے کہ مشق سخن مدت کے ساتھ بہتر ہوجاتی ہے۔ چنانچہ بیشتر شاعر و شاعریں

فخر کیا ہے۔ اوستا و ذوق فرماتے ہیں۔ مئے سرستہ بہر اس فن میں ہیں پاپریلے۔

(میرا نہیں فرما تھیں) نکلے قلم سے صفحہ میں کیا کیا بلند بند۔ بہر فرما تھیں۔ گستاخ و شوق سخن تیرا گئی۔

صحیفی نے مجھ کو جان کر دیا۔ پس یہ کہنا کہ بے مشقی کے زمانہ کا کلام تو بڑا ہوا تھا اور بعد مشق

گہٹ گیا کفراہ صولاً غلط ہے۔ بلکہ اگر یہ دلیل معترضین کی مان لی جائے تو ان کے اصول پر کلام مجید کا کلام

ابھی ہونا ایک طرح سے ثابت ہو گا یعنی طبیعت بشری یہ ہے کہ کلام بعد مشق اعلیٰ درجہ کا ہو یہاں کلام مشق کی بجائے

۲۸۵

(۳) فرق کلام بشرین یہ ہوتا ہے کہ جب فارغ البال ہو کلام زیادہ تیر ہوتا ہے ظاہر کہ جب

روح خدا معلوم نہ ہو تو یہ فرق البال نہ ہے بلکہ سخت مصائب کا سامنا رہتا تھا ہر وقت جان کا خطرہ۔

اور اس پر غصے نے کی روحی تکلیف کا سامنا۔ اُس وقت مذاق معترض کے مطابق زیادہ کلام صادر

ہوئے جب مدینہ میں فارغ البالی حاصل ہوئی زور گشت گیا۔ یہ اونٹنی بات ہے۔ پس حقیقت حال

یہ کہ وہ آیات جو مکہ معظمہ میں نازل ہوئیں اور وہ آیات جو مدینہ طیبہ میں نازل ہوئیں ہر حکم کے ساتھ

کے چوتھے چوتھے جملوں میں صدائے نجات معافی و بیان اور ضائع و بدائع نکلے ہیں جنہیں سے بعض کی

تفصیل کتب محولہ بالا میں ہے۔

اگر مقصود یہ ہے کہ شوخی اول زمانہ میں زیادہ ہوتی ہے اور چنگے آخر زمانہ میں بڑھتی ہے تو یہی غلط ہے بلکہ

شوخی نام مدغم چنگی کا ہے اور شوخی سے کلام مجید باطل مبر ہے۔ حقیقت میں شوخی کلام کی خلاف حکمت ہے۔

اور فریادیں چنگے سے دلیل کی احتیاج نہیں۔

خلاصہ یہ کہ کلام صحیح اور غیر صحیح دونوں میں یہ خوبی کہ مضمون کو اس طرح ادا کیا کہ الفاظ ایسے ہیں جو بد

نہیں جاسکتے۔ اور نہ اتنی خوبیاں فصاحت و بلاغت کی ہیں کہ اون معانی کے جو الفاظ مقررین اور نہیں آتے

زیادہ جمع نہیں ہو سکتیں۔ اور نہ وہ معلوم مخفی ہو جو بدین کو کسی دوسرے کلام میں نہیں ہیں یقیناً تیسرے اور چہرے فوق کلام

اور مغرور فصاحت ہیں اور ایسے خیالات کہ کلام صحیح قرآن کا غیر صحیح سے بہتر ہے محض دوسرے کا اور غلط ہے۔

جیسا کہ یہ طے کر لیا گیا کہ کلام مجید کلام حق ہے تو یہ کہنا چاہئے کہ کلام موصوف میں ضرورت تاویل کیوں



وہ اسباب سے ظاہر ہوتی ہے کہ قرآن مجید کی یہ حالت مسلم ہے کہ وہ ایک دفعہ نازل نہیں ہوا  
ہر آیت ضرورت کے موافق وقتاً فوقتاً نازل ہوئی ہے۔ اس ضرورت کی سادہ سہ امر  
لازم ہو جاتی ہے کہ کلام الہی ہو کہ سب سے زیادہ مناسب تمام ہو۔ یہ وجہ بھی ہے کہ ہر آیت  
میں جذبہ ہو۔ اور جب کلام ہر طرح میں ہوگا بطریق اعجاز مفید رفع ضرورت ہوگا پس  
جب ضرورتیں بدل جائیگی کام موثر کے الفاظ ضرور بدلینگے۔

مثال ذیل سے وجہ اختلاف شان نزول کی بصراحت سمجھیں آ سکتی ہے۔ فرض کیجئے کہ  
ایک حالت یہ تھی کہ ایک مجمع آیا اوسنے بحث کی کہ دنیا میں جو کچھ ہوتا ہے بذریعہ اسباب  
ہوتا ہے اوسوقت ضرورت اسباب کی ہے کہ کمال قدرت کا بیان کیا جائے۔ قدرت  
لا انتہا ہے اور جب بیان بھی اوسکا زور سے کیا جائے تاکہ اوسوقت تمام نفع دے  
اور ایسا بیان کرنا آتا ہو تو بیان خود بخود ایک قسم کا ہو جائیگا۔

دوسری حالت یہ ہے کہ دوسرا مجمع آیا۔ اوسنے بحث کی کہ ہم قدرت الہی کی وجہ سے  
مجبور ہیں اوسوقت ضرورت اسباب کی ہے کہ ان کا اختیار بیان کیا جائے۔ اور  
اب بیان کیا جائے کہ اختیار کو نہایت زور سے بیان کیا جائے تاکہ اوسوقت نفع  
تمام دے اور ایسا بیان کرنا آتا ہو تو بیان خود بخود دوسری قسم کا ہو جائیگا۔

تیسری حالت یہ ہے کہ دو دنوں صورتیں موجود نہ تھیں اوسوقت مقصود ایسے الفاظ

میں بیان ہوگا جنہیں ان حالات میں کاربند ہو اور وہ طرز اور صرف بیان مراد کا ایسا بیان واضح ہوگا جس میں گنجائش دوسرے معنی کی ہو اور وہ تیسری قسم کا بیان ہوگا پہلا دو قسم کے آیات متشابہات ہونگے اور تیسری قسم کے محکمات۔ جب دونوں قسم قلت قابلیت و عدم صدق کے بنیاد پر متعین ہو جاتا ہے کہ کلام مجید میں ضرورت تاویل کی صرف اختلاف شان نزول کی وجہ سے ہے اور آیات متشابہات میں محدود ہے محکمات میں ضرورت نہیں ہے۔  
 ورنہ کوئی ذریعہ ہر آیت کا کلام موصوف میں باقی نہ رہے گا۔

ان سب کے بعد ان اصول کو نسبت تاویلات قرآن مجید کے متعلق کرنا چاہئے جو تاویل کیا ہیں۔ اور اس ذریعہ سے حالت تاویلات کی اور ان تاویلات کے ذریعہ سے حالت تاویل کی دیکھنی چاہئے۔ آیات محکمات ذریعہ شناخت مراد قابل حجت نہ کے ہیں۔ چونکہ محکمات اور متشابہات کی پہچان میں ہی عدم وقوف شان نزول سے غلطی ہوتی ہے اسلئے پہلے وقت کلام مجید کی تاویل میں بغیر علم حدیث کے یہ ہے کہ جو سب پہلا اور مقدم ذریعہ تاویل کا ہے وہ عام طور پر تاویل کرنے والے کے پاس نہیں ہوتا یعنی کلام کو اس طرف پہنچنا جو مراد قابل کی ہوتی۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تاویل قرآن مجید کی اللہ اور راسخون فی العلم جانتے ہیں۔ اللہ تو خود قابل ہے۔ جتنا سناو سے اپنی قدرت و مراد کلام معلوم ہے۔ راسخون فی العلم کو قدرت و مراد کلام کا وہ علم حاصل ہے جو اللہ تعالیٰ

بلکہ علم  
 اللہ تعالیٰ  
 کا علم

حقیقت نے عنایت فرمایا ہے اور اس لئے او کو یقیناً حکمت کا پیمانہ حاصل ہے ظاہر ہے  
 کہ جب کو خدا نے اس کام کے لئے بھیجا (یعنی کار ہدایت) اور اس کی ضرورتوں کے رفع کرنے کے  
 لئے مختلف آیات نازل کیں وہ ان ضرورتوں سے زیادہ واقف ہو سکتا ہے۔ کوئی دوسرا  
 اس قدر واقف نہیں ہو سکتا تو اس مجمع میں شریک ہو چکیگا وہ واقف ہو جو مجمع  
 میں شریک نہ تھا اور مجمع والوں کی صرف مختلف راہوں سے واقف ہے۔ چھٹیکہ اونے  
 بھی واقف نہیں اور بلا اس ذریعہ کے تاویل کرے۔

اس بیان سے ظاہر ہے کہ سب مقدمہ اسخ فی العلم (یعنی علم القرآن) جس میں سب علوم داخل  
 ہیں کلمات جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے۔ اس کے بعد اون کی جنکو جناب رسول نے  
 تعلیم علم قرآن دیا ہے۔ اب دیکھنا چاہئے کہ حدیث سے قطع نظر کرنا کس درجہ کا غلط ہے۔  
 جو لوگ جانتے ہیں کہ صرف قرآن کو مستمسک قرار دیں حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے قطع نظر کر کے  
 صحیح تاویل کر سکیں صرف اس سبب سے کہ قرآن مجید کو مستمسک قرار دیتے ہیں حدیث سے  
 قطع نظر کرتے ہیں قابلیت تاویل صحیح شکل جاتے ہیں

اب میں بیان کرتا ہوں کہ حالت ان تاویلات کی جو اسخون فی العلم معنی جناب رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمائی ہے کیا ہے۔ بیشتر وہ تقریحات ہیں جیسے نماز روزہ کے متعلق احکام۔  
 اللہ تعالیٰ نے ہر رکعات و کیفیت ذکر و قیام و قعود و صحت و شفاء و صلوٰۃ و ہنن

نماز و صحت  
 روزہ و صحت  
 قیام و صحت

۴۸۸  
میان فرمایا: اوشا فرمایا ہے کہ اِنَّ الصَّلٰوةَ کَالْحُلُمِ عَلٰی الْمُتَوَسِّلِیْنَ کِتَابًا مُّؤْتَمَرًا۔

اور فرمایا ہے وَالصَّلٰوةُ شَتَّى مِّنَ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ۔ انکی شرح انحضرت نے فرمائی

اور استدر اسکو مطابق مراد اہی کی کر دیا کہ ٹھیک وہ مرضی اہی کے (یعنی ہدایت اور اچاننا نام)

مطابق ہو گئی۔ اب جو نماز بتلائی ہے اسکو دیکھئے کہ ایسی ہے یا نہیں۔ میں اولاً بعض

امور کو جسے نماز بتی ہے بیان کرتا ہوں۔ بعد میں بعض شرائط بیان کروں گا۔ شروع نماز

نیت و حضور قلب ہے۔ جب نماز کے لئے کھڑا ہو آدمی کو سب خیالات سے جدا ہو کر پہلے

یہ خیال کرنا چاہئے کہ میں اللہ کے سامنے کھڑا ہوں اور بندگی شروع کرتا ہوں۔ اللہ کے

سامنے جب آدمی کھڑا ہو۔ اور کون آدمی جو گناہ گار ہے۔ کون آدمی جو اس کے احکام

کی نترکت اور اس کے عذاب کو جانتا ہے۔ کون آدمی جو اپنے بے حقیقتی اور اسکی

غفلت کو جانتا ہے۔ حقدار اس کے علم میں پختگی ہے اسے سیدر اسکی اسحائین زیادتی

ہوگی کہ بدن موم ہو جائے اور سمین رشتہ پیدا ہو انکو نے اسوجاری ہوں کم سے کم

وہ حالت ہو جو ایک رعیت کی تہرے بادشاہ کے سامنے ہوتی ہے۔ اس کے بعد ذکر ہے

سے پہلا ذکر اللہ اکبر کہنا ہے۔ اس کے بعد سورہ فاتحہ پڑھنا۔ یہ سورہ جہان فاتحہ کتاب

انہی ہے ساری قدرت کا خلاصہ بیان بھی ہے۔ اس حائین جب یہ ذکر کیا جائے

خیال کرنا چاہئے کہ آدمی ہر کیا حالت طاری ہو سکتی ہے لازماً وہ پہلے جھکیگا اور جب

پہلے جھکیگا

حائتمین ترقی ہوگی اگر تیرا۔ اسے رکوع و سجود ہے۔ اور سب میں وقفہ ہے کہ حالت

ظاہرہ حد مدہوشی کو نہ پہنچا دے جب بار بار ایسا کر لیا اور رات دن میں پانچ مرتبہ۔ تو

(248)

یہ حالت مکرر ہو جائیگی اور سوت آوی گناہ کریں نہ سکیگا۔

شرایع نماز ہی ایسی ہی مقرر کی ہیں۔ یعنی اول طہارت ~~مستحب~~ جسم ہے اور طہارت میں

دونوں چیزوں سے پاک کرنا مقصود ہے نجاست سے ہی اور غضب سے ہی۔ ان دونوں

کی پانچ وقت ضرورت اسباب کی طرف خواہ مخواہ کیسے کی کہ ہر وقت ظاہر رخصتی

عادت ہو۔ اور غضب کیا ہوا پانی تک بیکار ہو جائے۔ دوسری طہارت لباس مصلیٰ۔

تیسری طہارت مکان مصلیٰ ~~مستحب~~ اور عین ہی دونوں طرح کی طہارت مراد ہے۔

~~یعنی لازم کیا ہے کہ صرف اور غفرت سب کے سب پاک ہوں~~  
بس فرمائے کہ اوس نماز کا جو فحشا و منکر سے باز رکھے کوئی اور ذریعہ اس سے

بہتر ہو سکتا ہے اور بعد خیال اس بات کے کہ آوی دنیا میں ہے اور بعد خیال اسباب کے

کہ آوی عبادت کے لئے پیدا ہوا ہے اس سے بہتر اوقات و عدد رکعات و طریقہ صلوٰۃ کو دیکھا

مقرر کر سکتا ہے۔ ہرگز ~~مستحب~~ ~~مستحب~~ نہیں۔ یہاں یہ خیال نہ آتا ہے کہ کیا جرت ہے

کہ ایسے احکام کو احکام ظاہری اور قابل ترک قرار دیا ہے۔

اسطرح آئینہ تہذیب میں اہل کسا کا داخل کرنا۔ اور احکام و ضومین جو نسبت با نون

دہونے کے مشتبہ ہوتا ہے اور کسا صاف کرنا۔ تاہم جہاں وہ تصریح نہ ہو وہاں کیسے

اوسکا ہی ایسا حال ہے کہ اوس کا اوب کو مری کر کہہ کر ایک خاص فرمانبردار آدمی کا  
طریق عمل ہو سکتا ہے اور وہ ہمیشہ حکم کو صریح معنی میں لیتا ہے۔ کچھ ایسا ارشاد کر دیا ہے  
جو اوس وقت کی صورت کو رفع کروے۔ جسکی مثال وہ حدیث ہے جو آگے بیان تاثیر و علا  
میں نقل کی جائیگی۔ خلاصہ اوسکا یہ ہے کہ جب جناب رسول خدا صلعم سے حضرت شراقہ  
نے سوال کیا کہ اگر خداوند عالم نے ہر چیز کو مقرر کر دیا ہے تو ہم عمل کیوں کریں۔ جواب میں  
ارشاد ہوا کہ عمل ضرور ہے کیونکہ ہر شخص نے وہ چیز جسکے لئے وہ خلق ہوا ہے آسان کر دی  
گئی ہے اور جو عامل ہو گا وہ مطابق علم الہی کی عمل کرے گا۔ میرے نزدیک اگر تمام علماء جمع ہوں

اور آیات تقدیر و حکم عمل کی تطبیق اسطرح کہ سب آیات ظاہری معنی دین اس سے بہتر اور آسان  
تر نہیں کر سکتے آیات تقدیر کے نقل کی صورت ہمیں آیات عمل بعض میں ہے۔

تھا و آیات نبوی صلعم کے متعلق ایک نکتہ خاص قابل لحاظ و خیال ہے وہ یہ ہے کہ ذات جناب  
ایزدی بادشاہ حقیقی و دونوں جہان کی ہے اور ذات جناب نبوی خلیفہ اور نائب اوس بادشاہ

ایزدی نبوی  
بادشاہ حقیقی  
و نائب اوس بادشاہ

حقیقی کی ہے اور بادشاہ بادشاہ اور وزیر اور وزیر کا حال ہے کہ امور سلطنت سے

وزیر آگاہ ہوا کرتا ہے۔ لیکن وہ رموز دوسرے کو نہیں بتاتا۔ البتہ جو کام اون رموز کے

معلق نیا ہوتا ہے جسکے لیتا ہے اوسکو اوس قدر تبادلتا ہے جتنا اوس کام کے

بچنے کے لئے ضروری ہے۔ بالکل ہی حالت اوس و بار بار عظیم الشان مالک حقیقی کی

معلوم ہوتی ہے کہ تاویل آیات رسولین اور رسول کو بوس فاط پاک کا وزیر جانتا ہے مگر بادشاہ

کی رعایا کو اس قدر بتا دیتا ہے جو غرض کے پورا کرتے کے لئے لہر و صوری ہے ۔

وہ تاویلین یعنی باتیں بنانا جو بے ہوئے آدمیوں کا یا حاکمنوں کا شیوہ ہیں کرتا ۔

اس کی شان اس سے کہیں بلند ہے کہ ایسا کہے چنانچہ میں نے کافی کلینی میں ایک حدیث

دیکھی ہے جب انشاء یہ ہے کہ انبیاء و ائمہ علیہم السلام محکوم ہیں کہ مطابق اپنی معلومات

کی بات کریں یہ حکم ہے کہ مطابق عقول مخاطبین کی بات کریں ۔

ان تصریحات کے مقابلہ میں ہمارے زمانہ اور ویسے ہی پہلے زمانہ کے تاویلین دیکھنی چاہئیں ۔

تصریحات کا کبنا ذکر ہے ۔

میت  
نسب

پہلی مثال تاویل کی انکار وجود سمادات ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے الذی خلق سبع سموات

طباقاً ۔ جسے ہتھ بہرہ سات آسمان بنا دئے اور فرماتا ہے فخلق فی السموات

دوران فی الارض ۔ پس گہرا جانیکو وہ جو آسمانوں میں ہیں اور جو زمین میں ہیں ۔ پھر فرماتا

ثم انزلنا من السماء ماء فخرج منہ نبات کثیف ۔ اسی آسمان سے پانی نازل ہوا اور اس سے

فراوان نباتات نکلیں ۔ فقط فی الارض ۔ سموات فی الارض ۔ اسی زمین سے پانی نازل ہوا اور اس سے

ترجمہ پر آسمان کی طبع متوجہ ہوا اور وہ کھرتا اور سکوا اور زمین کو حکم دیا کہ تم دونوں آدھ خوشی

سے یا جبرے دونوں نے عرض کیا کہ ہم خوشی سے حاضر ہیں یعنی تمہیں حکم کے لئے ۔ اور کہ

جبر و تدبیر میں ہر ایک کے ساتھ آسمان بنا ہے اور ہر ایک آسمان میں انتظام تباہ ہے پس حضرات  
 تاویلین سما کے معنی صرف ملذی کے۔۔ فرماتے ہیں اور وجود سمادات سے اسلئے انکار کرتے  
 ہیں کہ اولیٰ و ذریعہ و اولیٰ و کائنات ہو چکا ہے کہ آسمان کا اوس معنی میں جسے ہم سمجھتے ہیں  
 وجود نہیں۔ اگر سما بمعنی آسمان سے لیا جائے تو کذب کلام الہی میں لازم آئیگا یعنی تاویل کی  
 بہ ضرورت ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ معنی خود آیات مذکورہ سے نہیں نکل سکتے اسلئے کہ یہ ہر ایک  
 کیا معنی ہونگے۔ اور ملذی کے ساتھ ملحق قرار دینے کا کیا ذریعہ ہوگا۔ ہر ایک میں انتظام  
 کیا معنی ہونگے۔ ان آیات سے ظاہر ہے کہ سما تقسیم ارض ہے محض ملذی مراد نہیں ہے  
 کیونکہ محض ملذی میں کوئی نہیں رہ سکتا۔ پس اس تاویل میں اصول تاویل سے یہ غفلت  
 کہ سیاق و سباق سے قطع نظر کی ہے۔ اگر سیاق و سباق ملحوظ نہ ہوں بیشتر کلام مغیر معنی  
 نہ رہیگا۔ اسلئے کہ وہی ذریعہ یقین معنی واحد کا اور صورتیں جب کسی لفظ کے چند معنی ہوں۔  
 ہر ایک سے اور چونکہ سیاق و سباق وہ معنی دیتا ہے کہ سما بمعنی آسمان کے ہے وہی مراد  
 آتی ہو سکتی ہے اور یہ تاویل خلاف مراد الہی و مطابق مراد فلاسفہ ہے۔  
 بہ امر کہ سما کا وجود نہیں ہے اسلئے غلط ہے کہ ہم ارشاد الہی کی موجب اسے مانتے  
 ہیں کہ موجود ہے خواہ وہی ہو یا اس سے ملذی جو محلو نظر نہ آتا ہو اگر انداز کے کہ مجھے دکھائی  
 نہیں دیتا اسلئے موجود نہیں تو یقیناً غلط ہوگا۔



دوسری مثال ادنیٰ کی تلوں کے انکارِ حیات ہے وہ بھی اسی لئے ہے کہ خلافتِ اولیٰ کے وجود کے قائل نہیں۔ اس لئے جہاں قرآن مجید میں صاف ذکرِ حیات کا ہے اور کونسا انسان

کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ **وَمَا خَلَقْنَا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِلَّا لِعِبَادَةٍ ۚ فَمَنْ يُشِيقْ فَإِنْ يَكْفُرْ بِمَا كَفَرَ وَلَا يَنْتَظِرُ** یعنی جتنے

جن واسن کو عبادت کے لئے پیدا کیا ہے (یعنی نافرمانی کے لئے نہیں) اور یہ فرماتا ہے کہ

خلق ناساً صلوا كما رَدَّوْهُم مِّن مَّارٍ مِّن مَّارٍ - ترجمہ اُنہی

ان کو پتھر کی طرح کھینچ کر والی منی سے پیدا کیا۔ اور جن کو آتش بلا و خان سے۔

عین مولاوی نذیر احمد صاحب نے مارج من نار کا ترجمہ الگ کی تو لکھا ہے۔ یہ غلطی ہے۔ صاحب نے

لکھا ہے من : اے نارنگی - چراغ کی کو اور بہت سی لوگوں میں

وہاں ہوتا ہے پتھر سے چراگ نکلتی ہے اور سے کوئٹہ نہیں بولتے بجلی سے جو نور پیدا ہوگا

وهي كونهن كملتا العربية ترجمه نو كما صحح هو خلاف آية وخلص الجانب من ثم من ثم السموة

نقصان کے ہو گا نا سمو۔ کا صحیحہ ٹون کی گرمی ہے یہ تو نہیں ہے بلکہ ایک حرارت جو صحت

نوں چلے میں مثل مار مضرب کے وکلاء کی دیتی ہے اور بغیر دوسرین کے جوتی ہے نہیں ہے

کہ نارسہد یا مارح من ۔ ترجمہ اسجمن کاہو جسکی تفصیل آگے بیان کی جائیگی ۔ اور یہ

بہی قصہ حضرت سلیمان بن فرما ہے۔ - قال حضرت من اخرج انا نيك به قبل ان

تَقْوَمُ مِنْ مَقَامِكَ - اس تاویل میں لغت کی ناواقفیت موجود ہے جیسا کہ

بالفحہ پوشیدین کو کہتے ہیں۔ - و جن علیہ اللیل اسی سے ہے جن یا کسر اسم ہے اور پری

کو کہتے ہیں اور لغت میں صاف متعین کیا گیا ہے کہ وہ خوف الہی ہے۔ یعنی جو انسان

ہو جس سے کفر کو کہتے ہیں جنت بہشت اور بہشتان کو کہتے ہیں عفریت دیوسفید کو کہتے ہیں۔

پس جس حضرات نے یہ تاویل کی ہے اور کو لغت عرب میں امتیاز نہ تھا یہ خبر نہ تھی کہ

عرب لفظ جن سے پری کے معنی کے سوا اور کچھ نہیں سمجھتے اس میں اس سے بھی غلط ہے

کہ جب اللہ تعالیٰ مادہ خلق کو تیار فرمائے اور فرمائے کہ آدمی میں مٹی ہوئی ہے جن میں انگ

اور یہ فرق <sup>ماہ امتیاز</sup> ~~مستطیل~~ ہے۔ - تو مٹی یہ ہیں کہ جن میں مٹی نہیں ہوتی اور تبسم

انسان ہو تبسم انسان ہوا۔ ایسے ماویلین کو تبسم و تبسم کا امتیاز نہیں۔ یہ تاویل

بھی ویسی ہی ہے جیسی پہلی مثال میں بیان کیا گیا کہ آیت سے وجود جن مرکا بہت

ہے۔ - انکار بہ شیعہ فلاسفہ ہے اور مذہبی قائل کی ہے۔ - جنات کے وجود میں

ہزاروں نفرتی شہادت موجود ہے شیعہ فلاسفہ میں سب کو ایسے ماویلین کہتے ہیں

بھی مانتے ہیں یہ عجیب بات ہے کہ چار یا زیادہ عنصر سے جو چیز بنے اوسکو اس کے

کہ ہٹنے چار یا زیادہ عنصر کی مخلوقات دیکھی ہے مخلوق جانین اور جب خود بنانے والا

کے ایک دو عناصر سے بھی بنے مخلوق پیدا کی ہے تو اسے صحیح نہ مانتے۔ کیونکہ جو

عناصر کو پیدا فرمائے اور ان میں امتزاج پیدا فرمائے اس کے لئے ایسی کوئی شرط لگانا

سوائے فضولی کے اور کچھ نہیں ہو سکتا۔

سنت، دلیل و حکم  
نبت و کلام و عرف  
فروع کے۔

تیسری مثال معجزات کے انکار میں معجزہ عرقِ فروع کا انکار اور اس کی تاویل کے طور پر  
فَاقَاتِنَ آيَةَ سَيِّئِ انْ خَرِبَ الْيَمَّانُ فَاقَاتِنَ مَا كُنْ خَرِقَ كَا الطَّوْدِ الْعَظِيمِ وَ

انْ فَنَّا لَا خَرِبَ وَانْجَحَا مُوسَى وَكَمْ مَعَهُ نَارُ يَمِينَ۔ ترجمہ میرے بھائی موسیٰ کی

(271)

طرف وحی پہنچی کہ اپنی لاشی دریا پر دے مارو۔ چنانچہ دریا بہت گلیا اور ہر ایک ٹکڑا گویا

ایک بڑا پتھر تھا اور اسی موقع کے قریب ہم دوسرے لوگوں کو بولا اٹے۔ اور اپنے بھائی

اور جو لوگ اس کے ساتھ تھے سب کو بچا لیا اس ضرورت سے کہ بانی کا اس طرح بچنا کہ دو ٹکڑے

ہو کر جدا کٹر رہے اور اتنی دیر تک کٹر ہوا معلوم ہوتا رہے کہ ایک گروہ اس شرک سے جو

دریا بہت کرونی خوشگلی میں اتر جائے اور دوسرا وہاں پہنچنے محال عادی ہے رائے

ماویلین کی یہ ہوئی ہے کہ وہ جزر و مد رہا۔ خرقِ عادت کے وجود کی شاہین بچنے بیان

کی ہیں۔ پس یہ ضرورت کوئی ضرورت نہیں۔ صرف تبعیتِ فلاسفی ہے جبکی غلطی ثابت

ہو چکی ہے علاوہ بران یہ تاویل حسن کی قابل ہے اس لئے کہ قطع نظر خلافِ خبر حالات

پیش کی اور سیاق و سباق کے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ماویل نے کسی جزر و مد سمجھا

نہیں دیکھا کیونکہ جب مد ہوتا ہے بانی بڑھتا جا رہا ہے اور جب جزر ہوتا ہے بانی گھٹتا

جلا جاتا ہے اور میں کسی صورت پہاڑ کی پیدا نہیں ہوتی۔ دو ٹکڑے ہو کر کٹر نہیں ہوتا۔

کڑی سے پیشگوئی پیش کی حالتیں باقی ہیں رہتا۔ میرے نزدیک اگر معجزہ ہو ایدینا  
ثبوت ثبوت نہیں ہو سکتا۔ بہتر ہوتا کہ جو لوگ قرآن شریف میں اپنی عقل کے خلاف  
باتیں باتیں کہتے ہیں اور ان کی عقل متفاوت یا مکمل یا مستحکم اور سکونین مان سکتی  
قرآن مجید کے تمکک سے دست بردار ہوں جیسا کہ بیان ہوا یہ معجزات کا انکار ایسی بُری چیز ہے  
کہ وہ انکار وجود خداوند عالم <sup>خبر</sup> انکار قدرت الہی ہے۔ اور انکار اون ذریعوں کا جو کمال  
اور عال حقیقت ثبوت خباب رسالت مآب صلعم کا دلاتے ہیں ضرور ان کی امتیاز میں دبی وقت ہے  
جو سچے موتی اور چوہے موتی اور اصلی پیرے اور نیاے ہونے پیرے دینے موتی ہے کھن  
اوسکے سببے اصلی نشے کا بطلان لازم نہیں آتا۔

ان دونوں حالتوں کے ملانے سے ظاہر ہے کہ دین اسلام کا کام صرف تمکک قرآن مجید  
سے نہیں چل سکتا۔ اور تری غلطی ہے جو لوگ احادیث نبوی صلعم سے قطع کرتے ہیں۔  
ان کی مثال یہ ہے کہ کتاب سے غیب نہا جاتے ہیں۔ ان کی برای یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ  
کی مراد نہیں بتلاتے اپنی مراد کو اللہ تعالیٰ کی مراد بتاتے ہیں جو بنی بنین اور دین اسلام  
اسلام نہیں رہتا وہ مسر اورین ہو جاتا ہے۔ ان کی برای یہ ہے کہ وہ اعتراض کو اٹھاتے  
ہیں تسلیم کرتے نہیں۔ وہ حمایت خورہ اسلام کی بنین کرتے اوسکی مخالفت کرتے ہیں۔  
وہ پیدہ ہرک ہیں انہوں نے صریح حکم الہی کی مخالفت پر کربانہ دی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

وَمَنْ يَطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ نَخَفْشَ اللَّهُ تَبَتُّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَايِرُونَ ۝

ترجمہ - اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کا حکم مانے اور اللہ سے ڈرے اور اللہ کی طرف سے بچتا رہے تو ایسے ہی لوگ مراد کو پہنچینگے۔ نہ برہم کہ ایسے لوگ بس بے خوفی پر تکیہ کرتے ہیں۔

(۲۶۶)

بیدار قلوب  
کرم و حکم کا ناؤ  
میں دریاؤں کی  
تاویلوں میں سفر

ممكن ہے کہ جناب ماولین ارشد فرمائیں کہ ضرورت تاویل اور رنگ تاویل ہمارا اور علماء اسلام کا کیسا ہے۔ یعنی حکم ضرورت عقل تاویل کرنا اور سخن کو مطابق عقل کر دینا یا پہنچانہ علماء اسلام ان آیات میں تاویل کرتے ہیں جسے معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ مجسم ہے جیسے یٰٰذَا آتٰنَا ذَٰلِكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْنَا لَا كَلِمَۃٌ بَيْنَ يَدَيْنَا وَرَبِّكَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ شَهِيدٌ۔ اور انکی بھی ضرورت تاویل بھی ہے کہ حکم عقل ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ مجسم نہیں ہے اور ان آیات کو تاویل کے ذریعہ عقل کے مطابق کر دیتے ہیں یا سید طرح ہماری ضرورت تاویل کی یہی ہے کہ حکم عقل ثابت ہے کہ محال کا وجود میں آنا ممکن نہیں۔ معجزات کا اعتقاد امکان محال کا اعتقاد اور خلاف عقل ہے یا اگر سے جو جہر یا عنقرنین محض عرض ہے خلق ہونے کا اعتقاد امکان محال کا اعتقاد اور خلاف عقل ہے یا اسی نے ہم معجزات اور ایسی آیات میں تاویل کر کے انکو مطابق عقل کے کر دیتے ہیں پس کوئی فرق ہماری اور انکی تاویلوں میں نہیں۔ یہ بالکل غلط ہے اور انواع واقف کی غلطیاں اس میں موجود ہیں بعض بیان کی جاتی ہیں۔

کو (۱) محال عادی اور محال عقلی میں فرق نہیں کیا جاتا۔ محال عادی باعتبار اون

جواب الی  
مطلوبہ  
مستحق

قواعد کے محال ہے جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے خلق فرمائے ہیں۔ محال عقلی  
 ایسی چیز ہے جسکو قدرت سے تعلق نہیں۔ چنانچہ بیان اوسکا ہو چکا ہے۔ محال  
 عادی جب متعلق ذات خباب ایزدی کے ہو محال نہیں ہے۔ اسلئے کہ حکم عقل ثابت  
 کہ جو اس عالم کے کارخانہ عظیم اشیان کو بنا سکتا ہے اوسمین ایسی بڑی قدرتی چیزیں  
 انتہا بنیں اور انتہا قدرت کا علم ہماری قدرت سے باہر ہے۔ پس وہ اون قواعد کا  
 جو ہمارے لئے بسبب محدود ہونے قوت کے ہیں پابند نہیں اسلام نے یہ بتلایا ہے  
 کہ حق تعالیٰ جب کسی چیز کا ارادہ فرماتا ہے وہ اوسیرقت ہو جاتی ہے۔ پس باقی کا  
 وہ کچھ سو کر کھرا ہو جانا یا جانہ کا شق ہو جانا یا ایک بکری کے کسی عضو کے گوشت سے  
 ایک بڑی جماعت کا سپر ہو جانا جب اللہ تعالیٰ مقدر کرے ناممکن نہیں۔ ضرور جب  
 ہم مقدرین ناممکن ہے۔ اور یہ محال عقلی نہیں ہے پس غلطی یہ ہے کہ ہم جب عقل  
 کی حکومت قائم کرتے ہیں عقل غلطی کرتے ہیں کہ اپنے لئے محال اور خدا کے لئے محال  
 میں امتیاز نہیں کرتے اور غلط عقل کے معانی تاویل کرتے ہیں۔

(۲) علماء اسلام کی تاویلوں میں اور آجکل کے ماولین کی تاویلوں میں یہ فرق  
 کہ اونکی تاویل میں بعض آیات کی نسبت نظریہ بعض دیگر آیات کے ہوتی ہیں یعنی مثلاً  
 میں تاویل نظریہ احکام حکمت کے کرتے ہیں۔ ماولین کی تاویل میں مثلاً آیات اور حکم

درجہ اول  
 علامہ کی تاویل میں  
 جو تاویل میں  
 ہے

دونوں کی یکساں مین اور اس کے غلط مین شواہد اسلام آیات تجسیم مین تاویلین  
اس کے کرتے مین کہ بہت سی آیات سے خداوند عالم کا جسم ہونا ثابت ہے۔ چنانچہ  
الدرتھ کے فرمانا ہے کہ مین مے رگ گردن سے زیادہ قریب ہوں۔ جو جسم ہودہ اس طرح  
قریب اور ہر شخص کے قریب ہین ہو سکتا۔ سوا اسکے جو جسم ہودہ محتاج مکان اور وزن  
کا ہوگا۔ الدرتھ کا محتاج ہونا تمام کلام مجید سے ظاہر ہے حان اسکے جنات کا لگے  
نہ پیدا ہوا کسی آیت سے ہین نکلتا۔

علی و غلہ تاویلین ہی مکت مکت

(۳) اس وجہ سے تاویل ہے اسلام اسلام باقی ہین رحتا جکا بیان ہو چکا ہے۔

سب احوال کو  
بہت تاویلین تو ہین

دوسری تقریر مین پہ بیان کیا جاتا ہے کہ اگر ہمارے نامکمل مانے جائیں تو لازم آئیگا کہ حضرت  
عیسیٰ علیہ السلام بغیر باپ کے پیدا ہوئے ہوں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مردہ کو زندہ کرتے ہوئے۔  
جب کوئی شخص بعد موت کے زندہ ہین ہو سکتا تو قیامت غلط ہو۔ جزا اور سزائے آخرت  
مہمل ہو۔ وغیرہ سب باطل ہوں ماصول دین مین توحید اور نبوت اور قیامت داخل ہین  
جو انکار توحید جمین قدرت مطلق داخل ہے انکار نبوت جمین حضرت مہی انکار نبوت باپ  
پیدا ہونا مثل ہے اور انکار قیامت جمین مردہ کو زندہ ہونا مسلم ہے لفظاً یا معنی کرے  
مسلمان ہین ہے۔ علاوہ اسکے جب وسعت دائرہ تاویل سخن کی مطابق مقصود کہ  
کمر نیا قرار پائے تو کوئی وجہ ہین کہ منکر کین مسلمان نہ مانے جائیں۔ مہدی علیہ السلام

کب جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تین خدا اس طرح ایک ہے کہ جیسے کسی شلت کے تین فصلے  
یا زاویے۔ مشرکین کہتے ہیں کہ ہم صفت میں سو کر اللہ کی جیسے پریشیرا دوسرے  
اسم سے مسمیٰ کرتے ہیں پرستش کرتے ہیں۔ پس ایسی تاویلوں کے سیر معنی ہیں کہ  
اسلام کو بی خبر نہیں ہے ہر مذہب اسلام ہے جس میں مشرکین داخل ہیں۔

مذہب  
مالک  
مذہب  
مذہب

(م) علماء کی تاویل میں اور عابدین کی تاویل میں یہ فرق ہے کہ عابدین کی تاویل  
ایسی ہوتی ہے کہ خرافت و سباق و سباق کے ہوتی ہیں۔ علماء کی تاویل میں  
ایسی نہیں ہوتی۔ مثال اس کی وہ تاویل ہیں جو مذکور ہوئیں خرافہ جن کی تاویل  
اور آیات تجسیم کی تاویل میں یہ فرق ہے کہ لفظ جن سے عرب سوا پر کچے دوسرے  
نہیں سمجھتے۔ آیات تجسیم میں جیسے یٰٰذَا فَوْقَ عِلْمِ یَا اِنِیْذُ لفظ وجہ الہی  
میں عرب لفظ الہی اور وجہ سے دونوں معنی مانتے اور موت اور منہ حقیقی اور مجاز  
وجاہت کے سمجھتے ہیں۔ یٰٰذَا فَوْقَ عِلْمِ یَا اِنِیْذُ کہ کتاب رسول مقبول صلعم  
جیسے ایک طرح دیکھتے ہیں۔ علاوہ برآن انکار تجسیم ہماری مراد ہے کہ خدا  
اب جسم نہیں رکھتا جیسے ہمارا اور مخلوق ارض کا ہے ہم یہ کہتے ہیں کہ کائنات  
معلوم نہیں۔ مگر وہی اور کائنات ہمارا ایمان ہے۔ پس ہم نہیں جانتے کہ وہ کیسا ہے  
اور عرش پرستوی نہ ہو گا اور کائنات کا ہے۔ غور فرمائیے کہ تاویلات علماء اور تاویلات ملو ہیں



باجوہی جوہر  
تجربہ  
دین مراد  
اگر کاغذ  
صورتاً

(۵) اعتقاد فلاسفہ کی مطابق ہر وقت مان لینا کہ ماہیت اشیاء وہی ہے جو فلاسفہ وقت

بیان فرما رہے ہیں عموماً غلط ہے چنانچہ بیان وجوہ ہو چکا ہے اگر کا جوہر اور قائم بالذات

ہونا مذہب فلاسفہ وقت کا ہے مگر فلاسفہ سابق کا مذہب یہی تھا کہ اگر جوہر اور عنصر ہے۔

وہ بھی دلائل بیان کرتے تھے یہ بھی دلائل بیان کرتے ہیں۔ سب تہری ویل فلاسفہ

وقت کی سبہ ہو سکتی ہے کہ عناصر ۶۷ میں جو بعد تجزیہ اشیاء مختلفہ کے ثابت ہوئے ہیں۔

اونین اگر کوئی چیز بنین ہے۔ بلکہ وہ ایک خاصہ اور عرض ہے جو تقاوم سے پیدا ہوتا ہے

اور شکل نور دکھائی دیتا ہے۔ وہ ہمیشہ قائم بالغیر ہے۔ وہ غیر حب فنا ہو جاتا ہے وہ

نور بھی فنا ہو جاتا ہے۔ یہ خیال محض خیال ہے (۱) اسلئے کہ اگر اب ہو دو حال سے

خالی بنین ہو سکتا یا اعراض بطور خاصہ لازمی عناصر برطاری ہونگے۔ یا اتفاقی۔ اتفاقی ہونا

صریحاً غلط ہے اگر اب ہو عالم میں نظام باقی نہ رہے۔ سر دی کی جگہ گرمی پیدا ہو جائے

تہری کی جگہ خشکی۔ جو کہنا پلا میں کہی وہ امرت ہو جائے کہی زہر۔ پکڑا رنگین کہی وہ

زرد ہو جائے کہی سرخ۔ انرض بنائین کچھ بنے کچھ اور۔ جب خاصہ لازمی ہونا صحیح ہے

لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ جس مادہ کا یہ خاصہ لازمی ہو کہ تقاوم سے مشتمل ہو جائے وہی تار

قائم بالذات ہے۔ <sup>تیسارے زور عرض ہو رہا ہے</sup> ~~جو~~ تار کہنا جائے نہ اوس چیز کو جو تقاوم سے پیدا ہو کر حالت اشتعال

میں آجاتی ہے (۲) تہری ویر کے لئے اگر اعتقاد فلاسفہ حال سے جدا ہو جائے تو اس بات پر

غور فرمائے کہ وہ نار جو حالت اشتعال میں ہوتی ہے اور آب او سے نار جلتے ہیں  
 ایک اگال حالت ہے کہ حسین وہ ظاہر ہوتی ہے او سے نعرے غائب کر دیتی ہے اور مرکب  
 موجود کو جبکہ اندر وہ لگی ہوتی ہے فنا کر دیتی ہے۔ اگر آفتاب میں ہی لہجہ نور انتشار  
 و حرارت کو اب پیدا کرتا ہے کہ جب آتشی شیشہ سے شعاعیں او کی مجتمع کر کے کسی جہ  
 قوی جاتی ہیں اور وہ چیز حالت اشتعال میں آجاتی ہے یا جنگلوں میں زیادتی حرارت شمس کی  
 میں خود بخود آگ اٹھتی ہے آب ہی ہو تو لازم آئیگا کہ آفتاب ہی اس سطح کے فنا  
 دہی خبر جو جیسے کوئلہ میں آگ لگ کر او سے خاکستر کر کے حالت نور کو زائل کر دیتی ہے  
 آفتاب کی نسبت یہ حالت بداحسن قابل شہم نہیں ہے، اور لازم آتا ہے کہ آفتاب میر  
 بحالت اشتعال قائم اندازت جو کچھ ارض کی نار او سکا اثر اور عرض محض ہو۔  
 پس ان دونوں صورتوں میں یعنی نار او سے مادہ کو کہیں جو قابل اشتعال ہے (بالقوہ)  
 یا اوس مادہ کو کہیں جو حالت اشتعال میں ہے (بالفعل) لازم آئیگا کہ فلاسفہ حار  
 یا دہر کا گناہ ہے یا تحقیقات ناقص ہے۔ وہ سب کچھ اس لئے کہ حالت مشتعلہ بالفعل کو نار سے  
 تحقیقات اس لئے ناقص ہے کہ یا اب تک وہ خاص چیز جو مادہ نار محض ہو اوس کو تجزیہ کر  
 عنصر خام نہیں کر سکے۔ وہ استدرزادگ ہو نا جائے کہ جدا ہو سکتا ہو۔ یا محض تجزیہ  
 کرہ ارض میں نار کا مادہ نہ پا کر یا جدا کرنے کی قابلیت نہ رکھ کر مطلقاً انکار اور کما

کر دیا ہے منصرف الہی کرہ ارض ہی بنیں ہے آفتاب اور لاکھوں کرو میں جب دو تاج تیز بنیں ہوا  
تو مطلق الگ از ہی صحیح بنیں ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے یہ بنیں فرمایا کہ ہوس مارے جو ایک منکر اور بنیں

خباثت پیدا کئے ہیں ۳۔ یہ دو کینا چاہے کہ خداوند علم نے خباثت کا پیدا ہونا کس چیز سے

فرمایا ہے۔ ارشاد ہوا ہے کہ مار سے پیدا فرمایا ہے۔ مگر سورہ حجر میں صاف بتا دیا ہے کہ کس مار سے

(275)

پیدا فرمایا وہ مار سموم ہے چنانچہ وہ آیت یہ ہے۔ وَاللّٰہُ خَالِقُ الْاَنْفُسِ مِنْ صُلْبٍ مُّثَلٍ

مَثَلٍ وَابٍ حَلْفَہُ مِنْ نَّحْلِ الْمُمُومِ۔ ترجمہ اور ہم نے ہی کالے اور سرے

ہونے مار سے جو سو کہ کر کس کہیں بولے لگتا ہے اوم کو پیدا کیا اور ہم خباثت کو اوم سے

پہلے ٹون کی گرمی سے پیدا کر چکے تھے۔

میرا خیال یہ ہے اور اگر تفسیر بالرائے کر دینا جائز ہوتا میں بالادعان کہہ دیتا کہ مار سموم تھو

آکسیجن کا ہے۔ چونکہ یہ لفظ او سو ف ت جب کلام مجید نازل ہوا بنا نہ تھا اور عرب میں نہ تھا پس

اس سے بہتر کوئی لفظ آکسیجن کے مقابلہ میں ہو سکتا تھا جس سے عنصر خباثت کے خلق کا تفسیر

کیا جاتا۔ پس اگر یہ معنی مان لے جائیں کوئی نزاع باقی نہیں رہتی اور سارے وجوہ الگاز

وجود خباثت کے باطل ہو جاتے ہیں۔ اگر یہ معنی نہ مانے جائیں تو یہ کہنا بدست ہو گا کہ خباثت

کے خلق کا عنصر مار سموم ہے۔ نہ مار شعلہ۔ اور یہ معنی ہونگے کہ وہ چیز جسے مٹی کہتے ہیں

(اس سے قطع نظر کریجے کہ اوس کے اجزاء کا تفریق کرنے کے بعد اوس کے منفر کئے ہیں۔)

عنصر خلق آدم کا ہے۔ اور وہ خبات کا عنصر خلق نہیں ہے۔ اور یہ معنی ہونگے کہ نادر سومین جو نار ہے یعنی وہ جو حالت اشتغال میں نہیں اور وہ ایک مادہ ہے جو اشتغال یا خبات سے خواہے اشتغال کی ضرورت ہو یا نہ ہو عنصر خلق خبات کا ہے۔ علاوہ اسکے ہمارا اعتقاد غلاستہ کے چھٹنے سے نہیں ہے کہ خبات الگ سے پیدا ہوئے نیباب باری تھے خبات نہ کے ارشاد سے ہے عنصر خلق اور نہ ہونے کی حین بحث نہیں ہے نہ اسکی خداوند عالم نے بحث فرمائی ہے کہ نار عنصر اور جو ہے یا عرض۔ نہ یہ فرمایا ہے کہ وہ ارضیات کا عنصر ہے۔ اگر یہ مان لیا جاتا کہ اللہ تعالیٰ خبات نہ ہی فرمایا ہے کہ عناصر سے مخلوق پیدا ہوئی ہے تب یہ کہنا کہ نار عنصر نہیں ہے نہ کہ وہ ارض میں نہ کہ آفتاب میں) اور اس سے مخلوق پیدا نہیں ہوتی جائز ہوتا۔ اب ہرگز جائز نہیں ہے اس سے یہی قطع نظر نسبت روح کے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ وہ حکم ہے۔ اور فرمایا ہے کہ اللہ جب کسی چیز کی نسبت ارادہ کرتا ہے کہ ہو جائے پس حکم دیتا ہے کہ ہو جائے۔ اور وہ ہو جاتی ہے پس صاف معنی یہ ہیں کہ جس چیز کو حکم قیام ہو جو خواہ قائم بالذات ہو یا قائم بالغیر وہی قائم اور باقی رہیگا اور وہی خلق ہے چنانچہ خود مادہ ہی حکم ہے اور اعراض ہی حکم ہیں ورنہ مادہ کا قدیم ہونا لازم آئیگا پس حقیقت میں جوہر اور اعراض کی بحث کو اللہ تعالیٰ جہانہ کی قدرت خلق کیہ تھا اور تعلق نہیں نہ معجزات سے اور اسلئے ضرورت تاویل معجزات اور خبات کی عموماً غلط تفسیر جو جب میں اسبابت پر غور کرتا ہوں کہ انکار قائم بالذات ہونے کا حقیقت میں

میں انکار ہے تو یہ آیت یاد آتی ہے۔ حذو النثر البی کنتم بھا تکذبتوں۔ یہی مختار (دفع) ہے جسے تم جھٹلایا کرتے تھے۔

نور محمد احمد  
کار فرما کہ جوئی  
نہ سہی اسے فرمایا

اب میں ترکِ تمککِ احادیث کی ایک اور بُرائی بیان کرتا ہوں کہ احادیثِ نبویٰ میں ہر چیز کی تعلیم موجود ہے چوتھی سے چوتھی بات اور تہری سے تہری بات کی۔ چوتھی تہریہ دینے تہری تہریہ

(276)

پیدا ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ اسکا بیان اس کتاب میں تفصیل سے ہو چکا ہے۔ مناسب ہے کہ یہاں ایک نئی مثال بیان کیجائے جو ممکن ہے کہ فرضی نہ ہو حقیقی ہو اور وہ یہ ہے۔ جب بچے چوری سیکھتے ہیں پہلے اپنے ماں باپ کی چیز چوراتے ہیں جس میں استفادہ کا انوکھا ایک ہی تھا، پھر دوسروں کی بہت ہی چوتھی چیز۔ اور ابتدائی درگزر کے سبب آخر کو بعض نامی چور ہو کر تمام عمر جیل خانہ میں رہتے ہیں چنانچہ وہ مقدمہ اسکی مثال ہے جو ایک انگریزی کتاب میں دیکھتا۔

## حکایت

زلفیہ سے از غریب میں تھی۔  
سرخ مس حاکم

پہلے زمانہ میں سزا چوری کی قتل تھی۔ ایک شخص چورنی کا ملزم ثابت ہوا اور اسکی نسبت حکم قصاص دیا گیا۔ پہانسی سے پہلے اس سے پوچھا گیا کہ ادکے ولین کیا آرنو ہے اپنے جواب دیا کہ اپنی ماں سے ملاقات کرنا چاہتا ہوں۔ چنانچہ اس سے ملاقات کرا لی گئی جب ان میٹھون کا سامنا ہوا تو بیٹے نے ماں سے خواہش کی کہ مجھے اپنی زبان کا بوسہ دید مجھے۔ ماں کیچہ نہ سمجھی اور اپنی زبان نکال دی۔ صاحبزادہ نے ماں کی زبان منہ میں لیکر اس نذر سے

کاشی کہ کتر گئی۔ مان چٹانے لگی غل ہو گیا۔ لوگ دوڑے اور جب دیکھا کہ عورت کے منہ سے  
خون جاری ہے زبان کٹ گئی ہے قیدی کو لا مت کی۔ تب اس نے جواب دیا کہ میری  
بہ نوبت ابن دلد ماحدہ کی برویت پہنچی ہے۔ جب میں پتہ سا تھا پہلی دفعہ مجھے ایک  
انٹرا چورایا اور امان جان کو لا کر دیا انہوں نے او سے اوبالا آؤ ما خود کہا یا نصف باقی مجھے  
دیا بیٹے اپنا حصہ کہا لیا۔ اسی دن سے مجھے چوری سے رغبت شروع ہوئی اور آخر کار  
عادت ہو گئی اگر یہ مان مجھے روک دیتی اور سزا دیدیتی میں اس حال کو نہ پہنچتا نصف  
یہی تھا کہ حصہ سزا سے پی وہ محروم نہ رہے۔

لکھن جو آدمی کو اصلی درجہ کا تباہ لازم ہے کہ ہر چوٹی اور بری بات کی شرح کرے اور  
ہر چوٹی اور بری بات کے لئے احکام نافذ کرے اور چوٹی براہیوں سے اسی طرح مست کر  
لیجے بری براہیوں سے۔ کیونکہ منافع کا یہ کی طرف منجر ہوتے ہیں۔ ایک دفعہ انکھ اوتھا کہ  
دیکھ لینا بہت ہے چوٹی چیز ہے مگر نتائج بزرگ ہو کے محتاج بیان نہیں ہیں۔ اس اصول کے  
مطابق غور کرنا چاہئے کہ جو لوگ احادیث کو ترک کرتے ہیں وہ چوٹی تدبیریں جنکے  
میزبزی تدبیر پوری نہیں ہوتیں چوڑے ہیں۔ اور حقیقت میں اون عمدہ علاج پر  
پہنچنے سے باز رہتے ہیں جہاں پہنچنا مقصود الہی تھا۔

تاہم یہی نہیں ہے کہ احادیث سے قطع نظر کجاتی میں دیکھا ہے کہ اذکی نسبت تمیز  
ہوئے۔

نامے کہ انہیں چوٹی چوٹی باتیں ہیں اور وہ بے حقیقت ہونے کی وجہ سے قابض ہوتے ہیں۔  
 ۱۔ مجھ کو تعجب تو ہے کہ شیخ کی کتابوں میں یہاں تک بیان کیا گیا ہے کہ <sup>مختلفہ</sup> ہر ایک ہر ایک  
 توں میں کجائے اندر کی طرف ہی کرتی جاوے گی اس ہر بے حقیقت ہونے کا کوئی الزام نہیں لگنا اور  
 ان ترک میں سمجھتا۔ احادیث کے تزیینات کو چوٹی باتیں کہہ کر باعث ترک جانتے ہیں۔ <sup>(۲۶۶)</sup> سو اگ  
 یہ تہانا آخر کار فتوے کے لئے نفع عظیم کا ذریعہ ہوتا ہے ایسے ہی احادیث میں تزیینات کی تعلیم باعث تنظیم  
 اس کے چوٹی باتوں میں سے مثلاً ایک بات بیان کی جائے۔ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث  
 میں ہر شبہ کی ممانعت فرمائی ہے۔ اس پر بحث کی جائے۔

بہاؤ کی تعلیم کی وجہ سے یہ حدیث یا غلط یا قابل تاویل یا ناقابل عمل سمجھی جاتی ہے۔ اسکے  
 اہل میں <sup>۲</sup> شیخ کے بعض معمرات قابل توجہ ہیں جو شخص اپنے آپ کو سوسائٹی میں داخل ہونے  
 لائق بنانا چاہے اس پر لازم ہے کہ کام اور اس کا ایک خاص طرح کی حالت میں ہو۔ جن خاص  
 کے ہوں۔ رومال خاص طرح کا ہو۔ خاص طرح سے رکھا ہوا ہو۔ خاص طرح کے بال ہوں۔  
 پہن خاص قسم کی ہوں۔ ڈاڑھی خاص طور کی ہو یا اوسیدہ کی منڈی ہوئی ہو۔ <sup>۲</sup> عمامہ و کنگھی  
 ملے ہوئے کپڑے ہوں۔ ان قبیلہ کی نہایت خوشی سے باندی کجائی ہے مگر انتخاب معلم نے  
 یہ کی ممانعت فرمائی ہے اوسے غلط جانتے ہیں حالانکہ نفع کا وجود اوس میں ظاہر ہے۔ جہانگیر  
 معلوم ہے وہ یہ ہے کہ مقدر حکام وقت میں بیشتر نذرستانوں کو جو انگریزی میں

etiquette

۲  
شیخ

چہ میں ہر دیشہ سمجھتے ہیں۔ بعض ایسی مثالیں دیتے دیکھی ہیں کہ انگریزی کا ایک لغت نویس  
 جانے لگو کہ کوٹ پتلون سے ایسے درست ہیں کہ معلوم ہوتا ہے اسی لندن سے چلے آتے  
 ہیں۔ اگر اہل ہندو وضع میں تغیر پیدا کرتے ہیں تو خیال یہ ہے کہ اس حالت کی نسبت وہ عیاری  
 میل جول پیدا کرنے کا ذریعہ ہوتا۔ یا بے وقتی ہوتی ہو حال اس حدیث کا غلط جاننا نہایت  
 ہی غلط اس لئے ہے کہ زمانہ خباب نبوی زمانہ ٹرینوں کا اور ابتداء اسلام کا تھا۔ ایسے زمانہ  
 میں لباس کی عیاری اور وضع اسلام کا جدا کرنا ضروری تھے۔ چنانچہ اب بھی وریوں کی  
 تاکید ہے۔ اور وضع ادعائی اختیار کرنا جرم ہے۔

منسکیر احادیث  
 کے اوصاف میں  
 بتلوا کہ وہاں

یہی نہیں ہے کہ پابندی احادیث سے اعراض کیا جاتا ہے بلکہ لوگ نہایت پیروی ہے۔  
 بعض حضرات متبعین سنت کا استخفاف <sup>بنا</sup> کرتے ہیں جو لوگ پابند احادیث  
 ہیں ملاوہ نام میں مبتلا اور ان کے <sup>جانتے</sup> ~~جانتے~~ میں چنانچہ بعض چیزوں کا نام مذہبی اور نام نہان لیا ہے  
 جو لوگ اب ارشاد فرماتے ہیں غالباً ان کی فرض ہے تاریخوں میں سحر و جسد اعتقاد  
 ۔ تعویذوں کے اعتقاد۔ وعا کے اعتقاد اور اسطرح کے اور اعتقادات سے ہے غور کرنے

سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ امور نتیجہ ایک خاص امر کا ہیں یعنی اللہ سے ڈرنے کا۔ یہ خیال  
 کہ اللہ تعالیٰ موجود اور حاضر و ناظر ہے اس کا سبب ہوتا ہے کہ آدمی جیسا او سوخت کہ گواہ موجود  
 ہوں اور کتاب سماوی سے باز رہے او سوخت ہی باز رہے جب گواہ موجود نہ ہوں۔  
 بلکہ



ایک بڑی خوبی ہے لیکن انسان جب خائف ہو تو ہے اور خوف بڑھ جاتا تو فرماؤ کسی بدشا

دقی ہے کہ وہ ہر جزیرین احتیاط کرتا ہے جیسے ہم لوگ نوکری کی حالت میں کرتے ہیں یعنی نکلی

• حالت ہوتی ہے جو انسان کی دُوبنے میں - دُوبنے والے بچے کی کوشش میں تنکے

رُسنے لگتے نہیں یہیہ زیادتی ہے۔ تاہم اس امر عظیم الشان یعنی خوف الہی کے بعد حییٰ علیہ السلام

ہن وہ قابل بُرا کنے کی نہیں ہیں۔ نہ اس سبب مذہب قابل استغفار ہے۔ انسانوں

بتلا نا جائے کہ بعض چیزیں جو حالت خوف میں اوسط پر بجاتی ہیں حکومت شہری

کہتے ہیں تو قہات محض اور غلطی میں واصل میں بعض ایسے نہیں ہیں متباہج

و حاتم مذکور ہو اور نہیں ہی بعض ایسے ہیں کہ قابل اعتراض نہیں کہ ~~یہ~~ تاریخ کا حصہ دوسرا عقائد کی نسبت بیان کرتا ہے۔

یہ نوجوانوں کی سعادۂ و خوشی کا بڑا عمل ہے۔ ہر ملت اور قوم میں اس کا وجود پایا جاتا ہے۔

مذہب کسی دن کوئی واقعہ عظیم پیش آتا ہے لوگوں کو وہ دن یاد رہتا ہے۔ شاہجہاں کوئی

شاہ تخت پر بیٹھے اوسکا روز تخت نشینی اور جشن ہو جاتا ہے۔ جب پیدا ہو وہ دن روز

میل ہو جاتا ہے۔ جب کوئی نثر آدمی مر جاتا ہے تو وہ دن ہمیشہ یاد رکھتا ہے۔ مجھے

تہ عیسیٰ کا نور غیبت - اور ۳۲ وسمیر کا یاد رہنا - یا خباب سید الشہداء کا نور شہادت

۱۰۔ محرم کا بدو رخصتا۔ یا تہمتین ایک دن کا خاکی رخصتا اس بنا پر کہ اللہ تعالیٰ نے

دن میں زمین و آسمان بنائے اور ساتواں دن خالی تھا۔ جب کوئی اتوار کو بھی ہفتہ

کوئی جمود نہ ہے۔ پس ہفتہ یا بیس یا سال میں بسنے کی بجائے ہر روز بسنا چاہیے۔

یہ سخت خیال کرتے ہیں۔ جب وہ دنیا پر آنے یا دیکھنے والے کو کو خواہ مخواہ اور

دونوں سے خود بخود منبر جانتے ہیں۔ پس اگر مسلمان بھی بعض ایام و تواریخ کو ممتاز جانیں

کیا برا ہے۔ اگر کچھ بڑھکر ان کو جھٹکنا چاہیں۔ خیال کریں کوئی بڑا الزام اور سبب نہیں اگر زیادہ تفتیش

کی جائیگی اور وجہ بھی موجود ملے گی جو الزام سے پاک کر دینا علاوہ بران بہ امر خاص طور سے غور

کی قابل ہے کہ ایسے واقعات کو نامنا اون واقعات کا استخفاف اور توہین ہو سکتا ہے۔ اور وہ

استخفاف و توہین بدترین اشیاء میں سے ہے۔ وہ حضرات جو ایسی چیزوں کو اونا نام

مطلق کہہ کر استخفاف کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک جو ایسا اعتقاد محکم رکھے کو کسی

مذہب کا سہرا ہے اور کو چاہے کہ وہ صاف کہیں کہ ہم خدا کو نہیں مانتے جیسا ہی۔ خدو۔

مسلمان بیکراں کنارا واپس نہ ہو سکتا۔

اب باقی رہا یہ امر کہ احادیث میں تنقید کی وقت ہے۔ ضرور وقت موجود نظر آوی

حضور مشکل کام کرتا ہے اور سید قراد کا مرتبہ زیادہ ہوتا ہے۔ جیسے لڑائی میں۔ بس میں

پوچھا ہوں کہ آپ تھوڑی دیر کے لئے انصاف کو کام فرما کر تھلائے کہ آپ نے اتنی سخت احادیث

کی تنقید میں اوشٹائی ہے، حضور طلب دنیا میں۔ جتنی محنت اون علوم کے ترے میں مجھے

آوی بی آئے ہوتا ہے۔ اوشٹائی جاتی ہے (بہانگ کہ بعض محنت سے دست بردار ہو گئے ہیں)

انہی

احادیث میں سفیدی  
وقت بیکراں ہو سکتا

امتی تقید حدیث میں اوشائے - اگر اوشائے غالباً یہ نفرت ہے -

اسباب غلطیوں بیان کر دینے کے بعد اب حقیقت غلطیوں کی پہلی اور دوسری وجوہ کی  
تین چیزیں ہیں۔ اس ارشاد کی کہ مذہبی خود پسندی کے نشہ میں شرارتیں اور تمام کام پر

نظر کرنے سے یہ معنی ظاہر ہیں کہ خود پسندی مذہب کی بری چیز ہے اس لئے کہ مذہب خود نہیں

کہ ایک ہی حق ہو۔ یہ صحیح غلط ہے۔ اس لئے کہ اگر مذہب خدا پرستی کا مذہب ہے وہ دودھین

ہو سکتے ایک ہی ہو سکتا ہے۔ ایک کے سوا حق قرار ہونگے وہ سب غلط ہونگے۔ اور پسندام

حق کی حق جاننے کے لئے لازم ہوگی۔ جتنا اس پسند کے نشہ میں شرارتیں کی گئی ہوگی

وہ پسندام حق نہ ہوگی۔ تکرار اور خود پسندی منع ہے۔ امر حق کا حق جاننا واجب ہے اس کا

صلوات فی الدین نام ہے۔ جب مذہبی خود پسندی ہوگی آدمی اس سب پر قائم ہوگا۔ اور وہ

حالت ہوگی جس کو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: *لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ* ولا ائی حق نہ

ترجمہ کفر اور ایمان کے بیچ میں پڑے جہول <sup>میں</sup> نہ ان کی طرف اور خدا کی طرف سطرہ خدا ہی کا

نہ وصال صغیر اور ہر کے ہوئے نہ <sup>میں</sup> ~~تکبر~~ کے ہوئے۔

اس کتاب کا موضوع کسی خاص مذہب کا بتلانا نہیں ہے البتہ عام مذہب اسلام کی تائید مقصود ہے۔

اس لئے جہان تک اس مقصود کو تعلق ہے مذہب کا ایک ہونا بیان کیا جاتا ہے۔ اول غیاب ہی نہ

کی نسبت یہ متعین کرنا چاہئے کہ یہ یسین۔ اگر ہے کیسے یا ایک زبانوں۔ وجود خداوند عظم

علیٰ اولیٰ کا ایک  
دوسرا ایک کا ایک  
ایک ہی ہے

اوسکی مصنوعات سے اور اوسکی کمال حکمت سے ظاہر ہے۔ ان مضبوط ترین اصول ایک دوسرے

موجود ہے یعنی سب ایک طرح سے پیدا ہوئے ہیں ایک نظام ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

مَنْ يَخْرُجْ مِنَ اللَّهِ يَخْرُجْ لِيَا - یعنی اور تم اللہ کے دستور میں کہی تہذیبی نہ پاؤ گے۔

اور صنعت زور سے بتا رہی ہیں کہ حلق ہے اور خالق ایک ہے۔ خدا کا دوسرا محتاج دلیل ہے۔

جتنے دلائل خدا کے دوسرے ہونے کے ہیں وہ خدا کے وجود کے دلائل نہیں ہیں۔ دیکھ لیجئے اللہ کا

ان سب باتوں کو بہت ہی تہور سے لفظوں میں بطریق اعجاز بیان فرماتا ہے۔ لَوْ كَانَ فِيهِ الْخَلْقُ

الْغَفْلَةُ لَفَرَّتْ - ترجمہ۔ اگر زمین و آسمان میں خدا کے سوا اور معبود ہوتے تو ہر باوجود ہوتے۔

یعنی اگر وہ اللہ ہوتے تو معاملہ بگڑ جاتا۔ مختصر بیان اسکا یہ ہے کہ دو برابر کی چیز زمین اطاعت

نہیں ہوتی۔ نہ دو برابر کے بادشاہ یا فرعون میں۔ اب جو پارلیمنٹ سے کام چل رہا ہے

وہ دھوکا دیتا ہے۔ یاد رکھنا چاہئے کہ کابینہ کے دوٹ یعنی رائے ختم ایک شخص کے ہاتھ

میں ہوتی ہے جب سب اطاعت کرتے ہیں۔ خواہ وہ بادشاہ ہو یا پریسڈنٹ۔ دو بادشاہ

یا دو پریسڈنٹ کین نہیں ہیں۔ شوریٰ بھی کبھی رائے کا صحیح ہے۔ خدا کو عزت شوریٰ

کی نہیں۔ اسلئے کہ انسان ضعیف پیدا ہوا ہے۔ حلق *nan to err* انسان ضعیف۔ یا میں توار

۴۰

جب زمین ہو گیا کہ خدا ایک ہے تو اس کے بعد متعین کرنا چاہئے کہ طریقہ خدا شناسی اور طریقہ

نہیگی یا مذہب ایک ہو سکتا ہے یا دو۔ ظاہر ہے احکام نہیگی ایک ہی ہو سکتے ہیں جیسے ایک سلطنت

ایک قانون



ہی اگر نہ نقطہ مقصود تک پہنچ جائے جیسے کسی شہر کے دور راستے۔ اور آدمی دونوں رخوں  
 شہر میں پہنچ جائے۔ براہین سے حقیقت میں غلط ہے۔ اسلئے کہ اس اسخان میں  
 اس بات سے غفلت کی گئی ہے کہ نقطہ مفروضہ یعنی خدا ہر مذہب کا جدا ہے۔ علاوہ اسکے  
 جو شخص چند مذہب میں سے تحقیق مذہب حق کرے اس کے نقطہ صحیح معلوم ہونے نہ اس میں  
 پتہ دور استوار ہے ایک شہر میں پہنچنا اسلئے ممکن ہوتا ہے کہ شہر معلوم ہوتا ہے یہاں جب خدا  
 دکھائی دینا ضروریہ پہنچنے کا یہ مثال ہونے ہوئی یعنی شہر دیکھا ہونے کا پتہ ہر جا رہے ہیں  
 جب ایک دفعہ پتہ گم ہوا اگلے پتے جو شہر میں پہنچاتے ہیں مل سکتے۔ یہ امر کہ ہر مذہب کا خدا  
 واحد ہونے ہے یعنی نقطہ مفروضہ متحد ہونے۔ اس بات سے ظاہر ہے کہ بعض لوگ تین خدا کو ایک  
 جانتے ہیں بعض لوگ اوتار و کوی خدا جانتے ہیں۔ اور خدا کو وہی خدا جانتے ہیں جو  
 نبیوں میں سے ہو کر دکھائی دے۔ بعض اس کے قدیم ہونے کے ساتھ مادہ کو ہی قدیم نشہ جانتے  
 بعض ان کو خدا جانتے ہیں۔ یہاں تک کہ بعض پانچ پیر کو خدا جانتے ہیں حکومت یہی معلوم ہونے کہ وہ  
 کون ہیں۔ براہین یہ ہے کہ ذات باری تعالیٰ کی شناخت ناممکن ہے یعنی کہ ذات صفات  
 جناب از روی کی شناخت ہو سکتی ہے جو داخل ذات ہیں۔ صفات ثبوتیہ و سلبیہ دونوں قسم  
 کی ہیں پس شناخت صفات ہو سکتی ہے۔ جب صفات میں اختلاف ہو ذات میں اختلاف  
 قدم ہوگا اور جب صفت بدل جائیگی نقطہ مفروضہ بدل جائیگا حقیقت میں یہ کس کس مذہب کا  
 خدا ہے

(۱۲)

خدا ایک نہایت مغفوب اور وہی شخص یہ ثابت کر سکتا ہے جسے کسی غور کیا سو کہ ہمارا ایک

جب معین ہو گیا کہ احکام نبی کی ایک ہو سکتے ہیں تب یہ امر غور کرنا چاہئے کہ سب چوتھا دستور

احکام نبی کے کون تباہ سکتا ہے ظاہر ہے کہ وہی تباہ سکتا ہے جسکو اللہ تعالیٰ شناخت کامل ہو چکی

ہو وہ کون ہو سکتا ہے جواب اسکا اے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ وہ نبی ہو سکتا ہے۔ جناب محمد

مہدی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اس طرح صاف ظاہر ہے کہ قرآن اونہوں نے اپنا معجزہ مستمرہ چھوڑا ہے کہ

وہ کامل ثبوت اور حقیقت کا ہے اور ساتھ ہی وہ اسباب کا بھی ثبوت ہے کہ وہی نبی افراد

تھے ورنہ معجزہ مستمرہ کسی اور کو نہیں ملتا۔ یہ وہی نبی تھے جسکی خبر میری نے دی ہے اور یہ

بھی ثبوت قطعی حضرت کی حقیقت کا ہے۔ بس اے علاوہ جو اور راہ پیدا کرتے ہیں وہ اس ارتداد

اندرو داخل ہیں۔ ان کے لئے: يَا لَللّٰهِ رَبِّهِمْ اَيُّونَ النَّبِيِّينَ

وَرَسُولِهِمْ اَيُّونَ النَّبِيِّينَ اَيُّونَ النَّبِيِّينَ اَيُّونَ النَّبِيِّينَ اَيُّونَ النَّبِيِّينَ

سُبْحَانَكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اَعْتَدْنَا لِلْمُذْنِبِينَ عَذَابًا مُّبِينًا وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ

وَرَسُولِهِ دُخِلُوا فِي الْفِتَنِ اَوَّلُ الْفِتَنِ اَوَّلُ الْفِتَنِ اَوَّلُ الْفِتَنِ اَوَّلُ الْفِتَنِ اَوَّلُ الْفِتَنِ

تشریح ہے۔ جو لوگ اللہ اور اس کے رسولوں سے برگشتہ ہیں۔ اور اللہ اور اس کے رسولوں

جدا ہی ڈالنی جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم بعض نبیوں کو مانتے ہیں اور بعض نبیوں کو

نہیں مانتے اور جاتے ہیں کہ نبیوں میں منابر قرار دیکھو اور ایمان کے چھپ چھپ

۲۹۳

کوئی دوسرا سنت اختیار کریں تو اب لوگ یقیناً کافر بنیں۔ اور کافر دکنے سے دولت کا

غدا تیار کر رہا ہے۔ اور جو لوگ اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان لائے اور ان میں سے ایک کو دوسرے

سے جدا نہ سمجھا تو ایسے ہی لوگ ہیں جنکو اللہ آخرت میں ان کے اجر عطا فرمائے گا اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

اس بیان کے بعد یہ بتانا باقی نہیں رہا کہ اہل بیت پر اہل مذاہب مدعی ہیں کہ ہم خدا کے واحد

کی پرستش کرتے ہیں۔ حقیقت میں وہ خدا کے واحد کی پرستش نہیں کرتے بلکہ ~~دوسرے~~ <sup>دوسروں کا</sup> پرستش کرتے ہیں۔

دوسروں کا پرستش ایک خیال ہے۔ چنانچہ جو جواب اللہ تعالیٰ نے سوالات شیطان کا دیا ہے

اوس میں شیطان کو باوجود عبادت فرمایا ہے کہ وہ تصدیقِ اُلوہیت میں صاوق نہ تھا بل اور نہ

کیا ٹکانا ہے۔ نہ اوتار و انبیاء میں فرق بتانے کی ضرورت ہے کیونکہ انبیاء صاف نطق میں

اقرار عبودیت کرتے ہیں اوتار اسکے خلاف ہیں۔

دوسری غلطی یعنی احکام شرعی کو قابل ترک جاننا اور اسباب کا دخل۔

اس میں فقط بیان وجہ کافی ہوگا <sup>۱۲</sup> (تخت) سید کی مرورت نہیں۔ صرف یہ کہنا کافی ہے کہ جن

اہل تصوف نے طریقہ طریقت اور طریقہ شریعت کو جدا کیا ہے انہوں نے یہ غلطی کی ہے کہ <sup>۱۳</sup> ~~ہم~~ <sup>ہم</sup>

ہم کو جدا کیا کہ جو خدا کی پناہ مستلزم اس کے احکام <sup>پر عمل کرنے</sup> کا ہے اس سے ~~مستلزم~~ <sup>مستلزم</sup> ~~مستلزم~~ <sup>مستلزم</sup>

بہ تاویل کہ احکام شریعت احکام ظاہری و قابل ترک ہیں اوس قسم کی ہے

کہ ہم کہیں کہ کوہ آپ نہ کریں اور کہیں کہ میں یہی سمجھتا ہوں۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آخر یہ

دوسری غلطی کا  
انبات در بیان  
نفس و سرور

بہ غلطی ہے کہ  
ظاہر ہے کہ



طریقہ طریقت کو قابل عمل اور طریقہ شریعت کو قابل ترک کس آیت سے سمجھاتا۔ اسکا

جواب کچھ نہیں۔ اور کسی آیت وحدیث سے نہیں ملتا۔ بُرائی اس اعتقاد کی اسباب پر غور

کرنے سے صاف ظاہر ہے کہ طریقہ طریقت اور طریقہ شریعت میں اگر فرق ہو تو لازم ایسا کہ طریقہ

طریقت محض خدا شناسی ہو۔ اور طریقہ شریعت محض عمل۔ محض ایمان باہمیل جب ترک

(282)

عمل گناہ نہ جانا جائے باعث نجات نہیں۔ اسی طرح محض عمل جب عمل بغیر خدا شناسی کے

ہو باعث نجات نہیں۔ نجات میں خدا شناسی اور عمل دونوں مشروط ہیں ان ترک عمل

ابھور گناہ دوسری چیز ہے جسے بیان داخل فہم مرام نہ کرنا چاہئے (طریقہ طریقت اور شریعت

باعث نجات ہو سکتا ہے جب اللہ تعالیٰ کو بعد خلق عالم اوس کے عرض نہ رہی۔ اور یہ خیال

دوسری صورت اوس خیال کی ہے کہ اللہ نے دنیا کو بنایا اور اوس کے تعلق ہو گیا اب جو کچھ ہو رہا ہے

بذریعہ اسباب ہو رہا ہے۔ جب صحیح یہ بات ہو کہ خدا شناسی میں عمل ساتھ ہے اور عمل میں

خدا شناسی ساتھ ہے وہی تصوف صحیح ہے اور وہی شریعت صحیح ہے اور دونوں ایک

چیز ہیں۔ غلط متصوفین نے آرام طلبی کے ذریعہ سے اس خیال کو پیدا کر کے خدائی ڈھونڈی ہے

اور حقیقت میں اپنے اولیاء اللہ کے طریقہ پر چلنے سے ہلکودہ اس طریقہ کا موجد رہتے

ہیں روگردانی کی ہے۔ یعنی خباب امیر علیہ السلام۔ کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ خباب علیہ السلام

طریقہ شریعت پر نچلتے تھے۔ یہاں تک کہ شاہ عبدالقادر صاحب میاں۔ اور سید حسن علی صاحب





خیاں کہتے ہیں رحمۃ مرحمتہ و رحمۃ یعنی بنے رحم کا عبور و رحمت و رحم کے۔

صاحب تفسیر علامین نے توفیق رحم کی سہ کی ہے وھی اودۃ الخ لا حمل یعنی نیکی کراہوس  
شخص کے ساتھ جو مستحق نیکی کا ہو۔

معنی رحم  
نمبر علامین

انام فخر الدین رازنی نے معنی اوس کے یہ لکھے ہیں فا علم ان الرحمة صبا ذو عن التخلیص  
من انیات من الصبا انیات الی صبر ب حاجات یعنی رحم آفات سے بچانے اور  
خیر اور برتری پہنچانے کو اصحاب حاجات کے کہتے ہیں۔

معنی رحم  
نمبر علامین

تفسیر مجمع البیان میں لفظ الرحمن کی نسبت لکھا ہے۔ صبا و صبا صبا  
و استقامت الرحمة وھی المغفرة ان فعل من مبالغۃ فی غفر فیل یعنی رحمن و رحیم  
و نام میں جو رحمت سے نکلے ہیں اور رحمت بمعنی نعمت کے ہے لیکن وزن فعلان میں  
جو کیفیت مبالغہ کی ہے وہ اس مبالغہ سے بہت برتری ہوئی ہے جو وزن غفرل میں ہے۔  
تہوڑے فاصلہ لکھا ہے کہ انتقام کی صفت رقت سے نہیں ہو سکتی۔

معنی رحم  
نمبر علامین

یہاں بھی نے تفسیر ترمذی الرحمن میں لکھا ہے والرحمة القلوب و عطفہ و یوفی حق  
اللہ تعالیٰ غایۃ من الصبا انی و وقع الاش و تقسم الی ذاتیہ۔ خاصۃ۔ افاۃ العجز  
و خاصۃ۔ تخصیص بعض العیید للتقریب الیہ و ہا المر تبان علی اسم اللہ و وصفیہ۔  
عامۃ۔ افاۃ ما یلیق من اعراض و خاصۃ ما یتفضل بہ البعض علی البعض

معنی رحم  
نمبر علامین

وہا المرتبان علی اسم الرب - یعنی رحمت رقت قلب کو کہتے ہیں اور اس کے مطابق  
 مہربانی کرنے کو - اور اللہ تعالیٰ کے متعلق مہربانی اور اس کے انتہا درجہ کی غیر پہنچانے اور شر  
 دور کرنے کے ہیں اور اس کی دو قسمیں ہیں ایک ذاتی اور اس کی ہی دو قسمیں ہیں اول عام  
 افاضہ وجود یعنی وجود میں لانے کی نیکی سب کے ساتھ - دوسری خاص یعنی بعض بندوں کو  
 اپنے تقرب دینا اور یہ دونوں اس اسم کے متعلق ہیں جو اللہ ہے - دوسری قسم دینی (۲۸۱)  
 وہ بھی دو قسم پر منقسم ہے ایک عام یعنی جو اعراس مناسب ہوں ان کو ہم پہنچا دیتا  
 اور ایک خاص یعنی بعض کو بعض پر فضیلت دینا اور یہ متعلق اسم رب کے ہے -

محررم مجاہد  
 غریب

علامہ نیشاپوری نے غرائب الفرقان میں لکھا ہے - اثنا عشر فیما تعلق بالرحمن  
 الرحیم الرحمن فی ان - رحمہ " فی فضیلہ " اثنا عشر " من الرحمة وحی  
 نزل علیہ فی صمدیہ " رحمہ " لا علم الا بالرحمة والنعطف ومنہ الرحم  
 اقتضا - انہ لا فہما علی صافیا - یعنی تیرہ میں بیان متعلقات رحمین - رحم کا - جن  
 وزن فعلان پر ہے اور رحم سے مشتق ہے اور معنی رحمت کے یہ ہیں - مشتق سزا کو  
 سزا نہ دینا اور جس نیکی کے لائق ہو اس کو وہ نیکی پہنچانا اور اصل اس کی رقت یعنی رقی  
 اور نرمی کی مطابق وہ کام کرنا جس کی ضرورت ہے -

مولوی شاہ عبدالغفر مزاحیہ نے ارشاد فرمایا ہے کہ حقیقت رحمت کی حق باری تعالیٰ میں

ایصال خیر و دفع شر ہے اور رحمت الہیہ شملی و قسم ہے۔ ذاتی و صفاتی۔ اور ذاتی

بھی دو قسم کی ہے عام اور خاص۔ رحمت عام افاضہ وجود ہے کہ جو کچھ دنیا میں ہے ہر ایک

کو اس کا حصہ پہنچا ہوا ہے۔ اور خاص استمداد تقرب الی اللہ ہے کہ اپنے بھتیغ نیکو کو

اس کے ساتھ مخصوص فرمایا ہے۔ اور صفاتی بھی دو قسم کی ہے۔ عام اور خاص۔

معنی دنیا و اس چیز کا جو ہر موجود کے لئے لائق اور سزاوار ہو متعلق صفات و اخلاص کے۔

اور خاص کے معنی ہر موجود کو وہ چیز دنیا کہ اس کے ذریعہ سے فریت و فضیلت دوسروں پر

حاصل کر سکے۔ پس اس کے معلوم ہوا کہ دوبارہ رحمن و رحیم کو جو اس سورہ میں ارشاد

فرمایا ہے باوجودیکہ بسم اللہ میں ہی ان دونوں اسم کا ذکر کر لیا تھا مگر ارہین ہے اس لئے

کہ وہ رحمت جو بسم اللہ میں مذکور ہے ذاتی ہے۔ وہ رحمت جو سورہ میں ہے صفاتی ہے۔

اور چونکہ ذاتی کی دو قسمیں ہیں یعنی عام اور خاص۔ دو نام رحمن و رحیم بسم اللہ میں اس لئے

ذکر کئے ہیں کہ ان دونوں قسم پر دلالت کرے اور چونکہ صفاتی کی بھی دو قسمیں ہیں یعنی عام و

خاص دو نام رحمن و رحیم کے بیان ہی اس لئے ہیں تاکہ ان دونوں قسم پر دلالت کرے۔

بعد اسکے تیسرے فاصلے ~~فرمایا ہے~~ کہ ابن مبارک نے کہا ہے کہ رحمن وہ ہے کہ جب

اوس سوال کریں دے۔ اور رحیم وہ ہے کہ اگر اوس کچھ نہ مانگیں خفا ہو۔ اور بعضوں نے

کہا ہے کہ نعمت ہے گونا گون دینا اور آخرت کے ثمار رحمت رحمانی کے ہیں و دفع مہلات

دُافات دنیا و آخرت کی بمقتضا و رحمت رحیمی کے ہے۔

منہ

صاحب تفسیر خلاصۃ المسئع نے لکھا ہے کہ رحمن یعنی بہت دینے والا مخلوق کو دنیا میں بذر یہ دینے و جو دوزخ و زندگی کے اور رزق کے اور نعمت کے تاکہ اوس وسیلہ سے اوسکی شناخت حاصل کریں اور اوسکی عبادت میں مشغول ہوں۔ رحیم یعنی اچھا دینے والا بندوں کو آخرت میں بذر یہ عرفان کے اور اذکوامخ جنت میں پہنچانے کے۔

منہ

تفسیر اردو مظہر العجائب میں لکھا ہے اور لغت میں رحمت کہتے ہیں رقت قلب کو جو تفضل اور احسان کا مقتضی ہو۔ الکبر میں ہے کہ نص قرآن میں یہ رحمت بنیٰ معنوں میں مستعمل آیا یعنی۔ قرآن۔ وسید الرسل۔ و توفیق طاعات۔ و نبوت انبیاء علیہم السلام۔ و اسلام۔ و نور عرفان۔ و عصمت۔ و افاضہ مطر و نبات و نصرت۔ و الفت۔ و توریث۔ و مدح ابراہیم۔ و اجابت دعوات و ذکر کیا۔ و افشاح ابواب روح و رجحان۔ و جنت۔ و معنی صفت ذات الہیہ۔ و مغفرت۔ و عافیت۔ و رزق۔ قال اللہ تعالیٰ و منزل من انزل صاۃ و صاۃ حۃ للمؤمنین۔ و ما ارسلنا الا رحمة لعلایہ۔ فجاء رحمة من اللہ لنت اہم۔ اھم تقیمین رحمت ربک۔ واللہ یختص من یشاء۔ و اتانی رحم من عنده۔ الا من رحم ربی۔ یشتر رحمة۔ فذل لا فضل اللہ علیکم رحمة۔ او اراد بکم رحمة۔ اشبعوہ

<sup>۱۲</sup> رَافَةُ وَرَحْمَةً - مِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً - رَحِمْتُ اللَّهَ وَبَرَكَاتُهُ  
<sup>۱۳</sup> عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ - ذَكَرْتُ رَحِمْتُ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا - مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ  
<sup>۱۴</sup> مِنْ رَحْمَةٍ - إِنَّ كُنْتُمْ اللَّهُ قَرِيبَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ - كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ  
 أَنَّهُ لَا يَقْبَلُ مِنْكُمْ إِلَّا خَيْرًا - قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نَفْسٍ خَالِصَةٍ بَلَّغَتْ

انگریزی میں مراد اس کا مرسی اور کمپاسیون مرسی ہے جس کا مرسی کا خلاصہ جو دوسرے

محمد و مریم

کہا ہے یہ ہے کہ وہ پھر دوی اور نرمی (جسے ملائمت) دے گی کہتے ہیں جو کسی شخص کو  
 مجرموں سے درگزر کرنے یا کسی مجرم کے ساتھ استحقاق سے بہتر عمل کرنے یعنی درگزر کرنے  
 کا میلان پیدا کرے۔ اور وہ خیال جو انصاف کی طرف راجع ہو کر میلان اس بات کا پیدا  
 کرے کہ ضرر رسید جرائم مداخلت بھی یا ضرر کا معاف کرانے۔ یا سزا کم دلانا چاہے یا بھل  
 نہ دلانا چاہے۔ اس کا استعمال مجرموں کی نسبت ہوتا ہے۔ اور خداوند عالم کی صفت  
 خاص ہے جسے اس کی ذات مخلوق سے ممتاز ہوتی ہے۔ اور نیز معنی اس کے کرم و بخشش  
 و خیرات و عنایت و حیات و دوامی دینے و بخونگے ہیں۔ کمپاسیون کے معنی موثر ہونا  
 دوسروں کی تکلیف سے ہے اور اس جوش کو کہتے ہیں جو دوسروں کی تکلیف اور آفات  
 میں پرنے سے پیدا ہوتا ہے۔ یعنی جوش شفقت و عنایت کا۔

جو معنی انظار رحمت کے ملانے اسلام نے لکھے ہیں یا باجائے کہ وہ تین معنی ہیں۔ (اول)

عنایت

محمد و مریم



نعمت دنیا جبین تیر - عطف - رزق - احسان - داخل ہیں - خواہ وہ دنیا مانگنے پر

۲ یا اپنی طرف سے بطور ہائی کے - ووم تخلیس آفات کرنا یعنی آفتوں سے چڑنا اس طرح -

(۳۰۰) ترک عقوبت کرنا - جو ذریعہ نجات ہے اس طرح -

جن لوگوں نے تعداد معنی مستعملہ قرآن مجید کی ۲۰ لکھ ہیں خوب صحیح ہیں اس کے لئے کہ

(286)

افراد کے معنی صحیح قرار دیا ہے - حالانکہ افراد یعنی حد حصے خارج ہیں چنانچہ قرآن

سید الرسل - توفیق طاعات - نبوت انبیا علیہم السلام - اسلام - نور عرفان - عمت

افاضہ مطہری مینہ برسانا - توریت - اجابت دعوت ذکر کیا - افتتاح ابواب روح و رحمت

رحمت - حافیت رزق - افراد نعمت ہیں معنی تیر و عطف و احسان و رزق کے -

مثلاً آیت و نفعنا من اللہ ما ہو شفاء و رحمۃ لانا مینین میں اگر لفظ رحمۃ قرآن کے

معنی لئے جائیں تو آیہ کے یہ معنی ہونگے کہ قرآن شفا اور قرآن ہے - اور آیت و ما نسلناک

الآخرة المین میں اگر لفظ رحمۃ کے معنی سید الرسل کے ہوں تو یہ معنی ہونگے کہ ہن

تکونین ہیجا مگر سرور ہیجے ہو دیکھا وقت علی ہذا - صاف ظاہر ہے کہ قرآن اور ذات

جنب رسول مقبول مسلم اور توفیق طاعت یا اسلام اعلیٰ و رحب کی نعمات الہی ہیں - جسے

لا تعد ولا تحصى برکتیں ہم پر نازل ہوئی ہیں - نعمت و انعام - تخلیس آفات ہیں - نعمت

کی نسبت شرح کی ضرورت نہیں ہے - اس لئے کہ امتلاف آفت ہے انعام امتلاف کی

جو رو کر نے کا ذریعہ ہے جو اختلاف آراء تحقیق حق کے لئے ہر وہ اس مستحق ہے کیونکہ

غرض ہوس اختلاف کی یہ ہوتی ہے کہ آخر کو اتفاق ایک رائے پر ہو جائے۔

نجات مغفرت - ترک عقوبت ہیں - مدح ابراہیم - صفت ذات الہیہ جو آیات ختم ہوا

وہ کائنات علیکم ایل آیت و کتب لکم علی انفسہ آیت کے جدا کر کے لکھے ہیں علی

ان دونوں آیتوں میں رحمت کے صاف طور سے انہیں تین معانی میں سے ایک معنی متین

ہیں۔ یعنی نعمت۔ چنانچہ آیت رحمتہ - الخ میں ضرورت تصریح کی نہیں۔ آیت لیس ربکم

میں اگر سنی رحمت کے صرف صفت ذات الہی سے ہوں تو یہ معنی ہونگے کہ اوس صفت کے

معنی معلوم نہیں۔ سخت تعجب ہے کہ اس کمال استمرار کی باوجود نعمت کو معنی رحمت نہیں

قرار دیا سالک آیت و انک - و انک - سے میں یہ معنی متعین ہیں کیونکہ اوسنی خوب ہونے

صاحب تفسیر جلالین جو معنی لے ہیں وہ ایک ہیں یعنی نیکی کرنا اوس کے ساتھ جو سزاوار نیکی کا

ہو۔ بقا پر معنی آیت انک - انک - سے اچھڑا کر انک سے اچھڑا کر انک سے اچھڑا کر انک سے

ان معانی میں ایک امتیاز علماء نے بتلایا ہے وہ یہ ہے کہ وجہ نعمت دینے و تخلیص آفات

و ترک عقوبت کرنے کی اللہ تعالیٰ جہانہ کے لئے رقت قلب نہیں ہوتی صرف نعمت خود

بخود یا بعد سوال کے نعمت دینے کے لئے دیتا ہے۔ اوی رقت قلب کے سبب نعمت دیتا

یا آفت سے چھڑاتا یا گناہ معاف کرتا ہے۔ چنانچہ اون لوگوں میں سے جسے اوتوا نقل کئے گئے

مفسر

بسیرت  
میں

تصریح نہیں کی  
ماہ نامی تصحیح

صرف صاحب غرائب الغرقان ایسے ہیں جنہوں نے یہ ~~تصریح نہیں کی~~ اور سب نے

کہا ہے کہ رقت قلب اللہ تعالیٰ میں نہیں ہوتی۔ اہل یورپ اس غلطی میں ان کے شریک ہیں

(287)

اور یہ تعجب کی بات نہیں اس کے علوم الہیات کی طرف ان کو توجہ نہیں دینا وہ وجود اتہائی

اور حیات ابدی کو صفت خاص ذات الہی کی قرار دیتے نہ رقت قلب اور مغز کو مرکز الہی سمجھتے

کہ انجیل ہمیشہ رحم میں رقت قلب کا خیال شامل ہوتا ہے جو معنی لغوی تپا و جوا کا استعمال

انگریزی و لاطن میں غالباً اسی وجہ سے بڑھ گیا ہے نہ چاہے وہی رقت قلب زیادہ رقیق القلب

لوگوں میں اس سے کی طرف بھگانے کا باعث اور سب سے کہ اللہ رحم ہے اس کے بہت لوگوں کو خدا بن سکتا

نہیں اور لازم ہے کہ اس بات کا بیان کیا جائے کہ اللہ تعالیٰ میں رقت قلب نہیں ہے یہ

بیان کیا جائے کہ رحمت درجہ میں کون سے معنی رحمت کے مراد ہیں۔ تاکہ یہ معلوم ہو کہ منفعت

کیا چیز ہے اور رحم کیا چیز ہے۔ اور اللہ تعالیٰ جل جلالہ ~~اللہ تعالیٰ جل جلالہ~~ کا تادمہ کیا ہے

رقت قلب - اول بیان کیا جاتا ہے کہ وہ کیا چیز ہے اور او میں کیا برائی ہے۔ دوم یہ کہ رقت

شرح

اللہ تعالیٰ میں نہیں ہے۔ سوم اس معنی کے ملانے سے صفت رحم میں کیا ستم پیدا ہوتا ہے۔

(۱) رقت بمعنی تنگی اور پٹلا اور باریک کے ہے قلب کی رقت اس کی نرمی ہوئی رقیق چیز جلد

متاثر ہوتی ہے۔ جن آدمیوں کا دل کمزور ہے وہ ہر چیز سے جلد متاثر ہوتے ہیں۔ جو قلب

اب ہو ظاہر ہے کہ وہ کسی کام کا نہیں ہو سکتا۔ وہ انصاف نہیں کر سکتا۔ وہ کوئی قاصد

۵۲۸  
ہین کر سکتا ہے حکومت ہین کر سکتا وہ دھوکہ دینا ہے۔ وہ ضائع ہوتا۔

انصاف نہ کر سکنے کی مثال یہ ہے کہ نرم حکام کی دنیا میں یہ حالت ہوتی ہے کہ ان کے زمانہ میں  
چورون اور بد معاشون کو زور ہو جاتا ہے۔ کبھی کبھی ایسے حکام کا یہ حال دیکھا گیا ہے کہ حکم دیا۔  
چھ مہینہ قید۔ اول تو وہ بجائے پانچ برس کے چھ ماہ تھے۔ پھر جو روپے آئے اور روپے  
پیشے کہ ہم مر جائینگے۔ اوسمیں ایک دفعہ کمی ہوئی۔ تین مہینے رہے۔ پھر دوا ملا ہوئی اور باز بار  
کمی ہونے لگی بہانے کہ ایک مہینے کی قید رکھی۔ یا محض جرمانہ جو خود حاکم نے دیدیا۔  
اوں وقت میں بد معاشون نے یہ طریقہ اختیار کر لیا کہ ایسی صورتیں پیدا کرینگے اور اوپر  
بہرہ کر کے ارتکاب جرائم کرنے لگیں۔ اس لئے انصاف ہوا نہ انتظام۔

قاعدہ مقرر نہ کر سکنے کی حالت ظاہر ہے کہ جب ذرا سی بات آئی پھسچے تو اوکے نے  
کوئی قاعدہ قائم نہ کیا۔ ایک مثال کنویری کی پابندی اوقات کے متعلق ہے کہ ایسے  
آدمی اس قاعدہ پر ہی عمل نہیں کر سکتے سبقت اوقات غریب جو روپہ سے ہی زیادہ قیمتی ہے  
ضائع کرتے ہیں مثلاً جو اونٹے لئے آتا ہے اوس سے ہین کہہ کتے کہ میرا راج ہے۔ یا دروازہ  
نہیں کر لیں۔ جب یہ ہو تو اور بڑے قاعدوں کا کیا ذکر ہے۔

حکومت کی قابلیت کی نسبت یہی ظاہر ہے کہ ریاست بغیر سیاست کے ہین ہو سکتی۔  
اور جب وقت طلب ہو سیاست کھانے آئیگی۔ اور یہ ظاہر ہے ضرورت تفریح کی ہین۔ یہ

ایسے آدمی دیکھے ہیں کہ مجرم کو اودھ بھانسی ہوئی اودھ روہی چکر لگا کر گر پڑے۔

دوسرے کو عین آنے کی حالت ہی ایسی ہی ہے۔ چنانچہ ایک طریقہ چوری کا ہے میلومین سے۔

(288) کہ جب لوگ تیرتہ والے تمبر کو دریاؤ عین نہانے جاتے ہیں کپڑے اوتارتے ہیں مگر عورتیں

زیورہنیں اوتار کر تین۔ ایک دفعہ لوگوں نے یہ شہسور کر دیا کہ ایک تیرتہ میں چور ایسے

زبردست ہیں کہ اندر ہی اندر بانی کے زیور والی عورت کی ٹانگ پکڑ کر کینچ بجاتے ہیں۔ اوتار

عورتیں زیور ہی اوتارنے لگیں۔ اور تیری حفاظت اوسکی بہی لگی کہ ایک موڑ سے کے

تے زیور کو کہہ کر اوسپر آدمی بٹھلا دیا اور تیری تقید کے ساتھ کہہ دیا کہ گز اوٹھنا میں درہ

زیور جانا رکھ لگا۔ اوتھائی گیر سے نے دیکھا کہ زیور رکھا ہے اور آدمی بٹھا ہے اوتھنے یا تو

بہی کیا کہ ایک لڑکے کو لایا اور اسے سختی سے مارنا شروع کیا یہاں تک کہ جو صاحب موڑ سے

پر تھے رقت قلب کے سببے اوتھے اور بیچ بچاؤ کرنے پر آمادہ ہوئے۔ دوسرا ساتھی

موڑ سے کے تے سے سارا زیور لیکر چلتا ہوا۔ اگر اس پر بی بی موڑ سے پر بٹھا ہوا آدمی نہ اوتھا

تو وہ لوگ چہری سے ترسے لگے۔ اور بچا بچا کر ایک کو دوسرا چہریوں سے مارنے لگا

(۵۲) تب تو وہ ضروری اوتھے۔ بس اودھ اوتھے اودھ زیور غائب ہو گیا۔ جن لوگوں نے

ٹھگون کے قصہ پر ہے ہیں اوہن اکثر نمایاں ایسی ہیں کہ لوگ اسی رقت قلب کی بات

مارے گئے ہیں۔ چنانچہ راستہ زبردست تک جیتے تھے وہ آدمی کو پہچان کر کہتے تھے کہ

بیمار مرتا ہے فرا دیکھ بیجے - اس بہانے سے اندر لیگے اور کام تمام کر دیا۔ بس رقت قلب  
زیادہ گوی بری چیز نہیں۔ اور معنی یہ ہوتے ہیں کہ رقیق القلب خود اپنے بس میں نہیں ہوتا۔  
خفاخف عورتوں میں یہ صفت مردوں سے زیادہ پائی جاتی ہے۔ - فراسی بات میں گہرا غما  
اور رونا اونکا پہلا کام ہے۔ - ہمیشہ اپنی ناپا رسانی میں اونکو اپنی کمزوری کا عذر ہوتا ہے۔  
بہانہ کہ انگریزی میں اونکا نام ویک ویسکس ہے۔

(۲) رقت قلب اللہ تعالیٰ میں نہ ہوتا۔ - خواب باریتھے میں نرمی قلب نہ ہو سکی توڑی سی  
تفصیل یہ ہے۔ - جب موت آتی ہے بچے یتیم ہوتے ہیں۔ - نیک بی بی یا بچوں کا مان کس  
درو سے رویا کرتی ہے۔ - باپ مان کی کیا حالت ہوتی ہے۔ - دوست احباب اگر اوستا  
او سکے ہوا خواہ کس حالت میں ہوتے ہیں لیکن وقت موت نہیں ملتا۔ ایک منٹ کا  
بھی تو فرق نہیں ہوتا۔ اگر رقت قلب ہوتی ضرور ملتا۔ - مرض موت کی بیشتر تعالیف  
ایسی ہوتی ہیں کہ لوگ دیکھ نہیں سکتے۔ - اللہ تعالیٰ جفا نہ وہ ہے جسے یہ تکالیف نہائی  
ہیں اوستہرو باؤ کچا تھیں تو عجیب پریشانی ہوتی ہے۔ - اور سارے اون لوگوں کی جہات  
دبا دھو حالت سخت مصیبت کی حالت ہوتی ہے مگر ذرا عایت نہیں ہوتی اور یہ  
کی بہ حالت ہے کہ بعض لوگوں پر مصیبت جب پڑتی ہے پڑتی چلی جاتی ہے۔ - یکے بعد  
دیکھ۔ اور ذرا اللہ تعالیٰ کی طرف سے نرمی نہیں ہوتی۔ - مثلاً بعض شہر غارت ہو گئے۔

مثلاً قحط ہوا۔ اللہ اگر کیا بُری حالت ہوتی ہے تو میوہ لگا سکرے گا۔

مگر اللہ تعالیٰ کا نہیں کر سکتا۔ الغرض یہ حالت ایسی پر ظاہر ہے کہ اسے قہر بیان اور سکالافی

ہو گا کیونکہ امراض و موت سے کوئی بھی تو خالی نہیں۔ اور ہر شخص کو چاہی کہ اپنی اپنی تکلیف

یا دُکھ سے بچے اور جان لے کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں نرمی نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کے قاعدے میں غلطی

پانہ دی گودہ کیسے بی نرم ہوں میری سختی سے کیجاتی ہے۔ یہ بات یہ کہ رقت قلب ہی اللہ کے

(۱) رقت قلب ہے۔ (۲) رقت قلب اگر اوس ذات پاک طہانہ

میں ہو۔ اور جب صفت رحمت میں اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ کے مبالغہ کے صفیہ استعمال ہو رہی ہو

رحمت اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ کی ہو تو رقت قلب ہی اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ کی ہوگی۔ اون دونوں

صورتوں میں لازم آئیگا کہ ذات جناب باری تعالیٰ اون افعال پر قادر ہو جو زیرِ یہ ضرر کے نفع پہنچانے

حاصل ہوتے ہیں۔ اویسہ غلط ہے۔ ایک مثال ان کی طبیعت جسمین کر دی دو پا کر بخار دور کر دیا

یا مہلکات کر جان بچائی جاتی ہے۔ جو لوگ اعلیٰ درجہ کے رقیق القلب ہوتے ہیں وہ خونِ نکتا

ہوا دیکھ کر غش ارجات ہیں۔ بچہ کو دوا نہیں پاسکتے۔ ہیضہ میں کسی کو مبتلا دیکھ کر ایسا

صدمہ ہوتا ہے کہ خود مبتلا ہیضہ ہوتے ہیں۔ شک میں صدمہ قلبی سے اکثر مرتب ہوتا ہے۔ اور

دوسری مثال اسکی فضیلت دنیا ہے ایک کو دوسرے پر جس سے فضیلت سے محروم رہیں

۔ اویسہ یہ اعتراض بھی کہ اللہ رحیم ہے اسلئے بہت تھوڑے کیون اچھے نہایت۔ لازم آئیگا۔

نہجہ دور  
حرف  
رم  
ش  
ہو

(۲۸۹)

(۵۱۰)

(۲) استخوان افعال میں نیت پر موقوف ہوتا ہے، بیشتر اویسی عمل کے اندر کمال پیدا ہوتا ہے،

مثلاً جو شخص علم تر ہے اسے کہ عالم ہونے کی خوبی حاصل کرے وہ ذریعہ علم میں حصول کمال

کا ہوگا۔ اور علم علم کے لئے حاصل کرنا ہوگا اور استخوان اس کا اعلیٰ درجہ کا ہو جائیگا۔ جو

اسے بڑے بڑے کہہ کر دنیا طلبی کرے وہ نہ علم میں کامل ہوگا نہ نیت اس کی اس قدر اچھی ہوگی

اسی لئے نہ اس قدر استخوان ہوگا۔ پس ہر نیکی کا اسے کرنا کہ وہ نیکی ہے زیادہ بہتر ہے

یہ نسبت اس کی کہ نیکی اس وجہ کے سوا کسی اور وجہ سے کی جائے۔ مثلاً اسے کہ میں نیک مشہور

ہوں۔ ~~بعض متین قہر ہے~~۔ یا اس وقت کی ضرورت رفع ہو۔ پس نیک مشہور ہونا ممکن ہے۔

کہ اصلی نیک ہونا ہو۔ ~~بعض متین قہر ہے~~۔ رفع ضرورت وقت

یعنی رقت قلب کے سبب نیکی ~~بعض متین قہر ہے~~ باعتبار رقت کے ہوگی۔ اور یہ ~~بعض متین قہر ہے~~ متین ناقص

نیکی کی ہیں۔ کیونکہ ممکن ہے کہ طالب رحم کا اس کام چلے جائے۔ جب نیکی نیکی کے لئے ہو

وہ اعلیٰ درجہ کی نیکی ہوگی اور پوری ہوگی جس کام چلے۔ پس جب ہم رقت قلب کو داخل

تقریب رحم کرتے ہیں جنہ کی ہے اس دخول سے اسے اپنی قسم کی نیکی بنا لے ہیں اور اپنے

مقصود کے خلاف کام کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ لثب ربکم علی نفوسکم الہریمۃ۔

یعنی اللہ تعالیٰ اسے رحم کرنا ہے کہ اس نے رحمت کو اختیار کر لیا ہے یعنی اپنے لئے ہر لازم

یہ ارشاد صاف بتانا سبب کا ہے کہ ہم رحم کے لئے رحم کرتے ہیں اور کسی غرض سے نہیں کرتے



اور معنی یہ ہیں کہ اگر ہم رحم نہ کرتے آدمی کو اختیار دیکر اس کے ساتھ سختی سے معاملہ کرتے تو یہی سزا ہے جو حق تعالیٰ تعالیٰ

یہ ارشاد صفات کی عین ذات ہونے کے خلاف نہیں ہے اس لئے کہ (۱۰) اس آیت میں

یہ ارشاد نہیں ہے کہ جب تم پیدا ہوئے ہو تب سے جسے رحمت کو اختیار کر لیا ہے۔ یہ

اختیار ہی قدر کا ہے۔ (۲۰) اللہ تعالیٰ کی صفات دان کی صفات میں ایک فرق ہے۔

(۲۹۵)

اور وہ یہ ہے کہ صفات انسانی جو عین ذات ہیں اور عین ان مجبور ہے۔ اللہ تعالیٰ باوجود

صفات کے عین ذات ہونے کے اور نہ مجبور نہیں ہوتا۔ اور یہ خاصہ اس کی ذات میں

ہونا تمام آثار سے ظاہر ہے خواجہ خلق کا کام ہر چیز کے بروقت نہیں ہوتا جس کا بیان ہو چکا۔

پس یہ اختیار کر لینا اس معنی میں ہے کہ صفت تو قدیم ہے مگر ظہور اس کا اور برتاؤ اس کا

اس لئے زیادہ ہے کہ اس زیادتی کو برتاؤ اور ظہور کے اللہ تعالیٰ جتنا نہ اختیار کر لیا ہے۔

۳۱۔ سیاق و سباق اسی ارشاد کا دوسری آیت میں خود دلیل اس کی ہے کہ یہی معنی ہیں۔

خواجہ وہ ساری آیت یہ ہے۔ قُلْ نَحْنُ صَافِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ تَعَالَى

نَفْسُهُ الْغَنِيُّ لَا يَكُنْ فِيهِ الْفَقْرُ وَالْفَقْرُ قِيمٌ

لَا يُؤْمِنُونَ ۝ تَرْجُمَةُ اے پیغمبر جو کہ جو کچھ آسمان و زمین میں ہے کسا ہے۔

اور کہو کہ اللہ تعالیٰ کا ہے جسے مہربانی کرنے کو اپنے اوپر لازم کر لیا ہے اور وہ میت

کے دن جگے آنے میں کچھ ہی شبہ نہیں تم لوگوں کو غور جمع کر کے رہا۔ جو لوگ اپنا

نقصان کرتے ہیں وہ ایمان نہ لائیگے۔ یعنی سب خلق کو اسے خلق کیا ہے کہ اپنے

نفس پر رحمت کو لازم کر لیا ہے۔ ایسی حالت نہیں ہے جیسی خاصہ طبیعت بشری

جو خاصہ مجبوری پیدا کرتی ہے رحمت کی ہو۔ چنانچہ قیامت کو جزا اور سزا ملے گی۔

سنت

یہاں بیان کرنا معنی رافت کا ہی مناسب ہے جو قریب رحمت یعنی رقت کے سمجھا جاتا ہے۔

رافت اسماعی الہی میں سے ہے۔ پس جانا چاہے کہ صاحب قاموس لغت رواف

میں لکھتا ہے الراف من ولیس بہت افتدہ۔ ومعنی لغت۔ یعنی سکون کو رافت

کہتے ہیں اور یہ رحمت نہیں ہے۔ معنی یہ ہونے کہ رافت اس حالت کو کہتے ہیں جو جوش

کے خلاف ہو جب رحمت لغت دینے کو کہتے ہوں اور رافت رحمت ہو رقت ہرگز رحمت نہیں کہتی

اس طرح صفت غضب یا غضب یا رضا کا حال ہے چونکہ اللہ تعالیٰ حکیم علی الاطلاق ہے اور مجروح عقل۔

۵۱۳

اسلئے یہ سب حالتیں نتیجہ علم افعال کا ہوتی ہیں ایسی حالت نہیں ہوتی جیسے انسان

سبب جوش خون یا خواہش کم غضب یا رضا یا عشق میں مبتلا ہوتا ہے خلاصہ یہ کہ ذات

انزوی تاثر سے پاک ہے دنیا میں ہی بعض اعلیٰ درجہ لے آوی اسیہ موجود ہیں اور تھے جو افعال

کی جزاء سزا دیتے تھے ہوں معاملات میں تاثر نہیں ہوتے کہ نظر تاثر معلوم ہو۔

بعض علما نے بیان کیا ہے کہ ان صفات میں دو چیزیں ہوتی ہیں

کب مبداء کب منتهی۔ مبداء تاثر ہے منتهی تاثر کے  
کب مبداء کب منتهی۔ مبداء تاثر ہے منتهی تاثر کے

✖

۲۹۵

۸

یعنی صفات الہی عین ذات ہوں۔ اور صفات انسانی عین ذات ہوں ہم صحیح تصور  
صفات الہی کا عین کر سکتے اسلئے کہ ہمارے اور اک کا ذریعہ حواس ہیں۔ ذات خداوند عالم  
اور جب اس کے صفات داخل ذات ہوں ہمارے ذریعہ اور اسے مافوق ہونگے۔ پس ذریعہ  
تصور بھی ہے کہ جیسے اللہ تعالیٰ کو اس کی مخلوق اور حکمت خلق مخلوق سے پہچانتے ہیں  
اس کی صفات کو انہیں صفات کے ذریعے سے پہچانیں مگر جو فرق ان ان اور اللہ تعالیٰ  
میں ہے وہ ہر مقام پر ملحوظ رکھ کر معنی صفات الہی کا تفسیر کریں۔

دوسری بات یہ۔ کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنہ بہت سے ہیں جنکی تعداد اور صفتوں کا  
شرط دوم  
افراط و تفریط سے بچنا ہے کہ وہ جدا جدا ہوں ورنہ شے واحد کے لئے چند  
الفاظ کا وجود زیادہ مفید نہیں ہے۔

ان دونوں اصولوں کو نتیجہ معنی رحم میں کسی وقت فرو گذاشت کرنا جائے۔ اور اسی کو  
ذریعہ صحیح معنی نامنے کا گردانا چاہئے۔ اصول مذکورہ کنی بموجب اول یہ امر دیکھنا چاہئے  
کہ بعض صفات کو اللہ تعالیٰ نے سب سے مقدم بیان کیا ہے اور یہ ایک تخصیص اور اس میں  
خود مبانیہ کے حصے استعمال فرمانے ہیں بعض کو اسطرح مخصوص نہیں فرمایا بعض  
میں اشیاء درجہ کا مبانیہ و کثرت شامل ہے۔ بعض میں عام طور کی کثرت اور مبانیہ پس  
ذریعہ صحیح امتیاز کا یہ ہے کہ ہم ان چیزوں سے جو ہر ہی میں نتیجہ نمایں نہ کر سکیں

معمونین اللہ تعالیٰ کی ذات پر اطلاق سے زیادہ مبالغہ والے اسما کا ہونا ہے اور کوئی

معنی میں صفت اویسی پر اطلاق اس صفت کا ہو سکتا ہے۔ اور کوئی معنویت معمولی

مبالغہ کا حسین اوسکی ذات اور دوسرے شریک میں۔ لفظ رحمت سے رحمن و رحیم نکلے

ہیں۔ لفظ رحمن میں انتہا کا مبالغہ ہے اور رحیم میں اوس کے کم پس اس لحاظ سے معنی

رحمن و رحیم کے وہ صحیح معنی ہونگے جنہیں رحمت علامت کے نثر کے ساتھ اوشاہت

مبالغہ کے ساتھ پائی جائے اور اوس میں خصوصیت ہو۔

معنی اول میں یہ لغت - یہ بات یاد رہے کہ لغت میں رزق و بر و عقیق

احسان ہی داخل نہیں ہیں ہر وہ چیز جس پر اطلاق لغت کا ہو سکے داخل حصہ ہے چنانچہ

ارادہ خیر سزا و خیر کے لئے لغت ہے۔ لیکن سو کھی مہربانی جس کو لوگ تپاک کہتے ہیں

محض تپاک لغت نہیں ہے۔ کو بعض صورتیں ایسی نکلیں کہ وہ ہی لغت سمجھا جائے۔

مبالغہ کے لفظ کی بابت یہ امر یاد رکھنا چاہئے کہ مبالغہ انسانوں میں اس وقت ہی بولا جاتا ہے

جب کبھی صفت کو بڑا کر اس طرح بیان کریں جو زیادتی یعنی غلطی سے خالی نہ ہو یہاں مبالغہ بیان حقیقت

رحم الہی اس معنی میں استقدر بزرگ رحیم ہے کہ ہماری سمجھ سے باہر ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

کہ ہماری نعمتوں کا اگر شمار کرو صبر نہیں کر سکتے۔ یہ ارشاد نہایت صحیح ہے۔ خبریات

تو غلط ہی نہیں جاسکتے۔ کلیات ہی صبر و شمار سے باہر ہیں بعض یہ ہیں۔

معنی لغت صحیح  
معنی بن

مصلحت

۱۱) اول وجود کو لیجئے۔ جو جز اور ابتدا بنا ہر چیز کی ہے۔ وجود میں لانا ہی نعمت ہے۔

کیونکہ محکوم ہمارا وجود اس قدر پیارا ہے کہ سب کام وجود کی بقا کے لئے کرتے ہیں۔ اس قدر کائنات ظاہر ہے کہ ہمارے وجود سے کچھ نہیں۔ پس نبی رحمت یہ ہے کہ نعمت وجود عطا کی۔ یہ نعمت اس کے ساتھ مخصوص کوئی دوسرا اور ہے نہیں دیکھتا۔

۱۲) یہ خاص نئے رکھنے کے لئے جو تہہ بہ تہہ ہو سکتی ہیں اور میں کوئی فرد نہ ہو۔

ہو اچھائی اس کو عام کیا جو کسی روکنے سے نہیں رکتی۔ ہوا اگر ایک منٹ کے لئے نہ وہی موت ہے اس لئے جو بڑا اور نوجوان ہے کسیکے بس کا نہیں۔ زمین کو نیا یا جگہ بیرون وجود میں رکھنا ممکن نہ تھا اور اس کو نسل سوا کی عام کیا۔ پانی نیا یا اس کو عام کیا مگر محدود ہوا کے اوپر مدار زندگی ہے پانی پر نہیں اس لئے اس انتظام شروع کیا تہہ بہ تہہ میں وہ ہر سنا ہے۔ ہر وقت پانی برے تو تری باعث ہلاکت ہو۔ آگ کو نیا یا جگہ بیرون کام نہیں چلتا۔ مگر اس کو زیادہ تر محدود کیا کہ ضرر اور کاہل نہ تھا۔ چاند اور سورج بننے سے زمین روشنی رہے۔ غلہ پکے۔ اور آبی کام بغیر روک ٹوک کے کریں۔ رات میں آرام کریں اور وہ حاجتیں جنہیں پوشیدگی مناسب ہر لائون۔ چاند وہ کو بجائے اور راحت فردی وہ۔ جو کم کام پر مدار زندگی کا ہے اس لئے سورج روز نکلتا۔ اور چاند مناسب اوقات میں۔ یہ نعمت ہی مخصوص ہے بعد انتظام بعض صورتیں ایسا

اور اس وقت میں زمین آدمی شریک ہوتا۔

(۱۳) اے ایسا قاعدہ مقرر کیا کہ اسباب زندگی کو ہم اس طرح کام میں لائیں کہ خود  
ہلکے اور زمین راحت ہو۔ اور اس کے ذریعہ سے سب کام کریں مثلاً گنا گنا کھاتے ہیں بولتے ہیں  
گنا گنا ستر مزہ کا معلوم ہوتا ہے۔ اولاد پیدا کرتے ہیں اور اس کا ذریعہ کیا ہے۔ اولاد کی پرورش کرتے  
ہیں اور اس میں کس قدر راحت ہوتی ہے۔ یہ نعمت ہی مخصوص ہے۔

موسم  
موسم

(۱۴) یہ نعمت دیتی کہ ہلکے اور روح دیتی جو اپنی طرف منسوب کی ہے اور اس میں ہلکے کا نام نہیں مخصوص  
اور اس میں یہ نعمت ہے کہ ہلکے اختیار دیا ہے کہ اس ذریعہ سے صدور افعال کر سکیں لکڑی کی مثال  
اس اختیار کا نعمت ہونا سمجھ میں آتا ہے۔ یہ بھی مخصوص ہے۔

موسم  
موسم

موسم  
موسم

(۱۶) یہ نعمت ہے کہ ہم میں اختلاف مرا تپ پیدا کیا ہے کہ ہم عمدہ تدابیر جو زمین اور ہلکے  
طور پر کام کر سکیں باوجود اس کے قناعت بھی دیتی ہے اور اس میں ترقی مداح کی بھی یہ نعمت ہی مخصوص  
(۱۷) یہ نعمت دیتی کہ ہلکے اس طرح کا پیدا کیا کہ ہم تمام اس کی مخلوق سے متمتع ہو سکتے ہیں اور ہلکے  
اون سے متمتع دیتے ہیں۔ ان کے دیکھ سکتے ہیں۔ اگر روشنی بخشی اور ان کے ہوتی تو ہمارے لئے سب کچھ

موسم  
موسم

نکلتا ہوتا۔ موت متمتع ہوتی سب ہمارے لئے کچھ نہ تھا چنانچہ ہوا پتھر جو اہل ایک بن اور کیے تھے۔  
جانور و ہلکے اور اناج کیا گوشت کھاتے ہیں پھر اس کو کام میں لاتے ہیں۔ نباتات ہلکے اور زمین پر

۵۱۲

(۱۸) اختیار دیکر ہلکے ہلکے اور اس سے چلے کا حکم دیا اور ہدایت کے ذریعہ پیدا کئے  
خداوند

موسم  
موسم

جنگنا سب سے بڑا ذریعہ رحمتہ للعالمین ہمارے خباب رسول خدا محمد مصطفیٰ صلعم ہیں۔ اوکے بعد زمانہ نادیوں سے خالی بنیں رکھا۔ یہ نعمت اولاً مخصوص اس میں بعد کو نادی شریک ہوتا ہیں۔

۹۰۔ یہ اصول قائم کیا کہ ہر ضرر اور برائی نیکی اور برائی میں بدل جائے۔ یہی اولاً مخصوص ثانیاً عام ہے

۱۰۱۔ ایشیاء۔ افزائش جزا مقرر کی بدی کے لئے ہنن کی مثلاً ایک نیکی کو وہ گونہ ثواب ملے

صن باب۔ مثلاً غلہ۔ مثلاً اللہ باری کا ایک ہی بدلا دیگا۔ یہی ہی مخصوص ہے۔

۱۱۱۔ ایک۔ آسان قاعدوں کے ساتھ جنت کی وہ نعمتیں ہمارے لئے بنائیں جو ہمارے

افعال کو کسی ہی اعلیٰ درجہ تک پہنچانے کے لئے مناسب ہیں رکھتیں یعنی بہت بڑا عرصہ ہے۔

۱۲۔ وہ۔ ایشیاء۔ دوزخ میں ڈالنے کو اس اس طرح روکا کہ جسکی کوئی ضرر نہیں۔ بہانہ

کہ یہ ارشاد فرمایا کہ جب جنت تمام ہو خدا اب ہو گا۔ یہی ہی مخصوص ہیں۔

الغرض نعمت الہی کی ایسی حالت ہے کہ جہد و سوجی جائے کلیات نعمت اس قدر ملنے لگیں

کہ حیرت نہیں ہو سکتا اور میری چوٹی سی عقل جس عجیب و غریب نعمت کے سبب حیرت میں

وہ یہ ہے کہ نعمتوں کے دینے میں قاعدہ اطلاع کو ملحوظ نہیں رکھا۔ اب خیال فرمائے کہ

نعمت وجود۔ نعمت آسائش۔ نعمت حکومت۔ نعمت ہدایت۔ نعمت کنشائش رزق

و ثروت سے کوئی مستثنیٰ نہیں کوئی اونے محروم نہیں۔ جتنی نعمتیں ہیں سب بحیثیت

مخلوق ملتی ہیں اور دینے کو پیش کیجاتی ہیں جس اعتبار سے اوکے یہاں سے بہرہ

آپ نوکری میں غفلت کیجئے جرم نامہ ہوتا ہے زیادہ قصور کیجئے موقوف ہو جائیگا اللہ تعالیٰ جاننا  
 باوجودیکہ اوس ہزاروں پرے ہوئے ہیں لاکھوں مغرور ہیں سب کو بحیثیت مخلوق روزی  
 دیتا ہے یہاں تک کہ جن لوگوں نے خدائی کا دعویٰ کیا (یعنی ایک تو خدا کو خدا پر خود خدا ہے)  
 اللہ تعالیٰ اپنی نعمتوں سے انکو بھی محروم نہیں کرتا۔ اور کسیکو موقوف نہیں کرتا کیجئے ہر وہی  
 خدا ہی بنے ہوئے جاو۔ نعمت۔ بکا قاعدہ جدا ہے مطابق قاعدہ کے ملے جائیگی یہاں تک  
 کہ جو ایسے وجود میں نہ کیجیے برائی کرنا معلوم ہے انکو بھی ملیگی اور مہلت بھی تاکہ امکان راہ راست  
 پر آنے کا باقی رہے۔ یہاں تک اس قاعدہ میں عموم ہے کہ یہی نہیں ہے کہ قاعدہ روزی  
 و وجود میں اطاعت کو دخل نہیں۔ بلکہ انکو زیادہ ملتا ہے جو اس سے مغرور ہیں اور سخت  
 پابندی قاعدہ رحم کی کیجائی ہے۔

اس سے ہی زیادہ بزرگ ایک کلمہ بیان کیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ صفت رحمت اللہ تعالیٰ جاننا  
 کی استعداد غالب ہے کہ ہر صفت میں جو اسما حسنیٰ میں مذکور ہیں یہ صفت پائی جاتی ہے فرق بہت  
 کہ صفت رحمت بطور علت اور صفات کی ہے تعریف انکی نہیں ہے یعنی جو کلیات بیان کی گئی ہیں  
 انکی اور دوسری نعمتوں پر غور کرنے سے پایا جاتا ہے کہ صفت رحم خداوند عالم کی ذات کے  
 ساتھ ایسی مخصوص ہے جسے حقیقت کہنا چاہے دوسروں کی نسبت جو اطلاق اس صفت کا  
 ہوتا ہے وہ مجاز ہے۔ اسلئے کہ ان جو نعمتیں دیتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے دینے کے بعد وہ ہے۔  
 بس انکو



پس آدمیوں کے ذریعہ سے نعمت دلانا مختلف ذریعوں سے نعمت دینا چاہیے لیکن بعض ایسی

نعمتیں ہیں جنہیں اللہ ان کے بغیر مجاز ہی شریک نہیں ہے جیسے نعمت وجود دینا۔ زرق کا پھینکنا۔ پیدا کرنا

آخرت میں حیات ابدی بقول دیبتر صاحب کے دینا۔ پس وہ صفاتِ صفتِ رحمن میں مراد

ہیں جس کے ساتھ آدمی کو موصوف ہئین کرتے۔ وہ صفاتِ جنہیں اللہ ان مجازاً شریک ہے وہ

صفاتِ صفتِ جسم سے مراد ہیں۔ اور چونکہ حقیقت میں رحیم ہی صرف اللہ تعالیٰ ہے اس لیے یہ

صفت ہی ساتھ رحمن کے استعمال کی گئی ہے پس مقدر معنی رحمت کے نعمت کے معنی میں

ہیں ایسے دوسرے معنی میں نہیں ہوتے۔ شاہ عبدالغفر صاحب نے جو مثل صاحب تفسیر مہاشی

و دو متین رحیم کی فرمائی ہیں یعنی ذاتی اور صفاتی۔ اور ذاتی کی دو متین کی ہیں یعنی عام و خاص

اور صفاتی کی بھی دو متین کی ہیں یعنی عام و خاص۔ بہت خوب ہے لیکن مبری نظریں اللہ

نے جو سورہ فاتحہ کی بسم اللہ میں رحمن و رحیم کی صفت کو شامل فرمایا ہے معنی یہ ہیں

کہ اللہ تعالیٰ کا اسم ذات اللہ ہے اور صفت مقدم عین ذات رحمن و رحیم ہیں لیکن بسم اللہ

الرحمن تبارک و تعالیٰ اس بات کی تعلیم ہے کہ اسم ذات سے صفات مخصوصہ اس طرح برزخ پر کی ابتدا

میں لیا کرو۔ کیونکہ یہ تینوں ملکر ایک اسم ہو گئے ہیں۔ چنانچہ روایات مجھ سے پہنچا جاتا ہے کہ اس

جملہ بسم اللہ الرحمن الرحیم اسم اعظم ہے بعد اگلے سورہ فاتحہ میں جو اس اسم کا تکرار بعد

رب العالمین کے فرمایا ہے اویکے معنی یہ ہیں کہ یہاں اسم مراد نہیں ہے اس کے معنی مراد ہیں۔

مگر اون پر غور کرنے کے بعد یہی یہ یاد رکھو کہ وہ روز جزا کا مالک ہے اور رحمن و رحیم ہونا خلاف سزا

ہیں۔ آج کے صاف معنی یہ ہیں کہ گناہ و نیکان میں اوں قواعد پر عمل کرنا جو نعمت و نیک کے لئے ہے یہاں پر

جس حضرات نے فضل و تخصیص رحمت کے لئے اقسام قرار دیا ہے وہ اقسام افزا نعمت ہیں یعنی

اندر تخصیص نہیں ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا ہے کہ: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ**۔ پس اگر

دیکھیں

خود رحمت کے معنی میں تخصیص موجود ہو تو تخصیص مکر میں زیادہ فائدہ ہوگا۔ اور معنی بعض

کو رحمت کے لئے مخصوص کرنے کے یہ ہونے کے بعض نعمت کو بعض کے ساتھ مخصوص کیا آخر کو

وہ خاص ہی نعمت دینا ہوا جو ایک فرد نعمت کی ہے۔ علاوہ یہ ان رحمت کے معنی میں تخصیص

۵۲۲

پیدا کرنا خلاف مبالغہ ہے۔ جب افراد عام ہونے بعض افراد کی تخصیص خلاف مبالغہ ہوگی۔

بہتر ترمیم جس حضرات نے فرمائی ہے اوسکی ضرورت یہ ہے کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ**۔

صرف خیر و سورہ فاتحہ کا جانتے ہیں۔ مجھے اس سے اتفاق نہیں ہے کیونکہ کلام مجید میں سورہ

کی پہلے بسم اللہ لکھی ہوئی ہے۔ اگر خیر و سورہ کا نہ مانتی جائے بہتر مکرر بلا وجہ ہوگا۔ چنانچہ

جس سورہ ناجز و نہیں ہے اوس میں نہیں لکھی۔ وہ سورہ برأت ہے۔ الغرض یہ آیت ایک

خاص آیت ہے جو ہمیشہ شروع میں ذکر کرنی چاہئے۔ اس لئے جب مکرر اوس کے الفاظ میں

پایا جائے ضرورت مشدد معنی پیدا کرنے کی نہیں ہے۔

بہتر فرما کر نہ چاہئے کہ جب رحمت بمعنی نعمت ہو تو حقیقتاً زیادہ ہوگی اوسکی بنا کر

کی یاد دہانی

کی پاداش اوسقدر عظیم ہو جائیگی اور یہ خیال کتنی غلط ہوگا کہ اللہ تعالیٰ چونکہ منعم ہے اور بخشنے والا ہے۔  
تو تو ایسا کیونکر صاف بنا دیا ہے کہ باوجود رحمن و رحیم ہونے کے مالک و ذرا انصاف بھی ہے۔

(۲۹۶)

اب اس پر نہ ہوئے ایسا کہ وہ رحمن و رحیم ہی ہے۔

دوسرے  
تخلیص از  
شرح

اب۔۔ سے معنی تخلیص :- جبکہ دوسرے الفاظ دفع شرہین اصول مذکور کے

ساتھ دیکھنے چاہیں۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کی طینہ کو چائیس دن تخمیر فرمایا۔ اور ایک

دن تک اس کی پیرا پیرا ہے یعنی چائیس ہزار سال تک چھ ماہ تک

اور حضرت آدم کو دنیا میں بھیجکر جاری دنیا پیدا کی اور یہ پہچانا نہ کر سکا اسلئے ہوتا

کہ جاؤ امتحان میں والا کہ معلوم کیا جائے کہ کون اچھا نکلتا ہے تاکہ اسکو نعمات عجیبہ عطا ہو سکیں۔

جبکی مثال وہ حالت ہے جو جبر ہی کی سیرے کی نسبت ہے۔ یا مٹا کر کی عطاریت کی نسبت ہے۔

یا اور چکی کی کپاؤن کی نسبت ہے۔ یا سونا کی سونے کی نسبت ہے۔ حیرا جب نر شا

ہنیں جاتا چمک ہنیں پیرا ہوتی۔ پھول جب تک جوش ہنیں دئے جاتے طاب ہنیں نکلتا۔ آنا

جب تک خمیر ہنیں ہوتا شیر مال ہنیں بکتا۔ سونا جب تک کسا ہنیں جاتا کہو تاکہ اسنیں پہچانا جاتا

نہ اسکا پور بنتا ہے۔ پس آفت میں وانا بھی اصول رحمت ہے باقی رہا آفت آنے دنیا اور

آفت سے نجات دنیا اونہیں سے وہ آفات جو لازمی نتیجہ افعال کا ہوں یا اسباب تیز عالم ہوں

ان کے ہنیں جاتے۔ ان دونوں خصوصیت یعنی نتیجہ لازمی افعال و اسباب تیز کے ساتھ جبراً

نجات و بچائی ہے وہ یعنی اتفاقی آفتیں ہوتی ہیں یا وہ یعنی جو نتیجہ لازمی افعال کا ہونے کی پس  
اگر رحم کے یہ معنی لے جائیں تو اوس میں ایسی کثرت جس کو کوئی فرد خالی ہو سکتا ہو گئی اور اسلئے  
وہ معنی داخل رحم و رحیم ہونگے۔ تخلص آفت کے لئے اور اسماء الہی ہیں۔ جس میں سے  
یعنی میں مبالغہ بھی موجود ہے جیسے یا نص یا نامہ یا حافظہ یا تھبتہ  
غور کرنے سے پایا جاتا ہے کہ لوگوں کو فہم معنی آفت میں غلطی ہوتی ہے۔ آفات میں  
تین چیزیں داخل ہیں ۱۰ جان کا مینا ۲۰ نعمات کا لینا ۳۰ قدرت تمتع کا لینا۔  
جب جان لینے سے تخلص ہوتی ہے وہ بقا و نجات تمتع وجود جسمانی ہے۔ اور اوس پر معنی  
نعمت کا اطلاق صحیح ہے۔ جب نعمت جاتی رہنے کے بعد تخلص ہوتی ہے تو وہ نعمت کا  
عود ہوتا ہے اور اوس پر بھی نعمت کا اطلاق صحیح ہے۔ جب قدرت تمتع پہلی جاتی ہے  
جیسے بیماریوں و عدم نفرت میں تو اس کے دور ہونے سے قدرت تمتع کا عود ہوتا ہے  
اور اوس پر نعمت کا اطلاق صحیح ہے۔ اسلئے حقیقت میں تخلص آفت ایک خاص طرح  
کی نعمت کا دنیا خاص صورتوں میں ہے۔ الگ کوئی چیز نہیں ہے اور افراد نعمت میں  
ایک فرد ہے۔ پس معنی تخلص آفت کا علحدہ کر کے داخل رحم کرنا قلت تدبر ہے۔  
بے شک تخلص آفت جہاں تک اس معنی نعمت میں رحم ہے نہ جہاں معنی میں۔

اب دیکھنا چاہئے کہ تخلص آفت کو اس بحث سے کیا تعلق رہا کہ اللہ رحیم ہے پس  
مردوں کو

نہدوں کو غراب نغمہ لگا۔ کیونکہ آفت غراب نغمہ نغمہ لگاتی ہے۔ دوسرے تخلص نہیں ہو سکتی۔

نغمہ لگاتا ہے بچا نہیں اس لیے گناہ سے بھی دفع کی سزا پاتا ہے بچا نہیں۔ دوا سے

جیسے زہر اترتا ہے استغفار سے گناہ دور ہوتے ہیں۔

(296)

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ بعض متعارف کلام نقل کئے جائیں جنہیں مشبہ ہوتا ہے کہ رحمت یعنی

تخلیص آفت کے ہے اور شرح کیجئے کہ ان سب میں پی رحمت بمعنی نعمت ہے چنانچہ ایک مرتبہ

لیک بیل۔ موت۔ یحیٰ بن عبد اللہ۔ ملجا۔ یعنی میں اپنے مالک کے حضور

میں حاضر ہوں۔ ایسے حقیر زندہ ہو چکا تو مجھے رحم کر۔ یعنی نعمت ~~موت ہو گئی~~

عطا فرما ایک جملہ یہ ہے یا۔ البتہ۔ معنی اس کے یہ ہیں کہ او سوخت جب تیر نعمت

کی وجہ سے انہوں نے آئیں وہ چیز عطا فرما جو اس تغیر کو دور کرے۔ ایک ارشاد ہے۔ رب

فی تجدد۔ اے اللہ میرے معان باپ پر تو اس طرح رحم کر جس طرح اوہ لوگ

مجھ پر اس وقت کیا مجھے پالا پتا یہ ہمہ نعمت۔ اردو میں جو ہمہ اشعار میں مذکور ہے یا بلا

جاتا ہے جیسے رحم کر رحم ترے بندہ تو غم ہے یا رب کے پی دی معنی ہیں۔ یعنی

حالت ترک بعض افراد نعمت کو جس غم پیدا ہوا دور کر دے کیونکہ غم کا مٹ جانا فریہ

حصول تمتع کے محال ہو پیر دینے کا ہے۔ اس لیے محبت لفظ رحمت معنی

اب تیسرے معنی ترک عقوبت مستحق کو جو مغفرت ہے اصل ہے مذکورہ سے دیکھنا چاہئے۔

کے نام سے۔ دیکھنا چاہئے۔

یہ میرا داخل رحم نہیں ہیں گو وجود رحمت معنی نعمت صفت غفران میں بھی ہو۔ اولاً

اسلئے کہ محققین علماء ~~کلمت~~ کہ معنی رحم کے نعمت ہیں۔ ~~یہاں غفران نہیں ہے~~۔

نہا نیا اسلئے کہ ترک عقوبت مستحق اللہ کا کسی نہیں فرماتا۔ توبہ و استغفار و عفو و ذریعہ زوال

استحقاق کا بعد قبول ہیں۔ اور معنی یہ ہیں کہ ترک عقوبت کسی نہیں ہوتا توبہ و استغفار

و عفو کی یہ حالت ہے کہ دنیا میں ان تینوں ذریعہ سے زوال استحقاق سزا نہیں ہوتا۔

عقوبی میں زوال استحقاق صورتاً معینہ میں بعد اوس نرم سزا کے ہوتا ہے جو معافی مانگنے

میں ذلت کی ہوتی ہے۔ چنانچہ دنیا میں اکثر آدمیوں نے معافی نہیں مانگی سزا قبول کی ہے۔

اس معافی مصطلح میں بھی وجود ایک گونہ سزا کا ہے بس جب کامیابی سزا برقرار ہوئی

وہ کیسے داخل رحم ہوگا۔ اگر ترک عقوبت مستحق بر ذریعہ رحم کے ہو یا وہ خود رحم ہو تو غرض اللہ کا

کی کہ کماں مہربانی سے نعمت وجود عطا کی ہے اور کماں مہربانی سے اسے بہتر سے بہتر بنانا چاہتا ہے

فوت ہو جائیگی۔ جو کوئی اس معنی کو رحم قرار دیتا ہے ~~اس وقت قلب کے جو ان تین~~

ہے صفت ذات ایزدی بھی ~~سختا~~ اور بری غلطی ~~کرتا~~ ہے ~~اس غلطی کا نتیجہ یہ غلطی ہے~~۔

جو سبب باطل ہے مستبب بھی باطل ہے۔ حقیقت میں اون علماء نے غایت قلت مدبر سے

تناقض اختیار کیا ہے اسلئے کہ وہ حدود شرعیہ کے قابل میں کہ کسی ساقط نہیں ہوتی اگر رحم ترک

عقوبت ہو لازم ہوگا کہ حدود شرعیہ قابل سقوط ہوں یا خداوند عالم دنیا میں رحم نہ ہو۔

جہت کے  
مافی کی کہ  
برکات عقوبت  
میں نکل  
سے

اگر بطریق تنزل مان لیا جائے کہ اللہ تعالیٰ ترک عقوبت مستحق بعذر قتل سزا فرماتا ہے  
تو یہی وہ منفعت ہوگی رحم نہوگا اس لئے کہ صفت رحمن میں رحم کا وجود اس قدر بے انتہا ہے

کہ جب ذرا ہی قلت آجائیگی بے انتہا جاتا رہیگا اور اس پر اطلاق رحمن نہوگا دشوار ہوگا۔ یہی جواب حال کے تمام

اب جو میں بیان کیا اسکی سند قرآن مجید سے لیجئے۔ کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

و انا انہ علاوہ بران قرآن مجید میں بشیران و دونوں صفوں کو ساتھ ذکر

فرمایا ہے۔ انصاف فرماتے کہ معنی اذکے یہ ہے اچھے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اتنی ہی مہربانی نہیں کرتا

کہ گناہ کو بخش دیتا ہے بلکہ اس پر یہ اور مہربانی کرتا ہے کہ نعمت ہی دیتا ہے (کوئی دوسرا

ایسا ہے کہ سزا ہی نہ دے اور اس پر نعمت ہی دے) یا یہ اچھے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بخشتا ہے

اور بخشتا ہے شجرہ اسے خدا قرآن احسانت شوم + ابن چہ احسانت قرآن شوم۔

اگر توبہ و غفور و رحیم ت ایک معنی ہوں جو اس تعریف کے اوسمیں داخل کرنے سے

پیدا ہوتے ہیں تو کلام الہی میں خشو کا وجود لازم آئیگا۔ وہ حکیم ہے اور اسکا کلام جو

محض حکمت ہے اس قسم سے یقیناً پاک ہے۔ پیراٹھ فرماتا ہے: وَلْيَعْلَمُوا أَنَّهُ هُوَ الَّذِي

لَمْ يَشَأْ۔ یعنی جسے اللہ تعالیٰ چاہتا ہے بخشتا ہے کہ مطلب یہ ہوا کہ جی نہیں

چاہتا نہیں بخشتا پس رحمن و رحیم میں وہ صفت جو کہیں باقی جائے کہیں نہ باقی جائے

کیونکہ داخل ہو سکتی ہے۔ اور فرماتا ہے: وَمَنْ ذُو الْعَرْشِ يَوْمَ يَمُوتُ الْإِنْسَانُ عَلَيْنَهُ دُونُ الْمِيزَانِ





یہ سب ارشاد و اسباب کا ہے اول لازم ہے کہ انسان گناہ کو گناہ نہ سمجھتا

غلط ہے کہ اللہ تعالیٰ کو غفور یا رحیم جانکر گناہ سے اجتناب نہ کرے اور پہلے طور پر صاف نہ کرے والا

جانکر چپ ہو رہے کہ دوزخ کے لئے بہت سے پیدا نہیں ہوتے۔ خیال باقی۔ اگر توبہ ہی

دوزخ کے لئے پیدا ہوتے ہیں تو آپ کو کیونکر یقین ہوا کہ اُن توروں میں آپ کی ذات یا برکت

ہی داخل ہے اور کیونکر خداوند عالم کو آپ نے مجبور سمجھ لیا کہ وہ ضرور آپ کو بخشے گا اور آپ کی بخشش

خواہ مخواہ چاہیگا۔

دوسرے یہ لانا۔ کہ اعمال خیر اور نیک کرے اور اللہ سے ڈرتا اور استغفار کرتا رہے

ان باتوں کا اجر و ثواب مغفرت ہو گا۔ الوضو یاد رکھنا چاہئے کہ ترک عقوبت بغیر ذوال استحقاق نہیں ہو سکتا

جب معنی ہو اور مغفرت کے معلوم ہو گئے اب دیکھو۔ نہ الہی کو غلط سمجھنے اور دائرہ

مغفرت کو غلط وسعت دینے کا بیان کیا جا رہا ہے۔

مجھے کلام الہی یہ ہے کہ جس اعتراض کا جواب دہونے ہے ملجا ہے گو وہ بعد کا ہو۔

اس طرح رحمۃ و مغفرت کو ہی اللہ تعالیٰ نے دو جہوں میں ملا کر بیان فرمادیا اور یہ اعتراض بھی

بحث سے اوتھا دیا ہے۔ ~~اللہ تعالیٰ شہید العذاب~~ وان اللہ غفور الرحیم

یعنی جان لو کہ اللہ تعالیٰ سخت عذاب کرنے والا ہے اور اللہ بخشنے والا اور رحمت دینے والا

اور اس صحیح معلوم ہوتا ہے کہ دائرہ رحمت کہاں تک وسیع ہے اور دائرہ مغفرت کہاں تک وسیع

بیان وسعت دائرہ  
رحمت - مغفرت

بیانِ وسعتِ دائرہِ رحمتِ الہی کا یہ ہے کہ وہ ہر طرح کی نعمت اپنی تمام مخلوق کو دیتا ہے  
 جبکہ وہ سزاوار ہیں اور خدا کی یہ ہے کہ جہاں تک ذرائع دینے نعمت کے ہیں ان کا  
 پیدا کرنا اور وسیع کرنا ہے اور جہاں تک موانع عطاے نعمت کے ہیں ان کو دور کر کے سزاوار  
 نعمت بنانا ہے۔ بقدرِ مغفاتِ الہی اسما حسنہ میں متعلق مخلوق کے ہیں ان سب میں  
 صفتِ رحمت کی موجود ہے اور بطور علت <sup>عطاے</sup> فعلی کے ہے۔ علیحدگی صرف یہ ہے کہ رضائے  
 و رحیم بیانِ عامِ ایثارِ نعمت کا ہے اور باقی اسما حسنہ یا ذرائع عطاے نعمت کے پیدا کرنے  
 کا بیان ہے یا ذرائعِ دفعِ موانعِ رحمت کا۔ غلطی اوس میں یہ ہوتی ہے کہ جو ذرائع دفعِ موانع  
 نعمت کے ہیں وہ ذرائع دفعِ موانع کے نہیں سمجھے جاتے۔ مثال اول کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 محنت میں ڈال کر جو آفت سمجھی جاتی ہے ان کو وہ نعمتیں پیدا کرنے قابلیت کے  
 دیتا ہے جو اسی صورت میں مل سکتی ہیں ورنہ وہ نعمت نہیں۔ جیسے بادشاہ ہونا  
 کسی ناقابل کا۔ مثال ثانی کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ برکتِ افعال کی سزا دیتا ہے اس کا  
 کہ وہ ذریعہ دفعِ موانع ایثارِ نعمت کا ہے پس یہ دونوں ذرائع نزولِ رحمت و عطا  
 نعمت کے ہیں۔ یہ سمجھنا کہ دائرہِ رحمت بسبب <sup>فعل</sup> ~~غضب~~ <sup>غضب</sup> کا ہے غلط ہے۔ غدا بکے تنگ ہو  
 غلط ہے۔ اور یہی اس خیال کا سبب ہے کہ اللہ رحیم ہے غدا بکے لگا اور بہت سے آؤ  
 و ذریعہ دفعِ موانع نہیں بنایا۔ نعمت لا انتہا ہے اور ذرائع لا انتہا۔ اس لئے میرے

ہوتی ہے کہ عقل صحیح کام کرے۔

وسعتِ شجرت

بیان و رحمت و ایزدِ منعمت میں۔ بسط کی ضرورت ہے اسلئے اوکے بیان میں نیاؤ

تفصیل کیجاتی ہے کیونکہ اسنی بہت دھوکا دے رکھا ہے۔ اور اوسے جب یہ بات ظاہر

ہوگی کہ دفعِ موبلغِ نزولِ رحمت میں کس قدر رحم کو کام فرمایا ہے تو ظاہر ہوگا کہ اس پر ہی

(۲۶۹)

اگر بہت سے دوزخ میں جاؤں تو نہ اللہ تعالیٰ کے رحم کے خلاف ہے نہ حقیقت میں بُرا ہے۔

ایسوں کو ضرور دفع میں جانا چاہئے گو کہتے ہی ہوں پہلے اُن طریقوں کو بیان کیا جاتا ہے

جو توبہ کے قبول اور بخشش و عفو کے ارشاد ہوئے ہیں۔ پھر گناہوں کی کثرت بیان

کیجاتی ہے پھر حسنات کی قلت بیان کیجاتی ہے۔ پھر گناہوں میں سختی ہونے کی وجہ ظاہر

کر کے نرمی قواعد کی وجہ بیان کیجاتی ہے۔ اوکے بعد عدل کو بیان کیا جاتا ہے۔ تب

سمجھ میں خود بخود آجائے گا کہ گناہ کثرت سے ہیں حسنات کچھ نہیں۔ گناہ سخت ہیں جو

۵۳۲

عفو ہونے میں اور بعد عفو نعمت ملتی ہے۔ پس وائزہ رحم و عفو گناہ وسیع ہے۔

اور اوس زیادہ رحمت و بنا کس قدر برا ظلم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جنوں کو بخشنے کا وعدہ

فرمایا ہے وہ بھی اگر <sup>غفاری</sup> ~~مستحق~~ ہوتی ہرگز قابلِ بخشش نہ تھے۔

مرفیٰ نہایت

طریقے عفو و قبولِ توبہ و منعمت کے۔ ان طریقوں کے سوچنے سے بچے نواب

ارشادِ ابدخان کا شعر یاد آکر دہرے ہوئے۔ وہ یہ ہے۔ تصدیق اپنے خدا کے انشاء

کہ پیدا تا ہے میرے بی کوڑا اور ہرے اتنے گناہ میم اور ہرے میچے بہ پہنوش  
 سچ سچ کہ لو کی مہربانی پر خدا ہو جانا چاہئے اور ایسے خدا کے حکم کی تو نیک ہی مامورانی کوئی  
 ہر وقت تلاش کرنا چاہئے کہ حکم کیا ہے اور کوشش کرنا چاہئے کہ ہم وہی کریں جو اوہ  
 کرنے کے لئے ارشاد فرمایا ہے۔ اثنے ہم بندہ میں ضعیف ہیں اگر ہونے چو کے سے کوئی  
 ہر آپ یا کسری اور سخت پاجی پن سے تو او سے معاف فرما۔

اللہ تعالیٰ مجبور نہیں ہے لیکن اوسے جو طریقے اپن اور ارشاد سے لازم فرمائے میں وہ نا  
 سات ہیں (۱) اسلام۔ توبہ۔ استغفار۔ شفاعت۔ صفا  
 میں یہ قاعدہ کہ حسات مضاعت یا مضاعت سے زیادہ جو جاسکین سیات مضاعت  
 (۲) کباب سے اجتناب کفارہ گناہان صغار ہونا۔ دوسروں کی دعا یا دوسرے کے اٹال  
 (۱) اسلام۔ اسکی وجہ سے گناہان سابق معاف ہو جائیں اسکے لئے کسی دلیل کی ضرورت نہ  
 سلمہ اہل اسلام ہے۔ یا دیکھ کہ طرق دلیل کا فائدہ بعد اسلام ہے۔

اسلام  
 ۵۳۴

(۲) توبہ۔ معنی او کے بازگشت ہیں۔ یعنی گناہوں سے پہرنا مقصود یہ کہ ایسا  
 کرنا کہ اب میں گناہ نہ کروں گا۔ صحیح توبہ مطابق اوس قصد کی عمل کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرما  
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا توبَةُ إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّوْعًا عَسَىٰ رَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ  
 وَيَخْتَارُ لَمْ يَخْلُقْ جَنَّتَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ۔ یعنی مسلمانو۔ اللہ کی جناب میں خواہ

توبہ

توبہ کرو۔ عجب بین کہ ہمارا پروردگار ہمارے گناہ سے دور کر دے۔ اور توبہ بہشت میں  
 بچا کر داخل کرے جس کے لیے ہر نبی بہر رحمت ہیں اور ہر فرمان ہے **وَإِنِّي لَنَظَارٌ لِّمَن تَابَ**  
**وَأَمَنَ**۔ عمل نکالیں تم آخر نبی۔ یعنی ہم بخشدین کے اور سکو جسے توبہ کی ایمان آیا  
 نیک عمل کے اور اس پر قائم رہا۔ یہ تمام شرائط ملحوظ رہیں کہ قدر غلطی ہے کہ بن سمجھا  
 اللہ تعالیٰ رحیم باغفور ہے اور اس سے دوزخ کے لئے نہیں بنایا اور عذاب نکر لیا۔

(3۵۵)

۳۱ استغفار غفر کے معنی پوشیدن و آفریدن میں یعنی چھپانا اور ڈھک دینا۔

جیسے مرے آہوی کو مغفور کہتے ہیں کہ وہ چھپ گیا اور بچ گیا۔ یہاں عموماً معنی اس کے آفریدن  
 کے ہیں اسلئے استغفار کے معنی کے ہوئے گناہ سے معافی مانگنے کے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
**قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْ يُعْطُوا مِنْ شَيْءٍ أَنْ يَخْلَوْا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامِ**  
 ضرور وہی بخشنے والا اور نعمت دینے والا ہے۔ یہاں بھی باور ہے کہ گناہ سے معافی  
 مانگنا اس کے بعد ہے کہ گناہ کو گناہ جانے۔ ورنہ معافی مانگنا وہی معنی ہو سکتا۔ اور ضرور  
 وہ ذریعہ ترک گناہ کا ہوگا یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دوزخ کے لئے پیدا نہیں کیا  
 اور وہ رحیم باغفور ہے ضرورت استغفار کی نہیں ہے۔

شفاعت

۳۲ شفاعت یعنی سفارش سے گناہ کا معاف کرنا اور سزا سے بچا دینا۔ اللہ تعالیٰ  
 فرماتا ہے **مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ** وہ کون ہے جو اس کے پاس



بخشش کرا کے زوال استحقاق عقوبت کرا کے پد کو سفارش بہاری کرا مہیجی۔

مہر ہوگا کہ پد اعمال میں ضرور اور حسن سفارش سے کام چل جائے۔ مثال اسکی دنیا میں ہی

موجود ہے وہ طایعہ جنہوں نے امتحان میں بیشتر سوالات کے جوابات عمود دئے ہیں

(301)

بعض میں قلت وقت یا گہرا بحث یا ناہمی سے قلیل غلطی کی ہے جو اونکو باعث ناکامی

کا ہو سکتی تھی وہ گریس مارکس <sup>grace marks</sup> دیکر پاس کر دئے جاتے ہیں۔ یہی حالت شفاعت کی

چھی ہوگی یہی کس قدر تری مہربانی ہے۔ کیونکہ بعد محنت کے طایعہ اس لائق ہو سکتا

کہ پاس ہو۔ اس مہربانی کرنے سے اسکی قابلیت اور محنت دونوں کا نامناسب

خون ہونا تا اسبطح سفارش بڑی مہربانی ہے۔

بیس ظاہر ہے کہ یہ خیال کرنا کہ سفارش کے ہر وسہ پر اعمال نیک کے پد میں زمین و آسمان

کا اونچ نیچ ہو تو یہی سفارش سے وزن پورا ہوگا غلطی ہے۔ وہاں سفارش ہی نہوگی۔

از دیار اجبر

حسنات میں یہ قاعدہ کہ حسنات مفاعت ہو جائیگی سینات مفاعت

ہونگے۔ اسکی بابت اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُلْطِفُ لِمُقَالٍ ذِرَّةً وَّ اَنْ

تِلْ حَسَنَةٌ لِّمَنْ يَّصْلَحُ بِهَا وَجْهٌ غَضَبٌ ۚ وَ تَرْجِمَةُ۔ اللہ تعالیٰ

بہی ظلم نہیں کرتا بلکہ اگر کوئی نیک کی ہو تو اسکو دودھ پھر کرنا اور اپنے پاس سے برائیاں عطا

فرما دیتا ہے۔ یہاں یہی یہ یاد رکھنا چاہئے کہ حسنات نہ چاہئیں۔ یہ نہیں ہے کہ محض

مہم یا غفور ہونا اللہ کا بغیر حسنت کے کام آسکتا ہے۔ اللہ اگر کس قدر شان  
تو آبی و غفاری غفیم ہے کیا کیا طریقے صوفیہ مقرر کئے ہیں۔ اور یہ بی باور کتنا چاہے  
کہ اللہ کا نے فقط اجر ارشاد فرمایا ہے اجر بڑا اور چھوٹے سے کام کی بڑی فردہری  
وینا اور بات ہے اور معافی گناہ بغیر وجہ اور بات ہے۔

کفارہ نماز

(۶) کبار سے اجتناب کفارہ گناہان صغائر ہونا اس کی بابت اللہ کا ارشاد فرمایا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلَاقُوا السَّاعِيْنَ إِلَّا فِي الْحَدِّ وَلَا تَبْغُوا الْفَضْلَ وَلَا تَمْنُوا بِهِمْ وَلَا تَتَّبِعُوا سُلُوكَهُمْ

تَحَاذُوا عَيْنَ اصْطِقَالِهِمْ وَلَا تَقْلُبُوا أَعْيُنَكُمْ عَلَى الْفُلُكِهِمْ وَلَا تَبْغُوا الْفَضْلَ وَلَا تَمْنُوا بِهِمْ وَلَا تَتَّبِعُوا سُلُوكَهُمْ

وَمِنْ أَيْدِيهِمْ سَلَامٌ وَمِنْ أَيْدِيهِمْ سَلَامٌ وَمِنْ أَيْدِيهِمْ سَلَامٌ وَمِنْ أَيْدِيهِمْ سَلَامٌ

۵۳۷

علی اللہ کیسے ہوں ان کے سوا الیہ ہوں۔ عینا نظر علیہ سنیاد میں

وَنَزَّلْنَا الذِّكْرَ بِاللَّيْلِ وَالنَّجْمِ إِذَا هُمْ يَنْزِلُونَ - تہ یہ مسلمانوں کا حق ہے ایک دوسرے کے مال خورد

برود نہ کیا کرو ہاں اس کی رضامندی سے خرید فروخت ہو جائے۔

تو وہ ماروا بینین۔ اور اپنے ہاتھوں اپنے پاؤں پر کھڑی غارو ~~تو وہ ماروا بینین~~

اللہ تمہارے حال پر ~~اللہ تمہارے حال پر~~ ہے اور جو زور و ظلم سے اب ~~اللہ تمہارے حال پر~~

تو ہم اس کو قیامت کے دن ~~اللہ تمہارے حال پر~~ میں ~~اللہ تمہارے حال پر~~ دینگے۔ اور یہ

ہمد کے نزدیک ~~اللہ تمہارے حال پر~~ آسان ہے۔ جن کاموں ~~اللہ تمہارے حال پر~~ سے تلو منغ کیا جاتا ہے

الزم



اُتر تم او مین سے بڑے بڑے گناہوں سے بچے رہو گے تو ہم تمہارے بیٹے جیسے  
تصور ~~ہو گا~~ محو کر دینگے اور تم کو ایسا مقام عزت میں جگہ دینگے۔

تنبیہ۔ بیان یاد رہے کہ متنی رحم کے جب نعمت ہوں کقدر حسیان میں یعنی اللہ کا  
تو ملکوت نعمت دیتا ہے پہر تم پر ایسا مال ظلم سے کیوں کہاؤ۔ یہ صورت عفو کی نسبت گناہان مغیرہ  
چے۔ یہ یاد رکھنا چاہئے یہ نہیں کہ کبھی ہی کیوں مکرین و دوزخ کے لئے بہت سے سین ہیں۔

(302)

کثرت ذوق  
مان

بگڑا ہوا بی بی شہزادہ کا یہ شمار اور ناکامی رحمت ہماری قدر  
باہر ہے جس طرح صرف گناہان متعلق عباد کے لئے سلطنت نے تعزیرات عند تعزیف کیا  
اور وہ بطور کلیات کے ہے شریعت نے ہی اسی طرح کلیات بیان کئے ہیں۔ گناہان  
متعلق ذات جناب ایردی اونکے علاوہ میں جس کا مختصر بیان کثرت یہ ہے کہ انکے آدمی کی  
گنہگار ہے۔ کان آدمی کے گنہگار ہیں۔ دل آدمی کا گنہگار ہے جو تمام اعضاء کا بام  
بنیاد اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ رَبَّكَ فَاعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ۔

لئے یہ حالت ہوتی ہے کہ انکے سے نفرت کی اور گنہگار ہو۔ کان کو برائی کے لئے جیسے غیبت  
کہو لا اور گنہگار ہو۔ دین نیت پیدا ہوئی اور راستہ پہرے اور گنہگار ہو۔ اوس  
نیت کے مطابق کام کیا اور گناہوں کا ٹھکانہ بن گیا۔ ہاتھ ہلایا گنہگار۔ زبانوں ہلایا گنہگار۔  
چوہا لیا گنہگار۔ جگہ لیا گنہگار۔ سونگہ لیا گنہگار۔ ایسی توبہ۔ یہیں تک ختم نہیں ہوا۔

اسوقت کہہ ہی نہیں کیا گنہگار ہو جا چکا جاتا ہے۔ کتاب منال کی تعریف کی جاتی ہے۔ شراب  
 طاف بنایا تا دفس علی ہذا حقوق حسین نے ہے۔ حقوق ادا نہ کئے تھے۔ محسوس جی تھا  
 انہیں کہان تک شمار کیا جائے اتنے زیادہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے کئے گئے  
 دو فرشتے کا نہ ہے پر تمہارا دئے ہیں۔

ملت حسنت کا  
 بیان

اب سنائی کی تیار کیا جاتی ہے۔ آجکل ان کی اس قدر وقت ہے کہ  
 جہاں یہ طوالت سے نہیں ہو سکتا کیونکہ اطاعت احکام الہی کی جو حالت ہے محتاج بیان نہیں۔  
 پس معدوم شے کے لئے یہ کہہنا کافی ہے کہ نہیں ہے۔ ایک اونکا ظاہری ہونا اور قابل  
 ترک مرض بحث میں ہے۔ تاہم جو لوگ پابندی کرنا چاہتے ہیں وہ بیشتر شرائط پوری نہیں  
 کرتے مثلاً شرائط طہارت یا عصبے اجتناب۔ اور جو اسکو بھی کرتے ہیں وہ تعمیل احکام  
 اچھی طرح نہیں کرتے۔ پس حسنت وہی رہ جاتے ہیں کہ باہر پانوں کے زور سے کسی بندہ  
 کے ساتھ پہنچائی کرو۔ یا وہ احکام بجا لاؤ جنہیں بسبب اسلام کے ثواب حاصل ہو چکا۔

۱۰۵

محسن ہو کی سختی  
 کا بیان

اب بیان کیا گیا کہ نسا میں نسخہ کیونکہ اول گناہ اللہ تعالیٰ  
 کی نافرمانی کا وہ اسلئے سخت ہے (۱) کہ سخت قسم کی برائی ہے کہ جس نے پیدا کیا کوئی  
 نوکر یہی نافرمانی کو نہیں رکھتا اللہ تعالیٰ کیسے نافرمانی کے لئے پیدا کر سکتا ہے (۲) اتنی نعمتیں  
 دین اور دیتا ہے اوسیکو ہم نہ جانیں اور اوسکی پرہیز میں (۲۱) اسلئے بہت ہی بڑا ہے

کہ احکام عبادت بندوں کی بہتری کے لئے بین ملک عبادہ احکام - کوئی بین کہہ سکتا کہ ایسے احکام کا نامنا سخت ترین - اسکے بعد گناہان نسبت عباد کے باقی رہے اور عین سختی اسلئے ہے کہ گناہ عباد میں دو چیزیں شامل ہوتی ہیں - ایک گناہ عبد - ایک گناہ الہی - گناہ عبد میں جو چیزیں شامل ہوتی ہیں - ایک ضرر نفس متضرر کا - دوسرے ضرر عامہ فلاحی کا - جیسے جرائم سخت سے بد امنی کا پیدا ہونا - گناہ عبد اسکے دو قسم پر منقسم ہوتا ہے اول وہ منکوبہ فساد ہے - دوم وہ منکوبہ فساد نہیں - بعد ارتکاب ختم ہو جاتے ہیں - گناہ الہی کی یا نہ وجہ سچی کلمہ بیان ~~کلمہ~~ <sup>کلمہ</sup> وہ سختی بیان اور زیادہ بڑھ گئی -

(۱۶) اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا کیا کمال مہربانی سے نعمت وجود عنایت کی اور تمام کام اسکی تکمیل کے لئے اختیار فرمائے تو بندوں کو ضرر پہنچانا اللہ تعالیٰ کی نافرمانی اور مخالفت عظیم ہونی اور یہ بے ادبی اور گستاخی ہے - اللہ تعالیٰ کی نسبت بے ادبی و گستاخی کو نسبت مرتکب استحقاقِ خودنار پیدا کرنا لازم ہے -

(۲) اسلئے کہ سب احکام بندوں کی بہتری کے لئے ہیں ایسے احکام کا نامنا اور یہی سخت ہے - (۳) یہ گناہ بغیر معاف کر دینے متضرر کے مخالف عین ہوتے علی الخصوص وہ گناہ جو بسبب ضرر عامہ فلاحی کے عام ہو جاتے ہیں اور عین مافی قریب ناممکن کے ہو سکتے ہیں کہ جو گستاخی جن جن سے طلب کیجا گئی وہ معلوم نہیں -

(۴) جو گناہ بوجہ انہوں کے گمراہی نے کئے ہیں سب معاف کے ختم آجاتے ہیں۔

یہاں یاد کرنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَ مَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ

یعنی جو ذرہ برابر اچھا کام کرے گا اور کچھ بد کام کرے گا وہ سب دیکھا جائے گا۔

اور جو ذرہ برابر برا کام کرے گا اور کچھ اچھا کام کرے گا وہ سب دیکھا جائے گا۔

اب یہ یاد کیا جائے کہ اللہ تعالیٰ سب کو معاف فرماتا ہے۔ اول گناہ ہی جو کہ

درجہ اسانی خواہ  
معافی۔

وہ نافرمانی ذاتِ عبد کی اچھا بنانے کی تھی جب آدمی بعدِ اسلام توبہ و استغفار

کر کے ایک حالت کا بن جائے جس سے زیادہ اچھا نہ بن سکتا ہو۔ تو پھر اس کو ضرورت

سزا کی باقی نہیں رہتی۔ ~~اللہ تعالیٰ سب کو معاف فرماتا ہے۔~~ دوسری گناہان متعلقہ عباد۔

نہروں کے لئے بھی معافی اسی لئے اچھی چیز ہے کہ وہ ایک بندہ کو سزا نہ دے اور نہ

جب کہ ضرورت اللہ اور کی باقی نہیں رہتی۔ دنیا میں جو معافی نہیں ہوتی اسی لئے

(۵)

کہ ضرورت اللہ اور کی باقی ہے۔ جب یہ ضرورت باقی نہیں نہروں کو بقدر ضرورت

دیکر معاف کر دینے کی طرف رغبت دلانا اللہ تعالیٰ کا احسان ہوتا ہے اور نہروں کے لئے

تعیینِ حکمِ تخلیق ابا خلاق اللہ (یعنی اللہ تعالیٰ کے سے اخلاق اپنے بناؤ) ہے

اور احسان احسان کی پہلا ہی محتاج بیان نہیں۔ استخوان اس معافی کا اس

شہید ہے جو نبی سمجھ میں آتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ یہ قاعدہ نہ بناتا تو ایسی معافی

موتی

ہوتی کہ کپڑا میلان یا بخش ہو گیا تو اسکا صنائع کرنا چاہئے۔ یہ بہترین دوسرا درجہ  
 فتنہ ہے کہ جو کچھ زیادہ سے زیادہ دیا جائے اور پھر عین وقت پر  
 کرنا مناسب۔ ~~اس کی بنیاد پر یہ مسئلہ کہ اگر کپڑا میلان ہو گیا تو اسکا صنائع کرنا چاہئے۔~~

بلکہ نہ۔ کفر کی وہ حالت ہے جیسے کسانا ستر جاتا ہے اور اچھے مکان میں اسے  
 یا ایک گھنٹہ چڑھ جاتا ہے جو دھل شس کتا۔  
~~ہین بجا سکتے۔ اس کی بنیاد پر یہ مسئلہ کہ اگر کپڑا میلان ہو گیا تو اسکا صنائع کرنا چاہئے۔~~

(304)

است ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ جتنا نہ باوجود اس کے کہ گناہوں میں طرح طرح کی سختی ہے  
 قواعد عفو ایسے نرم نہایت ہیں کہ بہت سے گنہگار و درخ سے نجات پانچے۔ یہ نہیں ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ باوجود رحیم ہونیکے بہت سے آدمیوں کو ورنہ میں داتا ہے حقیقت میں  
 اللہ تعالیٰ ایمان کے بعد بہانہ دہو نہ رہتا ہے کہ کسی طرح سے نعمت پہنچا دوں اس پر بھی  
 اگر کم کفر و کفران نعمت کریں اور سمجھیں کہ دوزخ میں نہ جائیں گے۔ تو صرف یہی خیال باعث  
 خلو و نار ہونا چاہئے۔ یہ وہی خیال ہے جسکی بحث ہے اور اس سے بچنا ضروری ہے۔

بانی عمل

بے شمار کیا تانت بیان وسعت و ائمہ رحمت میں بیان ہو چکا ہے  
 کہ تمام صفات الہی جو اسماء حسنہ میں شامل ہیں خاص خاص صفات ہیں۔ مگر بنا اور  
 علت ہر ایک کی رحم ہے اور مختلف تدابیر رحم کے ثمر ہے جو ان میں خصوصیت پیدا  
 ہوئی ہے وہ وجہ خاص ناموں یعنی خدا ناموں کے ہو جانے کی ہے۔ یہی حالت  
 صفت عفو و قبول توبہ کی ہے۔ ان کی نسبت نرم قاعدہ تہجد کرنا پسند

رحم کے تیا۔ اگر قواعد مذکور سخت ہوتے موانع عطائے نعمت کے جھٹنے یہی حالت

~~خلل پیدا ہوتا ہے جو دوسرے امور سے بڑھ کر اس کے اثرات میں خلل~~

یہ مطلب فوت ہوتا۔ یہی حالت صفت عدل کی ہے۔ کیونکہ ظلم میں وہ نعمت چھین

جاتی ہے بلکہ حسین خلل انداز کی کچھاتی ہے جو اندر نکالنے کی جاتی اور اس کا واسطہ

دلانا یا خلل دور کرنا یا بدلادینا عدل ہے اور وہ نسبت متفرک کے اتنا نعمت ہے نسبت

ظالم کے موانع اتنا نعمت کا دور کرنا ہے۔ اور حقیقت میں دونوں کے لیے عدل باعث

ہوتا ہے یعنی دنیا نعمت کا۔ چونکہ عدل دو پہلو کا ہے برابر <sup>داخل</sup> کو بھی <sup>داخل</sup> ہوتا ہے اور یہ ایک

تدبیر خاص ہے اور رحم میں شامل ہو گئی ہے اس کے وہ خاص صفت اور اس صفت

کا جدا نام ہو گیا ہے یعنی عدل۔

اس سے ظاہر ہے کہ مخالفت عدل و رحم میں معنی رحم و عدل کے نہ سمجھنے سے پیدا

ہوتے۔ صحیح معنی کا دوسرا بیان یہ ہے کہ نعمت <sup>رحمت</sup> دینا ہے اور عدل سبب رحمت کے

دو بلوں کا برابر کر دینا ہے حسین ایک طرف متفرک ہوتا ہے اور دوسری طرف غفر

کرا۔ اور دونوں کا فعل تو ملکر مظلوم کو ظالم سے بدلا دیا جائے پس مظلوم کے

وہ عفو نعمت یا ایصال راحت بعوض نعمت با تدارک فقہان نعمت۔ ظالم

کے متعلق موانع اتنا ہے نعمت تاکہ بعد سزا وہ قابل اتنا نعمت دوسرے

۵۶۳

کی وجہ سے ہو سکی۔ اس صاف ظاہر ہے کہ رحم کی قسم عدل پر قسم نہیں ہے۔

انصاف واسطے اصل اسلام و ایمان کے سے کفار کے سے من کفر و غیور بنا کر باوجود اس کے کہ یہ کسی

تبدیل بیتا، نعمت کی ضرورت نہیں۔ آیہ مذکورہ بالا نص میں ثقت۔۔۔ زینہ فاعل لایک ضم الفاعل

وَمِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ مَنْ قَامَ بِإِثْبَاتِ الْإِنْفِ فِي سَبِيلِ خَالِدٍ ۝

تاریخ: ۱۳۸۵/۰۵/۰۵ - پیر خیا تمه بهاری نمیکاتوی گنجا

توبہ سہیں جنہوں نے خود اپنے آپ کو براہ کرم کیا کہ ہمیشہ درج میں رہیں گے اور آگ ان کے مونہ کو نہ لگے

چو گی اور وہ دھن بڑا منہ نہا پڑت ہو گے۔ کو پیر پیرو بیچے اور اوکے علی جو رحیم کا

عدل ہے ہمیشہ دُرتے رہئے ۔

جَبَّ دُونُونِ دَامِرِه رَحْمَتِ وَ مَغْفَرَتِ كِي دَسَعَتِ مَعْلُومِ بُو گُفَتِ تَوَابِ لَطُورِ تَنْبِيهِ عَلِي الْبَدْرِ بِسْمِ اللَّهِ

سہیلان کرنا باقی ہے کہ عمل نیک کے لئے دنیا نبی گئی اور مقصود اختیار و یک مراتب اعلیٰ پر پہنچنا ہے۔

اس مقصود کو فوت نہ کرنے دینا چاہئے۔ گویا میں جب انہی ایک قسم کے درجہ کا ہو جاؤ تو وہ

اوسے درجہ کا رہ سکتا ہے۔ اور انتہائی مدارج بعد ثنوں مغزون و رحم کے ہے۔ یعنی اللہ کے

نے کوئی ذریعہ درجہ اعلیٰ پر پہنچانے کا اوتھتا نہیں رکھا۔ اسپر ہی جو جہانگ پہنچے وہیں

نیک چلگا۔ در حسن مہف کوش کہ در روز جزا بہ خیر تو بصورت مہف خواہم بود۔

اگر آجکل کے قانونی حضرات کے مذاق کے موافق گفتگو کی جائے تو یہ کہنا صحیح ہے کہ نواز احمد ظلم

نتیجہ بیان

یعنی ضابطہ یا قانون اضافی نہایت نرم و تیار ہے۔ مگر قانون اصلی

*Substance* سخت ہے اور دونوں پائیداری سختی سے یکجا ہوتی ہے جو جرم

عدل ہے اور سب بوجہ رحم کے ہے -

• جواب سوال ہے۔

اب حیرت کی شرح کچھ جاتی ہے اور رفع حیرت کی کوششیں کچھ جاتی ہے۔ اور دوسری

ضرور کا خانہ الہی اس قدر عظیم الشان ہے کہ جیسے ہم ہر کا خانہ عظیم الشان کو دیکھ کر حیرت

و حکم راجحاً ہے میں سب سے زیادہ کارخانہ عالم کو دیکھنے سے متحیر ہونا چاہئے۔ لیکن جو لوگ

صرف میجر ہین سوانے حیرت کے اور فائزہ ہینیں اوشکتے۔ یہ لوگ میرت کے بعد غور کرتے ہیں

فائدہ اُٹھاتے ہیں۔ پس حکومتیں ہی حقیقی الامکان ایسا ہی کرنا چاہے۔ پس جانتا چاہے کہ جن

لوگوں نے یہ خیال کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ رحم ہے وہ بہت سی مخلوق کو کیسے دوزخ میں جلا سکتا۔

اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کی مخلوق کو صرف زمین کے گڑھ میں اور زمین کے گڑھ میں سے صرف

اونہوں نے اللہ تعالیٰ کی مخلوق کو صرف زمین کے گڑہ میں اور زمین کے گڑہ میں سے صرف

زمین کے سطح میں - اور اوسمیں سے بھی صرف آبادیوں میں محدود کر لیا ہے - اور یہ خیال

ہنن کیا کہ مخلوق الہی - ہوا - پانی اور آگ جن ہی ہے اور سطح زمین و زیر زمین و

جنگل بھی اس کی مخلوق سے خالی نہیں۔ بہرے پترے ہیں۔ اور ان نون کی تعداد

اونکے مقابلہ میں ایسی ہے جیسے کروڑوں میں صفر۔ اور بالکل ایسی سمجھ و اون کی حالت

کی مثال صحیح ہے جو ایک گورکھ بننے کی ہے۔ ہر ہنگامہ جو گورکھ کے ساتھ آدھی

کھانہ



کہا یہ خیال کر سکتا ہے کہ اندھا ہے اگرچہ ہوتا جا رہا ہے کہ یہی گور کو گور ایک گور کے ساتھ

ہنگون کو آدمی کے منہ کی چکی نہ پیستا اور پیٹ کے دوزخ میں نہ جلاتا۔ اگر وہ جاتا ہے

بارجم نہیں ہے یا آدمی کا پیٹ ہمارا دوزخ نہیں ہے۔ یہ ایک ایسا امر ہے کہ اس سے

غفلت سم قاتل ہے۔ ہم کیا ہیں ایک کروہ کے مخلوق میں بے ایک قیل خبرد۔ کھاتے ہیں

کھانکا سر نہیں ہو سکتا۔ اور وہ ہی اوکا خکا دیکھنا ممکن ہے۔ ورنہ جیسا بیان کیا گیا نظام (۵۶)

شمسی جیسا یہ نظام ہے ایسے ہی نظامات ہیں جو سب طرف اشارہ کرتے ہیں۔

کے دورہ کر رہے ہیں اور سب میں آبادی ثابت ہو چکی ہے۔ پس اگر آدمیوں سے زیادہ

دوزخ کے لئے اپنے مقور کی وجہ سے ہیں اوسے نظام کا کام یہ ہونا چاہئے کہ ہم حد سے زیادہ

اندھا سے قرین اور اپنے آپ کو بے حقیقت جانیں اور یہ جان لیں کہ اگر ساری دنیا کے

آدمی جنمی ہوں تو اوسے رحم میں دوا ہی بٹہ نہیں لگتا اسلئے کہ یہ ذریعہ رحم صحیح کے حصول

کا ہے۔ یہ نہیں ہونا چاہئے کہ اندھا کے قواعد توڑ دانے کے منصوبے گنہگار کریں۔ اور وہ ذریعہ

اپنے افسوس دوزخ میں جلنے کا بنائیں۔ حقیقت میں یہ خیال اسلئے پیدا ہونا ہے کہ آدمی

کی سمجھ بے شمار ہوٹی ہوتی ہے اور ایسے آدمی جلدی دہو کہ میں آجاتے ہیں۔ نظام عالم پر

غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حق تم جلد نہ نے جب مادہ کو خلق فرمایا اوس میں یہ ذریعہ

قائم کیا کہ ہر مادہ میں سے ایک چیز تو رسی سی نکلے جو باعتبار خوبی نہایت اعلیٰ اور

کی ہو۔ چنانچہ اعضا و نسیجہ ان فی مقدار میں تہور سے اور دیگر اعضاء مقدار میں زیادہ ہیں۔

ان میں جو کھانا کھاتا ہے فضلہ مقدار میں زیادہ خون مقدار میں کم ہوتا ہے۔ منعمولی تیز زیادہ ہیں

مصل کم ہیں۔ تہور اس عطر سے کہ جو مین سے نکلتا ہے و قس علی ہذا چنانچہ یہ اس اصول

سلسلہ ہے کہ کسی کو جمال انکار نہیں ہو سکتی تہیبت ان مادہ سے خلق ہو لازم ہے کہ اس کے اصول

خلق میں ہی ہی اصول مرعی ہو۔ چنانچہ یقیناً مرعی ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ انبیاء تہور سے

غیر انبیاء بہت۔ بادشاہ تہور سے غیر بادشاہ بہت۔ حکماء مثل ارسطائیس محدود غیر حکماء

نامحدود ہیں۔ اور ان سب میں وہی تناسب ہے جو مصل کو پتہ روں سے ہے۔ یہ تفاوت جس

صورت سے ہے بیان کی گئی ہے کہ اگر ایسا ہوتا تو دنیا باقی نمرحق۔ پس اس اصول کی مطابق

لازم آتا ہے کہ اعلیٰ مرتبہ والے ادنیٰ مرتبہ والوں سے تہور سے ہوں اسلئے یہ خیال بالکل

غلط ہے کہ جو لوگ خدا پرستی کریں اور جو لوگ نہ کریں۔ جو لوگ اچھے کام کریں جو لوگ

نکریں سب برابر ہو جائیں۔ ان کو برابر اسلئے نہ ان کو سزا دیں اور نہ ان کو نعام عالم در ہم بر ہم اور باطل

ہو جائے۔ جو اس سوال کے صحیح ہونے کی صورت میں لازم آتا ہے۔ اعجاز کلام مجید جسکی طرف بار بار

مجھے اشارہ کیا یہ ہے کہ اس سوال کا جواب ہی قرآن مجید میں موجود ہے۔ چنانچہ خداوند عالم

فرماتا ہے قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالْطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَ كَثَرَةُ الْخَبِيثِ

فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أَهْلَ الْبَيْتِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ ترجمہ ان لوگوں کو کہو کہ

اور استغفر

سب سے طریقہ حق  
عقل کا ہے۔

سالم

اور سہنہ درجہ میں برابر نہیں ہو سکتے اگرچہ گندی چیز کی بہت تکو تعجب میں

وآئے تو اب عقل مند و خدایہ درتے رہو تا کہ تم فلاح پاؤ۔ سطرہ تھوڑی

نیچے صاف جواب اس شبہ کا ہے اور صاف ارشاد اس چیز کا جو باعث نفع و صلاح

اور عقلمند و کام آلود تھا کہے ورنہ ہے۔ یہ خیال ہرگز عقلمندی نہیں ہے کہ اندر جسم

مردوں کو پی و فزع میں اگر نہ و آئے تو وہ ریم ہوگا۔ ایسے لوگوں کی حالت ایک برہیا

کی حکایت کی مطابق ہے ذیل میں نقل کیجاتی ہے۔

۱۸۶ -

جست

کسی قانون میں ایک برہیا جتنی ہی ایک دفعہ اس کو اتفاق کسی شہر میں جانا پڑا تو

شرک پر اس نے دیکھا کہ صدہا چکر سے روئی سے لہے چلے جاتے ہیں۔ برہیا جرحہ

زنی کیا کرتی تھی اور دن بہر میں آوہ پاؤ روئی کات لیتی تھی۔ اس نے جو دیکھا کہ ہزاروں

من روئی دنیا میں ہوتی ہے تو اس کا دل دفعہ اس تصور سے ساتھ اولٹ گیا کہ آ

اللہ اتنی بہت سی روئی لٹکا لٹکا اور اس دل اولٹ جانے سے برہیا چپ ہو گئی اور مجنونہ

معلوم ہونے لگی۔ ہر خبر اس کی دوا کیجاتی تھی لیکن ~~بیکار~~ آرام نہ ہوتا ہر وقت

چپ جتنی ہی نہ کہانے کا ہوش نہ پنے کا۔ اتفاقاً اس کے دروازے ایک طبیب عارف

سے رجوع کیا۔ طبیب موصوف نے جتنی ~~بیکار~~ مجنون کی تفتیش کی تو دروازہ ~~بیکار~~ ~~بیکار~~

لیکن ایک شخص نے جان کیا کہ بڑی بی اچھی بچی گھر سے شہر میں گئیں تین جوتے سے  
جنوں شروع ہوا ہے اسوقت بہت سے چکرے روٹی کے لڑے ہوئے سامنے سے  
گزرتے تھے۔ اونکا مقابلہ اور بڑی بی کا جنون۔ یہ سستے ہی طبیب کی سمجھ میں آگیا کہ جنون  
کی یہ وجہ ہے۔ وہ طبیب بڑھیا کے مکان پر آیا اور سب لوگوں کو علیحدہ کر کے اچان چک  
بڑھیا کے سامنے گیا اور سلام کے بعد زور سے کہا کہ بڑی بی! کچھ تھے سنا۔ بڑھیا جواب دے  
دیکھنے لگی۔ تب بیٹے کہا۔ اوس روٹی کے چکر و مین آگ لگ گئی اور وہ ساری  
روٹی جل گئی۔ بڑھیا کو اس قدر وحشی ہوئی کہ اسنے تعجب سے دیکھا کہ بیٹا کیا سچ کہتے ہو  
حکیم جی نے اسے یقین دلایا اور مرض جاتا رہا۔

اس سگورس بیان سے بھی شکین خاطر نہ تو جانتا چاہئے کہ ایک چیز عذاب کرنا ہے۔ ایک  
ایک چیز جنت میں پہنچانا ہے۔ ایک چیز دونوں صورتوں کے درمیان میں ہے۔ اللہ تعالیٰ  
فرماتا ہے کہ ہم تجھ جنت تمام نہیں کرتے عذاب نہیں کرتے۔ پس ہکو امر حق کا  
چھوڑنا چاہئے ہم پر محبت تمام ہو گئی۔ جن جن پر تمام نہیں ہو چکی، اونکا اختیار خداوند  
عالم کو ہے اور کسی نسبت وہ خود فیصلہ فرما لیا کہ تجھ تمام ہوئی یا نہیں۔ ہم ہر معاملہ  
میں تجھ تمام ہونے کا فیصلہ کرنے کی قابل نہیں ہیں۔ امر حق ایک چیز ہے اور سکا  
مدم علم و ماسری چیز ہے ہمارا اعتقاد یہی ہے کہ کوئی شخص نادانستہ قانون میرا  
کانون

قانون سے نہیں بچتا۔ اور بچا نہیں چائے۔ حکام دنیا و مافیہ کو براہ نام سزا دیتے ہیں۔

اگر اللہ تعالیٰ ہی نری کرے اور صرف سزا و محرومی نعمت دے کیا بعید ہے۔ اس وقت تک

آوی و فرخ کے مذاق بچ جادینگے۔ اور اتنے ضرور حیرت وضع ہو جانی جائے۔ اور جب

یہ دفع ہوئے جان پہچے کہ احکام و عمل اسلے باطل نہیں ہیں۔ نیک عملوں کو جنت ملیگی

اور بد عملوں کو سزائے و فرخ ضرور ملیگی۔

(308)

باب  
حرر

با حوسن نصی اسباب کی غلطی کے بیان کی اب ضرورت نہیں نفس غلطی کی بات

اس قدر کہنا کافی ہو گا کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا ترک خلاف احکام الہی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

اَلَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ الْعَالَمِیْنَ اُولَٰئِکَ سَکَنُوْا النَّارَ اَلْاُولَٰئَکَ اَسَاسٌ وَّن

اَلَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ اَنْفُسَہُمْ اُولَٰئِکَ سَکَنُوْا الْجَنَّةَ اُولَٰئِکَ اَسَاسٌ وَّن اُولَٰئِکَ اَلْمُؤْمِنُوْنَ

ترجمہ۔ توبہ کرنے والے عبادت گزار۔ خدا کرنے والے سفر کرنے والے۔ کو حق کرنے والے

سبحان کرنے والے۔ نیک کام کی اصلاح دینے والے۔ اور برے کام سے منع کرنے والے۔ اور

اللہ نے جو صبرین بانہ دی ہیں ان کی نگاہ رہنے والے اور ایسے مسلمانوں کو خوشخبریاں سناؤ

آج کل غل غور ہے کہ ریفارم قوم کے پیدا ہوئے ہیں۔ تعجب ہے کہ ایک بزرگ لبک آوی

کا ریفارم سہی ہونا پسند نہیں فرماتا۔ جبکہ لوگ قوم کی خیر خواہی میں اپنے آپ کو فنا کے کھلے

میں۔ نماز کی بابت مجتہد ناکید ہے اس قدر اور چیزوں میں کتر ہے خداوند عالم فرماتا ہے

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ  
 نمازتین کے لئے ہو گا جو نماز میں سہل انکاری کرتے ہیں۔

وہ کہہ رہے ہیں  
 کہ ان کا مذاق  
 ختم ہو گیا  
 اور ان کا جواب

معتد اس بیان کے لئے اور وجہ قرار دے گا۔ جواب مکہ بیان نہیں کی گئی  
 تھی پہلے سے بیان نہ کرنے کی وجہ یہ تھی کہ آجکل یہ شبہ (رحم کی شعلہ) اس ذریعہ سے  
 ہے جس کا بیان ہوا اس وجہ سے نہیں کہ جواب بیان کیجاتی ہے پس باننا پائے کہ انہی  
 قسم کا شبہ احادیث میں وجہ کے اعتبار سے ہی ہوتا ہے لہذا اس کا ذکر ہی مناسب ہے۔ بعض  
 احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جو یقین سے اللہ کے وعدہ جنت میں جایگا چنانچہ  
 مشکوٰۃ شریف میں لکھا ہے۔ اور اس سے ثابت ہے کہ یقیناً جو  
 هذا لفظہ ان لا یصلیٰ الا بعد ان یصلیٰ فہو باہر یعنی

۱۰

خیاب رسول خدا صلعم نے حضرت ابو ہریرہ کو حکم دیا کہ نہ نیت لے لے یہ جو تھیاں بجاؤ (تاکہ  
 تصدیق اعتبار بجاؤ جو تم کو اس دیوار سے نکل کرے اور یقین کے ساتھ تصدیق کرتا ہو کہ  
 اللہ صرف ایک ہے پس اس کو حجت کی بشارت دو۔ جس کے رسول

دوسری روایت میں ہے عن عبد بن العباس قال سمعت رسول  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یقول ان شہد ان لا اله الا اللہ وان رسول اللہ  
 حرم اللہ علیہ الثأر واداء مسلم یعنی جو خدا کے ایک ہونے اور خدایاں رسول کے رسول ہونے  
 کی تصدیق

کی نقد بن کرے اور سپر آتش و فزح حرام ہے۔ حکم نہ سمجھو گا۔

وہ شبہ یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ صرف کلمہ بیہ کے کہنے سے آتش و فزح حرام کر دے

یا کلمہ اور اقرار بخوت سے تو یہی مسلمانوں کا کوئی فرقہ داخل و فزح بین ہو سکتا اور

بفردت تارکین صوم و صلوٰۃ کے برا سمجھنے کی بین نہ تہتر فرقوں میں سے ایک فرقہ کے نامی

سمجھنے کی۔ اولاً واضح رہے کہ اس شبہ کو شبہ مچوت عنہ سے زیادہ تعلق بین ہے

اس کے کہ یہ خوشخبری بعد اسلام کے ہے۔ مسلمانوں کی ابتدا و غیر مسلمانوں کے مقابلہ میں

بالنسبت قبل ہے۔ پس یہ اعتراض تب ہی دفع بین ہو گا کہ اگر نبی سے و فزح کے لئے

نبات کے سدا رحم نہیں۔ ثانیاً واضح رہے کہ معنی یہ ہیں جو آدمی یقین قلب سے یہ کلمات

طیبات کے اوس وقت بخت واجب اور آتش و فزح حرام ہو ~~جائے~~ اسکے بعد جب عذاب کا

کام کر گیا عذاب لازم ہو گا۔ حرمت دوامی مرا و بین کیونکہ جو آدمی معتقد حدیث ہو لازم ہے کہ

وہ لا تو ہو۔ کام صدق ہو۔ انہ سنا۔ یہی پڑھا جائے۔ یعنی اور اتحاد

کو دیکھنا ضروری ہے۔ چنانچہ مشکوٰۃ شریف میں حدیث متفق علیہ یہی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من شرب من ماء منی لم یضرہ۔

جس نے قسویں سے پیا۔ اسے ضرر نہیں۔ ایشیہ بھانڈو۔ مومن ~~مومن~~ الخ۔

یعنی جب مومن زنا و سرقة و شرب خمر کرتا ہے ایمان سے نکل جاتا ہے۔ پس صحت

ہیں کہ مکہ طیبہ سے جو وجوب ہوا ساقط ہو جاتا ہے اور نتیجہ یہ ہے کہ وجوب حاکمیت نیک بقی حق

خود جناب رسول خداؐ نے فرمایا ہے چنانچہ صاحب مل و محل نے بطور جزم لکھا ہے کہ مستغرق

امتی علی سبعین و ثلاث فریق نام فی اننا لا الہ الا انت اور یہ اس روایت

مؤید ہے جو بعض اصحاب کے دوزخ میں جانے کے متعلق مشہور ہے۔ میں م۔۔۔ اللہ بہین

کشا کہ وہ اصحاب اصحاب مقبول تھے جنہوں نے ہمیشہ احکام خدا اور رسول خدا صلعم پر عمل کیا۔

لیکن یہ بتلاتا ہوں کہ جب افعال برصحا بہ کو صحابیت سے نکال دین تو افعال برادر اختیار رہا۔

ضلال ضرور اسلام سے نکال دینگے۔ مؤید اس بیان کے وہ روایت ہے کہ ایک روز جناب میر

علیہ السلام کے پیچھے پیچھے خیزاؤمی آتے تھے۔ آنجناب نے سوال کیا کہ کون ہو فرمایا کہ آپ کے

شیعہ۔ ارشاد ہوا کہ میرے شیعہ تو ایسے ہوتے ہیں کہ خوف الہی سے روتے روتے لکھنویں

گرتے بڑگے ہوں۔ اور بدن دہے ہو گئے ہیں۔ تم میرے شیعہ نہیں ہو۔ پس شیعہ ہوا ہوں

سب کے نے ضرور ہے کہ وہ اعمال نیک کرے۔ لیس۔ لکھنوی۔ سخی۔ خاص کر

قابل توجہ یہ امر ہے کہ انسان لاکھوں دفعہ اقرار توحید و نبوت کرتا ہے وہ حقیقت میں اقرار

و تصدیق صحیح نہیں ہوتا کیونکہ مشا زبان پر جاری ہوا کہ ساری تعریفیں اللہ کا ہیں نہ کہ میں

مگر وہ نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ کو پیدا کیا اور عجائب کائنات میں ذالا تو یہ خاک کسنا ہوا

کہ اللہ تعالیٰ پاک ہے۔ دین تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو پیدا کیا وہ پریم نہیں زبان سے کہے



جائے ہیں کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ پس اگر صبح ہو رہے اندر کی قربت کو صبح ہو رہے  
اوسے رحمن و رحیم جانو تو وہ صبح کہنا ہو گا اور وہی موثر ہو سکتا ہے پھر گناہ نہ کرے دوسری  
حالت کا نہ صبح کہنا ہے نہ اوس میں تاخیر ہے۔

310

بچے کو گونگو جو پہلے زمانہ میں تھے یہ خیال ہوتا تھا کہ اللہ تعالیٰ جتنا اب بڑا رحیم ہے کہ  
اوسے دوزخ کو پیدا ہی نہیں کیا یا اگر کیا تو رحیم نہیں ہے اس کے تعلق وہ حکایت نقل کی جاتی ہے  
جو اہل تصوف میں بہت ہی مشہور ہے۔ یعنی ایک فقیر کامل نے درگاہ ایزدی میں عرض  
کیا کہ آپ اتنے بڑے رحیم پر دوزخ کو پیدا ہی یوں کیا جب تک اسکی وجہ نہ معلوم ہو گی  
نہ کہو نگانہ پیو نگا۔ فقیر اللہ سے کابست پیارا تھا جب اسکی حالت مرگے قریب پہنچی  
تو اسوقت خواب پیغمبر علیہ السلام کو جو اسوقت تھے حکم ہوا کہ جاؤ ہمارا دوست ہے خدا  
سے اسکو سبھاؤ کہ ایسی صورتیں ہیں جہاں دوزخ کی سزا دینا لازم ہے مگر فقیر کو کسی طرح تسکین  
نہ ہوئی اور غلگی باقی رہی اسوقت ارشاد ہوا کہ اسکو معرکہ کرلاؤ کہلاؤ دو۔ خباثت بزرگ  
اعجاز معرکہ کرلاؤ کہلاؤ لگیا۔ جسوقت فقیر نے دیکھا کہ ایک شخص پیاسا تشش ماہ پر چڑھ کر گود میں ہے  
سوال آپ کرتا ہے۔ وہ نون کی پیاس کے مارے وہ حالت ہے کہ وہ کیپی نہیں جا سکتی۔  
گری کی وہ حرّت ہے کہ اوٹا ہی نہیں جا سکتی۔ اسوقت کیا دیکھتا ہے کہ ایک  
بے رحم نے پچھلے شیر مارا پچھلے شیر ہو گیا باپ رنجی اور باپنی غلام۔ تھوڑی دیر کے بعد اوس



اور مسلمانوں کو سب قوموں کے مقابلہ کے لئے وقت کر دیجئے مگر اسلام سے نہ بولے۔

اور وقت ہمارے مسلمان ایسے خراب بن چکے ہیں کہ ~~ہر لوگ ہو گئے ہیں تنہا تنہا~~

جس آپ دہرتے ہیں۔ ضرور بعض یا بہت عالم اور فلسفی ہمارے مسلمان بن چکے لیکن جتنے

رہینگے وہ مسلمان رہینگے اس تہذیب سے کوئی مسلمان نہیں رہتا۔ اگر اسلام بحالت خود ہو

فلسفہ پر تنہا کے کچھ صفت اعتقاد پیدا ہونے دیجئے جو شخص اوہن سے پھر اسلام کو دیکھ لیا

اور توفیق الہی رفیق ہوگی تو اصل دین کی طرف آجائیکا۔ آپکی تہذیب سے بیرون آئیکا وہ فرقہ

دین ہوگا۔ قطع نظر اسکے اب تو عالم نہیں ہونے پاتے اور مگر ایسی شروع ہو جاتی ہے یعنی اوہن

صرف علماء و فلسفہ میں بد اعتقاد پیدا ہوگی اب تو یہ بلا استقرار عام ہوئی ہے کہ عالم نہیں ہونے

پاتے مگر پہلے جاتے ہیں حقیقت میں اسلام دنیا سے اوتھتا جاتا ہے جو مخالف آپکی

اعراض کے ہے جس مثال کی پیروی آپکو مقصود ہے اونکی حالت پر تہذیبی سی توجہ کی ضرورت ہے۔

عیسائیوں کا اصل اصول مذہب تثلیث ہے اونکی حالت دیکھنے باوجود کہ تثلیث خلاف

عقل ہے اور انکے علماء دراصل اس مسئلہ کو نہیں مانتے تاہم قومیت باقی ہے۔ ۱۲۔

میں اصل اصول توحید ہے پس ہمارے علماء سے بعد فلسفی ہونے کے قومیت کیوں کر کاٹتی

ہے فرمانے کہ مذہب میں مداخلت بالکل مفید نہ ہے یا نہیں۔ سب دیکھا ہے کہ بعد تکمیل مہم

مروجہ اور مسلمان رہنے کے جن لوگوں نے تاویلوں کے دیکھنے کی طرف رجوع کیا تو

کوئی اچھا اثر نہ ہو لہذا اس تجربہ کے بی اگرا آپ اپنی غلطی کے قابل نہ بن تو اسکا علاج تین۔

دلیل دوم ~~اسی لئے غلط ہے کہ معنی یہ ہیں کہ~~ کہ پہلے جو تطبیق فلسفہ اور اسلام میں

کیجاتی تھی وہ چل سکتی تھی۔ دلائل فلسفہ کو مسلمان توڑ سکتے تھے اسلئے کہ فلسفہ سابق

محض خیال تھا۔ علاوہ اسکے اسکا اپ اثر (جب اسلام دل میں مضبوط ہو اور وہ

اسباب سلطنت سے اور دیگر وجوہ سے مضبوط نہیں ہو سکتا تھا ہر خلاف اسکے اب فلسفہ اور

مذہب کے اصول خلاف اسلام کے ایسے روز سے بعض بذریعہ مشاہدات اور بعض بذریعہ بیانات

واضح و کھلائے جاتے ہیں اور اثر اترتے ہیں کہ ان سے انکار نہیں ہو سکتا۔ کچھ تبریر نہیں بن

پڑتی۔ دوسرے اسباب دین مضبوطی اسلام کے باقی نہیں رہے تو اب سوچا اسکے جو

بچنے طریقہ اختیار کیا ہے کچھ ہو ہی نہیں سکتا۔

جواب چوتھہ دلیل اسلئے غلط ہے کہ معنی یہ ہیں کہ بچنے تسلیم کر لیا کہ اسلام غلط ہے اگر ایسا ہے

آپ چورویجے۔ اور تاویلین کر کے بیانات کو کشش اور تعویج اوقات فرماے۔ اسلام غلط

نہیں ہے اسلئے کہ ~~کچھ~~ بتلایا گیا کہ اسلام نے بیانات کی حقیقت اب بھی بذریعہ تکمیل فلسفہ

ہوتی ہے۔ آپ اگر مسلمان ہیں تو ہونڈیے اور سچے اسلام پر باقی رکھ کر تلاش فرمائے واضح

بیان کرنا سیکھئے اور کو کشش کیجئے کہ جو غلطیاں دوسروں کے اصول میں ہیں صاف بتلائی جا سکیں

اپنے اصول کے خوبیان ظاہر ہو سکیں۔ آپ نے کیوں ہار مان لی۔ خدا مددگار ہے آپ اہل

فلسفہ

مجموعہ  
۲  
۵۷

۵۷

بکریہ  
مقررہ

فلسفہ کو دیکھئے کہ جب کسی امر کی وجہ سمجھ میں نہیں آتی اور سین غور کرتے ہیں تو زیر و بین

جب ناکامی ہوتی ہے غلطیوں کے وہ ہونہار فلسفے میں کوشش کرتے ہیں آپ بھی کوشش

کیجئے۔ آپ نے کوشش چھوڑ دی اور انکے پیچھے ہوئے سو یہ امر کچھ کم سمجھتی ہے اور کچھ

ہنیں۔ دین نے جو باتیں بتائی ہیں یعنی متعلق قدرت اور وجود خشتونک اور روح اور

دیکھ چڑوں کے آپ اور انکی تحقیقات میں مثل انگریزوں کے ہی متوجہ ہو جائے۔ مسمریزم ہونے

جاننا اور روح کی بابت دریافت میں اون فوجیوں سے جو علاوہ فلسفہ کے ہیں مثل کرنیل

الکات کے متوجہ ہیں۔ سحر کی تحقیقات ہو رہی ہے۔ آپ تو اون چیزوں کو کھوٹ

مان لیا اور متوجہ ہی نہیں ہوتے۔ آثار قدرت اچھی زور سے معلوم ہو رہے ہیں

جیسا میں بیان کیا تھا اور انکی بابت آپ بالکل غفلت کرتے ہیں۔ اگر یہ علوم رائج

ہوں اور مشاہدات عام ہوں تو دلائل فلسفہ سے یہ زور جاتا رہیگا بجائے اسکے کہ آپ

اسلام کے بدلے میں کوشش کریں اصول اسلام کے ثبوت میں کوشش فرمائے وہ کوشش

زیادہ نفع دے گی۔ میری رائے میں جو کچھ اس وقت تک خرابی ہوئی، وہ اسی نے ہوئی

کہ کوشش غلط کی جاتی ہے۔

میری عقل میں اصول اسلام سے بہتر اصول ہیں اصول تمدن ہمارے اصول کسی

دوسرے کے ہرگز بہتر نہیں ہیں۔ جیسا بیان ملحدہ تعریف میں ہو سکتا ہے۔ مشکل ہو چر

ایک آدھ بات عرض کرتا ہوں۔ شریعت نے سود کو منع کیا ہے۔ شراب خواری کو منع کیا ہے۔

زنا کو منع کیا ہے۔ قمار و رواج کو جائز رکھا ہے۔ مسائل وراثت خاص طور کے نیانے ہیں۔ انکی

بہاری اور براہین پر تفصیلی نظر دانی معلوم ہوگا کہ بہاری کی تالیف ہے۔ واضح ہے کہ مقصود  
تو این پر اقراض بین ہے۔ اصول عامہ ہے جو بناءً قوانین قومی سن۔ یا اصول کے بدرجہا۔  
۱ سود کو شریعت نے منع فرمایا ہے اصل برای سود کی یہ ہے کہ قرض لینا اسکے ذریعہ

الست  
بہاری  
بہاری

انسان ہو گیا ہے۔ اس آسانی سے فصول خرچی کی عادت پیدا ہوئی اور اس سے محنت اور

اکر سود نہا جائے ضرر دیا جائے تجارت ہو سکے

اور انتظام مصارف و خرچ جاتا رہا۔ ~~یہ سود کو منع کرنے کا ایک اور طریقہ ہے جو کہ بہاری نے بیان کیا ہے۔~~

بہاری نے بیان کیا ہے۔ اور قرضہ صرف ضرورت سے لینا دینا محدود ہو جائیگا۔ اور نہ ضرورت سے لینا دینا ہوگی۔

~~یہ سود کو منع کرنے کا ایک اور طریقہ ہے جو کہ بہاری نے بیان کیا ہے۔~~

جو شخص خدا پرستی سکھائے اور محنت سے وہ مال پیدا کرے ایسی محنت خوش و حاجت ہے

مگر ~~یہ سود کو منع کرنے کا ایک اور طریقہ ہے جو کہ بہاری نے بیان کیا ہے۔~~

مگر وہ قرضہ میں منحصر نہیں اب اس طریقے کو نال کر دیکھ اوس سے بہت زیادہ بہتر کام ہو سکتا ہے۔

مثلاً سود نہ ہوتا تو برے کاموں کے لئے جب ضرورت ہوتی حصہ دار منافع کے ہوتے اوس سے

وہی کام چلتا چنانچہ اب حصہ دار ہوتے ہیں حقیقت میں سود نے ایک ایسی قوم کو مالا مال کر دیا

جنکے پاس ادیب بے وجہ جمع ہے۔ یہ امر کہ روپیہ کے حمل و نقل و حفاظت میں خرچ ہوتا ہے وہ

مصارف اور قرضہ واپس لینے کے مصارف بغیر سود کے بہتین حل کئے غلط و میل ہے ایسی

صورتیں بعد غلط رواج سود کے پیدا ہوئی ہیں۔

(۲) شراب خواری کی برائیاں اوس نظر سے دیکھنے جو شارع علیہ السلام کی ہے۔ یعنی

الشراب

الشراب

ان تین سے ماوہ مکبر اور غفلت دور ہو۔ یا دوا ہی میں معروف ہو۔ ~~مکبر~~۔

اپنے بس میں رہے جسکی نظر میں یہ اصول چون ممکن بنیں کہ شراب خواری کو جائز رکھے۔

۱۱۔ زنا اس قدر بُرا ہے کہ ہر مذہب و ملت و سوسائٹی و تمدن سب کے اصول کے مطابق

بُرا جانا جاتا ہے۔ اتفاق ہے کہ وہ بُرا ہے۔ مگر دیکھئے کہ زنا کے اسناد کامل کی تدابیر

شرعیہ کے سوا کسی اور نے بھی کی ہیں۔

تعدد ازواج کے متعلق بھی ایک بُرا اعتراض ہے اور وہ یہ بیان کیجاتی ہے

کہ مناکحت ایک طریقہ ہے جس میں غرض صرف اولاد پیدا کرنا ہی نہیں ہوتی بلکہ دنیا میں

ایک ساتھی اختیار کیا جاتا ہے جو دوسرے کے مال کو اپنا سمجھے اور اس کے ہر طرح کی غیور

اور راحت کا باعث ہو۔ تعدد میں یہ فائدہ نہیں نکل سکتا۔ یہ اعتراض اس کے

غلط ہے کہ شارع علیہ السلام ناپ خدائے خدا کا کام خلق کرنا ہے پس اس کے بنی

نے اس تعدد کے ذریعہ سے زیادتی خلق ہونے کی منظور فرمائی ہے چنانچہ ارشاد ہوا

وَمَا يَنْبَغِي لِلْعَرَةِ أَنْ يَكُونَ لَهَا زَوْجٌ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ

یعنی عورت کو اور نسل بنانا میں ہماری کثرت سے روز قیامت اور امتوں پر فخر کرونگا

اور اگر اصل ہی گر گیا ہو گا تو اس کو شمار میں سے نہ لگایا جائے گی کہ نظر الکی اور شریعت

کی مختلف ہے۔ اب اس بات پر غور فرمائے کہ اور عورتوں نے اس بابت کیا کیا ہے

اصول  
زنا

3)

اصول  
تعدد  
زنا

بعض قوموں میں طلاق ناجائز ہے بعض قوموں میں ایسے وقت

ہوتا ہے کہ قریب ناممکن کے ہو جاتا ہے۔ بعض قوموں میں نکاح ثانی عورات کا ناجائز ہے۔

ان سب کو ملا کر اول اور دوموں کو بیچے جو سرد ملک کے رہنے والے ہیں ان کی بھی ایسی

حالت ہوتی ہے کہ ان کو طبیعت مجبور کرتی ہے۔ *e must its course*

جنی بیسی مہینہ میں مرزا <sup>بہتر</sup> ~~بہتر~~ <sup>جین</sup> فیصدی ۱۰۰ غالباً مجبور ہو جاتے ہیں پہلے ان ملکوں کو

بہترین میں حرارت ہے اور حرارت کے ساتھ قوت بڑے زور کی ہے اس کے ساتھ اہمیت

پر جنیاں فرمائے کہ عورتوں کی حالت ایسی ہوتی ہے کہ ہر مہینہ میں پانچ سات روز بیکار

ہوتی ہیں دو تین برس میں کئی کئی مہینہ بیکار رستی میں مینی ایام حمل میں۔ گرم ملک کے اقوام کی

ایسی حالت ہوتی ہے کہ ایک رات ہی بغیر عورت کے صبر نہیں کر سکتے۔ پس اس سخت قاعدہ

مقابلہ بنو، سخت ہے یا نہیں کو حکمی باندھی ہو کئی عام مقرر کرنا جو ہر ملک و اون کے لئے ~~مقرر ہوئے~~ <sup>مقرر ہوئے</sup> اب ملاحظہ فرمائے کہ

اسلام نے کیا کام کیا۔ ان ضرورتوں پر نظر کر کے تعدد ازواج کو جائز رکھا اور طلاق کو آسان

کیا نکاح ثانی کو عورات کے جائز رکھا اور جو برائی تمدن کے متعلق ہوتی تھی اس میں عدالت کی

تقدیر لکھی تاکہ وہی لوگ نکاح کر سکیں جن میں ایسی صورت ہو کہ تیرا بیان پیدا نہوں پر دیکھے

اور جان بیچے کہ جو بشریت کا اصول ہے سب سے بہتر ہے۔ عورتوں کو اس قدر قوت بخشی اب

دیکھنی ہے صحیح نہیں اسنے کہ خلاف اس نباوت کے ہے جس قدر قدرت نے بنایا ہے کہ <sup>اسکی قدرت</sup>





و آج ہوا اور دنیا کو خدا پرستی سکھائی جائے اور سود منع ہو تو قدرتِ دولت  
 اور ترقیہ کے مجتمع ہونے کی باقی نہیں رہتی۔ جو لوگ زیادہ خدا پرست اور سچے  
 ہوں وہ داخلِ شورش ہونگے چنانچہ شورش کا حکم شریعت میں سخت زور کا موجود ہے۔  
 خود اسلام نے ایک طرح سے سلطنت کو نسلِ جمہوری قرار دیا ہے۔ خدا پرستی کے ساتھ  
 انتظامِ اوس بدرجہا بہتر ہو سکتا ہے اور اگر کیا جائے ہوگا۔ بہت آویلا محنت کے  
 کہانے دے جمع ہی نہیں ہو سکتے اگر یوں یا دالہی کرین اور مضر خلق ثابت ہوں۔  
 اصل امر یہ ہے کہ مضبوطی جو ملک کے انتظام کی سلطنت جمہوری سے ہوتی ہے اوکی پہلائی  
 ہکو اسے نظر آتی ہے کہ اصل اصول سے غفلت ہوئی ہے۔ دنیا میں جب اسلام پایا  
 مقصود ہوا اور حکمِ اسلام کی سلطنت ہو جائے تو سلطنت واحد خود بخود مضبوط ہوگی  
 کیونکہ دوسرا مقابل ہوگا اور یہ ضرورت ہی مضبوطی کی باقی نہ رہیگی۔ اب دیکھ کہ یہ  
 اعتراض نسبت طریقہ تقسیم وراثت کے اسے پیدا ہوا ہے کہ آپکی نظر میں یہ بات ہے  
 کہ سلطنتین مختلف ہوں اور ہر سلطنت اپنی اپنی حدِ سلطنت کی مضبوطی کے قواعد بنائے۔  
 سلطنتِ اسلام کو اسکی ضرورت بین پس اوس قدر کہ جو اولاد کے عدمِ مساوات سے  
 بچے کیونکہ خائن رکھا جانا اور اسے سود کو کیوں جائز رکھا جانا۔ کچھ ایسے طریقوں سے  
 تسمیہ صورت میں دولت کی ترقی کی ضرورت ہے اسلام کو تین ہے۔







ہرگز باقی نہیں بڑھتا باطل انتقام اور اس کے سامان میں واقع زمین ہوتا چٹا چٹا سبوتا

*Queen's weather* ایک مثل ہوگئی ہے یعنی ملکہ منظمہ کا موسم ایسا ہی

یہاں ہی ہوا۔ لوگ اور وقت صرف خوش ہوئے لیکن راقم حروف کا ایمان ٹارٹہ

ہوایا ہمیشہ اس بات پر غور کیا کرتا تھا کہ جس کام میں نام ملکہ منظمہ کا آجائے وہ ہمیشہ

ایسی ہی طرح پورا ہوتا ہے جتنی اون اسباب کو بھی دخل تمام ہو جو ہماری قدر کا باہر نہیں

شکلاً جب تبدیلیاں ہوتا تھا ہمیشہ فصلیں غیر معمولی طرح چہرہ جہان میں دیکھا اچھی ہوتی تھیں

اور جمع ہر دانے کے ایسے دلائل ملے تھے کہ اوٹھ نہ سکیں بعد ختم تبدیلیاں وہ صورت

فصلوں کی زمین ہوتی تھی میں سمجھا کرتا تھا کہ خداوند عالم موجود ہے جسے اس سلطنت کو

اقبال اور مضبوطی دے رکھی ہے۔ یہاں خیال فرمائے کہ ہمیشہ ہمیشہ ایسا اتفاق ہونا

کیسے اتفاق کہا جاسکتا ہے کہ موسم کا نام خاص موجبات موسم شباب ملکہ منظمہ کے

ہاتھ میں نہیں ہے۔ آپ غور فرمائے اور قائل ہو جائے کہ اسباب کے بغیر کچھ نہیں ہوتا مگر اسباب

جمع کرنا بلا اسباب کے ایک قادر مطلق کے ہاتھ میں ہے جسے بادشاہ کو ذریعہ نظام

گردانا ہے۔ اور وہ قادر مطلق موجود ہے فلسفی کی عقل کچھ نہیں سوچتے سوچتے

وہ احمق ہو گیا ہے اور محض بے خبر ہے۔ وہ کائنات پر ہونے والی حرکت کو دیکھ کر کھانسی لگاتی ہے

تیسری مثال سحر ہے اور وجود و زلیح سحر کا اگر کوئی غور کرے اور تحقیقات کرے

تو اسکو ماننا پڑ گیا اسلئے کہ بچے خود دیکھا کہ سحر سوا - اور وہ قصہ یہ ہے کہ مقام مورتانی

پور ضلع جہانسی میں ایک نطع ہو گیا کہ ایک آدمی قوم نوتیان کو سحر سے اسطرح جادو والا کہ

ایک کاچی مسکور تھا دوسرے سحر کرنے تلایا کہ جبکہ ان خباثت کو جو اس کاچی پر

متعین ہیں جان نہ مل گئی کاچی کی جان نہ بچ گئی چنانچہ دھوکہ سے یہ نوتیان تلایا گیا اور سحر کرنے

جبہ کیا اور اپنے اعمال کے تین چار گنہ میں یہ نوتیان مر گیا اور یوسف سے کاچی کو محنت

شروع ہو گئی اور اسکی لاش میں پڑوادی اور یہ دیکھا کہ تمام اعضاء لاش میں خون سے بہ رہے تھے

بین دل - دماغ - گروہ - معدہ - طحال مثانہ - تمام اجزاء لاش کے اور ہر عضو ورگ کو

محنت سے دھلایا - تو کوئی رگ پٹی ہوئی نہ تھی مگر خون پیٹ میں بالباب ہر اہوا تھا -

ڈاکٹر نے کہا کہ سبب موت کا خون کا اجتماع ان اعضاء میں ہے، مگر یہ امر کہ خون کہاں سے اور

کیونکر آیا اور یافت نہیں ہوا میں کی آ لاش متحین کیمیا کے بیان پہنچی اور ہونے لگا کہ

زہر زہر ہے، ڈاکٹر صاحب اور محبشریٹ صاحب چپ رہے کہ وجہ نہیں معلوم ہوئی - کچھ

ہو گئی - اور وقت مجھے یہ خیال ہوا کہ ان جب ایک بات دلیں تہر ایشا ہے پر دوسرے

کی نہیں سنتا گو کیسی ہی مضبوط ہو - بر مثال تو امدت لاش کے نوشنے کے نتیجہ ہے -

یہ بات کہ سحر سے لاش میں جان نہ رہی تھی -

جو تہی مثال سوار یوں کے تابع فرمانے کی ہے خداوند عالم نے جہاں اپنی قدرتوں کو

بیان فرمایا ہے ہر جگہ ارشاد فرمایا ہے کہ بچے یہ کیا یہ کیا - مثلاً رات دن پیدا کئے جانے

سورج پیدا کئے۔ پانی برسیا۔ مرقہ زمین کو زنج گھیا۔ اور بچنے جانور بنائے اور انکو تپتے  
 تاج گیلپ غور فرمائے کہ سوار یوں کے تابع ہونکی اسباب میں یعنی گھوڑ کو عقل سے  
 پکڑائے جیسے استرلیا میں پکڑے جاتے ہیں اور انکو مانوس کیجئے۔ پہلے دیکھئے کہ اس  
 خاق نے جسے گھوڑا خلق کیا اگر اس جانور میں انس کا مادہ پیدا کرتا پیدا نہوتا۔ چرب  
 وہ مانوس ہوا پکو بزریہ عقل سو جہا یا کیا کہ اس کے منہ میں ایسا مادہ ہے کہ وہ ان فوئی  
 سخت چیز ڈالنے سے ہتھارتا تاج سو کر علم مانگا۔ یہ سمجھئے انکو کتنے دی۔ کیونکہ ہاتھی کا  
 منہ ہی نرم ہے مگر اوس میں یہ مادہ نہیں مانے کا کہ اوسے خاق نے دی جسے پکڑ لیا  
 کیا۔ پھر گھوڑے کی پشت کو عادی کرنا سکھایا۔ پشت میں عادی ہونے کا مادہ پیدا  
 کیا۔ پھر اسکو ایک طرح کا جٹا بانگو پیر صاف ہو جانا سکھایا۔ آپ میں سکھانے اور گھوڑ  
 میں سیکے کا مادہ کسے پیدا کیا۔ آپ میں عقل ہے گھوڑے میں آپ کیسی عقل نہیں ہے  
 عقل حیوانی ایک ہونی چاہئے کم سے کم ایک حیوان کی عقل حیوانی ایک سی ہونی چاہئے  
 باوجود انکے ہم دیکھتے ہیں کہ بعض گھوڑے ایسے ہیں کہ سیکہ سا کہہ کر گناہین مانتے  
 مگر سو کر مار ڈالتے ہیں۔ ایسی بری ہے آتے ہیں جو بین جاتی۔ فرمائے کہ  
 اسے کیا یہ بین معلوم ہوتا کہ باوجود ہٹا دینے اور دیرینے قوت تربیر کے آپ کی عقل  
 میں اور خلق کروینے مادہ اطاعت کے سوار یوں میں ہر قدرت الہی برقرار ہے  
 کہ جس مادہ



کہ جس جانور کو چاہے جتنی مدت کے لئے چاہے تابع انسان کا کرے۔ لیکن نہ چاہے اور جب نہ چاہے

نکرے۔ پس تدریجاً سب یکساں نتیجوں کا پہنچے۔ پائیدار کی مثال یہ امر کہ اللہ مادہ اطاعت کے پیکار

اچھی طرح ظاہر ہوتا ہے۔ یعنی دیکھئے کہ جتنی نے چرکتے کو مار ڈالا فیلین کی اور باقوتین اطاعت کرنا

جسے ظاہر تاکہ اپنی اور جتنی نوع انسان کی قوت کو وہ باہمی جانتا مگر ناوجود اس کے اطاعت سے باہر رہتا

تھا۔ اگر قوت و تدبیر باوٹ اطاعت موقتی یا جتنی آدمی کا مطیع نہ ہوتا مگر وقت تدبیر اطاعت کماں۔ پھر  
آمنہ۔ من اور قدرت۔ اس کے عمل کا سائنس مدد نہ ہوتا مگر عارضہ۔

پائیدار۔ مثال مضمون کی حالت ہے کہ ایک دو دفعہ کرتی ہے ایک دو اوسی مضمون نفع نہیں

کرتی بہانہ کہ دست بند ہونے کی یہ حالت ہے کہ اوسی دو دفعہ ایک مضمون کے بند ہوتے ہیں

اور پھر اوسی دو دفعہ اوسے مضمون کے بند نہیں ہوتے بلکہ دوسرے دفعہ کے مضمون سے یکراست کو

بھی دیکھے کہ ہمیشہ غلطی ہوتی ہے پس یہ غلطی سے یا اوسے دوسری قوت سے جو تدریجاً دیکھو باطل

کر رہی ہے۔ پانی میں منت تدریجاً دو اوقالی گئی گاڑہ گیا مگر مدد کا پانی ویسی رہا۔ اس پر دہان

کی حالت میں وہی ایک ہوا اب نہ پیدا کرتی ہے کہ لوگ دتے چلے جاتے ہیں اور دفعہ وہی اثر ہوا کا

ایسا ہو جاتا ہے کہ پھر کوئی مضمون متاثر ہو رہا ہے کہ یہ اثر کرنے پیدا کیا۔ اور اپنے جب ایک و بار میں کچھ تدریج

سیکھی دوسری کیسے پیدا ہوئی جیسے و بار مدد اور طالعون۔ یہ معلوم سے ہلائے پائیدار۔ اور اسکا  
سائنس دوسرا ہے پائیدار۔

چوتھی دلیل یہ ہے کہ مسلمان چونکہ (۱) تقدیر (۲) علم آدمی (۳) توکل (۴) دعا کے قائل

ہیں انہوں نے ضرر غلبہ ہو چاہے جب تک ان تینوں کا اعتقاد رہا عادت محنت کی پیدا ہوئی غلبہ عمل

(معاذ اللہ) علم میں ترقی ہوگی۔ یہ اسی طریقہ سے جاسکتی ہے جو وسعت تدوین کا اختیار کیا گیا ہے۔

جواب: اس کا بھی یہی ہے کہ یہ غرابی باواقفیت کی ہے اصل اصول تقدیر و علم الہی و توکل و

دعا کے ہیں اور اصلی ماحیت قابل اقرض و تبرع و قسوت غلبی کے دور کرنے کی کوشش نہیں کی جاتی

ہر باب کے معنی  
چند جگہ ترمیم  
ہیں

اُن چیزوں جو اصل حین میں انحراف کیا جاتا ہے اسے تیرتو تلی ماحیت اور جو خوبی جدا جدا بیان کی جاتی ہے۔

کمال - تقدیر و قضا و قہر - تقدیر اندازہ کرنے کو کہتے ہیں۔ اس کا جو بیان ذیل میں روشن

اہل علم  
اور روئے نسخہ

ہے۔ ۱۔ جب اللہ تعالیٰ ہر شخص کی عقل اور قوتوں کو متفاوت پیدا کرے لازم ہوگا کہ

مقدار اور اندازہ کرے کہ فلاں شخص فلاں مقدار قوت و عقل کا ہو گا سو قوت یہ بھی لازم ہوگا کہ اندازہ

کہ رفعت و عقل کے ثمر پیدا ہو گا مثلاً ایک شخص جو غبی ہے وہ اگر تربیت کا اور تعلیم پا لیا تو اس کو ایک مقدار کا علم

حاصل ہو گا جو غبی ہو گا اس کو دوسری مقدار کا علم حاصل ہو گا اور دونوں نتائج مختلف ہوں گے۔ یہ امر مستقر

ظاہر ہے کہ کوئی ایسا انکار نہیں کر سکتا۔ پس ذہن آدمی کے ثمر اور غبی آدمی کے ثمر کا اختلاف

۵۷

کے ساتھ ہونا تقدیر ہے (۲) جب خداوند عالم سامان رزق پیدا کرے بغیر اندازہ کے پیدا کرنا منہوگا۔ و غی

تقدیر ہے۔ (۳) جس میں سامان ترغ و ترشوت بھی داخل ہیں اور وہ بھی تقدیر ہے۔ ۱۴۰ امور

بالکے ساتھ اور امور کو طوائے اور مثال کے لئے تجارت پر بنائے فرمائے۔ ایک اور بھی عقل

کے آدمی نے تجارت کے لئے مال لندن سے منگایا۔ وہ مال ڈوب گیا۔ اب کم عقل کے

آدمی نے منگایا وہ ڈوبا تو ثروت اور ترغ کے ذریعے بدل گئے۔ یہ وہی تقدیر ہے جس کا یہ بھی قابل ہے۔

و فی

واضح رہے کہ یہ تقدیر ہے۔ اتفاق نہیں ہے۔ اسلئے کہ اگر ان چیزوں کو اتفاق مانا

جائے تو دنیا میں جس قدر سو رہا ہے بے قاعدہ ہو جائے۔ اگر آپ مانتے ہیں کہ حق تعالیٰ

قادر ہے تو اتفاق کوئی چیز نہیں ہو سکتا۔ ~~تو اتفاق قدرت ہیں~~ اتفاقات قدرت ہیں

بے سوچی سوچی بات نہیں ہیں۔ اگر اتفاقات ہا وجہ مانے جائیں یہ معنی ہوتے ہیں کہ نظم دنیا

میں نہیں ہے۔ حالانکہ صریحاً موجود ہے مثلاً اگر انتظام نہ ہوتا تو مرد و اس قدر پیدا ہوتے کہ او کو عورتیں

نہ ملتیں اور یا عورتیں اس قدر پیدا ہوتیں کہ او کو مرد نہ ملے۔ جس قدر فوجی و ولادت کے دیکھتے

سے معلوم ہوتا ہے کہ ولادت ہر گانوں تک میں برابر کے قریب ہوتی ہے تو یہی سی کمی بیشی

بچوں کی حیات اور نجات کی نفرت ہے اور اس نفرت کے معاملت دوسرے موضوعوں کے ہوتی ہے۔

بعض ملکوں میں عورتیں مرد و شماری میں زیادہ خلق ہیں وہ اسلئے ہے کہ یا مرد و زانیہ

مار گئے یا دوسرے ملکہ ن میں ہیں مثلاً مذہن چونکہ فوج ملکوں میں سے تعداد و مرد و شماری

عورت زیادہ ہے یہی سبب ہے کہ کوی عورت جن ملکوں میں نکاح اور طہیوت ہوتا ہے بے نکاح

کے نہیں رہتی۔ سب کو مرد ملجائے ہیں مثلاً غلہ اتنا ہی پیدا ہوتا ہے کہ صرف ہو جائے اور مرد

اسکی شائبہ ہیں۔ پس تقدیر کا مان لینا ضروری ہے۔ اور میرے خیال میں سوچنے والا

اوسے انکار کر ہی نہیں سکتا۔ نہیں اس طریقے پر تقدیر کو مان لینے کے بعد ضرورت

تدبیر کی نہیں جاتی اسلئے کہ ایک چیز خلق ہونا ہے ایک چیز ختم ہونا ہے جو ساتھ ہی خالق کے

ملی سے کام میں لانا ہے۔ جو شخص قوی ہو وہ اگر ہاتھ پاؤں نہ ہائے قوت جاتی رہیگی  
 اور عین خلقت منقود ہو جائیگا۔ قوی کمزور ہو جائیگا۔ کمزور جو ہاتھ پاؤں نہ ہائے وہ اس  
 قوی سے زور اور ہو جائیگا۔ پس اختیار ہو چنا جاتا ہے کہ جو چاہتا ہو اعتبار ہو واحد  
 کی خلقت کے ہو سکتا ہے اپنے اختیار میں سے واقع میں جیسا مثبت میں اختیار و اخلی ہوئے  
 کا بیان ہے جواب سوال دوم میں کیا ہے تقدیر میں ہی اختیار و اخلی ہے۔ اور جسے ہر چیز کا علم  
 اللہ تعالیٰ سے جان ہی اسی پر خیاں فرماے۔ اسباب کا ہی علم ہے کہ آپ اختیار کرتا ہے  
 کام میں لائیے۔ جیسا وہ سبب اختیار نہیں ہے تقدیر مانع تدبیر نہیں ہے۔ چونکہ یہ نازک بات  
 ہے اسلئے ہم فہم کا اوجی اے نہیں سمجھنا۔ غلعیان کرتا ہے اور کاپلی اوسکی مدد کا رہتی ہے غائب  
 علی بہ ہر حال کہ ہر چیز کے درستی اسباب میں جیسا علمین لانا ضرور ہے عمل میں نہیں رہی جاتی جیسا سبب  
 پیدا کرنے میں کاپلی ہو یا یہ مانا جائے کہ بلا اسباب سب کچھ ہوتا ہے وہ تقدیر پر عمل مانا  
 جاتا ہے جو غلط ہے اسلئے کہ آپ بلا اسباب کچھ نہیں کر سکتے جو بلا اسباب ظاہر کچھ کرتا ہے  
 اور دوسرے اسباب پیدا کرتا ہے وہی تو خدا ہے۔ آپ مسلمانوں کو اصل حقیقت سے  
 خبر دینے اور کو بیدار فرمائے۔ جب وہ اصل سے کا اعتقاد کریں غلطی نہ کریں گے۔ اصل تقدیر  
 سے انکار کو فدیہ اونکے بیدار کرنے کا نہ گروائے۔

دوسرے علم الہی۔ مگر اسکا بار بار ہو چکا ہے لیکن بیان بہر او کا ذکر مناسب ہے۔  
 واقع ہو

و واضح ہو کہ وہ شبہ گامیہ سے کہ حق تعالیٰ خالق مخلوق و قوت مخلوق سے پس اس مخلوق

اسطرح فرمایا ہے کہ اونے وہی افعال صادر ہوں جو ہر سے ہیں اور جان بوجہ فرمایا ہے کہ وہی

افعال صادر کریں۔ یہ شبہ غلط ہے اور تمام کتاب میں بذریعہ بیان اختیار اسکا جواب دیا گیا ہے

خصوصاً بحث مشیت میں ضرورت اعاجیب نہیں، اللہ تعالیٰ کی نسبت علم آثار و نتائج کا پہلا

(320)

سونا بظاہر علت اور سبب آثار کا معلوم ہوتا ہے۔ غلطی اسکی یہ ہے کہ افعال خالق بذریعہ

اس علم کے پیدا نہیں ہونے خود مخلوق خالق اپنے اپنے افعال میں سے اور نتائج آثار کا علم بطور علم

خواص اشیا کے ہے۔ یعنی وسعت علم الہی سے اللہ تعالیٰ کو معلوم ہو گیا ہے کہ اختیار دینے سے

یہ آثار و نتائج پیدا ہونگے۔ پس خلق ہونا افعال کا مخلوق میں بسبب علم کے نہیں ہے۔ بسبب اختیار

سے اور علم و تقدیر الگ چیز ہیں اور اختیار الگ چیز ہے۔ معنی یہ ہیں کہ اختیار دیا جائے مگر پہلو

معلوم ہے کہ تم ایسی حققت کرو گے کہ بطور مناسب اختیار کام میں لاو گے یا نہ لاو گے اور اسے یہ

نتیجہ پیدا ہونگے اگر یہ علم ہوتا آخر کو بعد اختیار دینے کے علم اللہ تعالیٰ کے پس میں فرماتا ہے۔

دو چیزیں ہیں ایک تدبیر الہی و دوسرے افعال مخلوق۔ دونوں کو الگ سمجھنا چاہئے۔ مگر یہ ہیں۔

ہمارا کام یہ ہے کہ جقدر ممکن اختیار سے اس کے مطابق کام کریں اللہ کا کام یہ ہے کہ بعد دینے اختیار کے

اپنی تدبیر میں فرمائے۔ ہمارا کام عمل سے اس کا کام علم ہی ہے۔ اور وہ علم سبب مجبوری کا نہیں ہے۔

پس دیکھ کہ خیال علم و تقدیر کی غلطی کے ذریعہ سے جو آپ مذہبیت مسلمانوں کو کرتے ہیں یہ بی حد سراسر غلط ہے۔

توکل کی بات

توکل کی بابت جو غلطی ہے وہ یہ ہے کہ توکل میں ہماری مثال اچھے نوکر کی ہونی چاہئے

یعنی کام اچھا کریں۔ محنت سے روٹی پیدا کریں عبادت کریں۔ ہسک نہ مانگیں۔ ہاتھ پاؤں

جو اختیار کا ذریعہ ہیں ان کو بیکار نہ کر دیں مادے کے بعد ہر دوسرے اللہ پر کریں کہ وہ محنت کا

پہل بقدر ہماری وسعت اور اپنی مرضی کے جسکی وہ سکھائی سمجھتا ہے دیکھا چنانچہ (۳۲۱)

اب بھی جو نوکر ایسے ہوتے ہیں کہ آقا پر ہر دوسہ کرتے ہیں اون نوکر دن کے جو ہر دوسہ

نہیں کرتے کہیں اچھے رشتے ہیں ہم بچاے اچھے نوکر ہونے کے بُرے نوکر بن جاتے ہیں

بلکہ یہ مبنی پیدا ہوتے ہیں کہ معذرتاً اللہ ہمارا نوکر ہے وہ اپنے ہاتھ سے منہ میں

روٹی بدون ہاتھ لٹائے ہوئے ڈال دے گا۔ اور ہاتھ کی قوت کو بیکار کر دے گا۔ اب ہمیں ہسکنا <sup>یا کرنا</sup>

اوسکو سنستی کی سزا ہوگی وہ توکل نہیں ہے اصل میں باجی پن ہے۔ الغرض توکل متافی بہر

ہمیں ہے جسکے لئے آپ کوشش فرما رہے ہیں کہ مسلمان کوشش سیکھیں اور ترقی کی تہیر

کریں۔ آپ ارشادات نبویؐ کو دیکھئے چنانچہ بقول سے کہ جب آیات توکل نازل ہوئیں۔

~~وَمَا تَنْبَغِي~~ رَبِّ اِنَّكَ اَشَدُّ رَحِيْمًا ۝۱۰۱ وَالْمَغْرِبِ ۝۱۰۲ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ قَاتِلُ ذُرِّيَّتِهِ

(یعنی جو کدوہ مشرق اور مغرب یعنی تمام جہان کا مالک اور اس کے سوا کوئی معبود نہیں تو کوئی

کوہ چٹا، جہود کا ساز سمجھو اور دیس بناؤ۔ وعلیٰ فلیستوا ائمتہ بطون (یعنی اللہ پر توکل کرو)

کو توکل کرنا چاہئے۔) لوگوں نے اپنے گھر وغیرہ نہ باندھے وہ رات کو آپس میں تونے لگے۔

جو وقت جناب نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ارشاد صادر ہوا کہ پہلے گھر پہنچنا ہے

تبعہ توکل فرمائے۔ اوسکے معنی یہی ہیں کہ اختیار کو ضائع نہیں کیا جاتا۔ اور اللہ مسبب السبب ہے

وہ اسباب کو بلا ضرورت کے نہیں توڑتا۔ لیکن اسباب و وجوہ تہجوت کے پیدا کرتا ہے پس توکل

لازم ہے۔ مثلاً پانی برستا اور زمین نرم ہو کر گڑھے کھل جاتا و قس علیٰ هذا بہت سے اسباب

جو فوت بشری سے خارج ہیں۔ الغرض کافی ہے کہ مسلمانوں کو اصل کمائی توکل کے تہذیب

جو جناب رسول خدا صلعم نے فرمائے ہیں توکل کو برائے کہتے اور اسلئے ایسی چیز کو اسلام سے

مفقود نہ فرمائے جو عین اسلام ہے شیخ حدیثی نے اسباب میں جو ایک قطعہ کہا ہے کہ قدر

صحیح بابن ایہ امور کا ہے = رزق ہر چند و یکمان ہر سدرۃ شریعت عقل است شستن زور دنا

+ گرچہ کس بے اجل غواہ فرود تو مرو در دریاں اژدہا + -

جوتے ہا۔ اب دعا کے مسئلہ پر غور فرماتے۔ ~~دعا~~ اول دیکھئے کہ دعا کیا چیز ہے۔ اور پھر دیکھئے کہ دعا کا

حکم کسے دیا۔ پھر دیکھئے کہ وہ غلط کیوں مانی جاتی ہے۔ اور غلط ماننا اوسکا صحیح ہے یا نہیں۔

دعا اور نہ اُسکے لغت میں ایک معنی ہیں۔ یعنی پکارنا۔ لیکن اصطلاح و عرف میں دعا کے معنی

رفت کرنا اللہ تعالیٰ کی طرف اور اوس سے طلب رحمت کرنا بطریق فروتنی اور حاجت مانگنا۔

اور کبھی کبھی دعا کے معنی تمجید اور تقدیس کے بھی ہوتے ہیں۔ یعنی اللہ کی ترغیب کرنا

اور کہنا کہ وہ پاک ہے ترغیب کرنا یہی ایک قسم کی طلب ہے۔ اب یہ دیکھئے کہ دعا کا حکم کسے

دیا ہے



دیا ہے۔ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خود دیا ہے اور دعا کرنے کو بے حد اثر و قوت دیا ہے

اور قصے بھی بیان کئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے دعائیں حاجتوں مخلوق کی قبول فرمائی ہیں۔

بعض آیات جنہیں حکم دعا ہے نقل کرتا ہوں۔ اَوْحِیْ اِنِّیْ اَسْتَجِیْبُ لَکُمْ۔ دعا کو مجھے

استجاب کروں گا تمہارے لئے ہے۔ اَوْحِیْ اَسْئَلُکَ۔ دعا کرو اللہ سے۔ اِذَا سَأَلَ

عِبَادُیْ عَنِّیْ فَاِنَّیْ اَسْتَجِیْبُ لَدَّعَائِهِمْ۔ اللہ تعالیٰ اِذَا سَأَلَ عَنِّیْ فَاِنَّیْ اَسْتَجِیْبُ لَدَّعَائِهِمْ

وَلَیْسَ لَیْیَ لِحَاجَّهِمْ۔ یعنی اگر وہ میری دعا سے پیغمبر جب ہمارے بندے تھے

ہمارے بارے میں دریافت کریں تو ان کو سمجھا دوں گا ہم ان کے پاس ہیں۔ جب کوئی

چاہے دعا کرے تو ہم ہر ایک دعا کرنے والے کی دعا کو سنتے ہیں تو ان کو جانتے ہیں کہ دعا

حکم الہی مانع ہے اور ہمہ ایمان لائیں تاکہ وہ سیدھے رستے لگیں۔ وَاسْأَلِ اللّٰہَ

مِنْ شَیْءٍ۔ یعنی اللہ سے اس کا فضل مانگتے رہو ظاہر ہے کہ یہ حکم دعا ہے۔ تیرے ذیل

کرنے کا معنی اس کے محض اللہ کو پکارنے کا حکم ہے جبکہ اللہ سن لے گا اس لئے غلط ہے کہ اس چاہنے

سے اگر فائدہ نہیں ہے تو حکم کیوں ہے۔ اور اگر فائدہ ہے تو یہی ہے کہ جب کیوں دنیا میں بنے

سے مدد ملتی ہے اللہ کے یہاں سے ہی ملے گی۔ اللہ جسکی سن لے او سے سب کچھ ملے گا۔ عار و ریا و مکر کے محض ہونا

اچھے وہ معنی میں کہ انبیاء اور اوصیاء اور تمام مسلمانوں نے بااستثنا بعض چیزیں مانگی ہیں اور

فلسفہ کے سچے ہیں۔ ان معنوں کی تائید خود خداوند عالم نے قصص ذیل میں کر فرمائی ہے۔

سپناچ سورہ مریم میں ارشاد ہوا۔ وَلَوْ رَحِمْتَ رَبَّكَ عَبْدًا ذَوِي الْأَرْوَاحِ

رَبِّهِ نَزَارُ خَفِيًّا ۖ قَالَ رَبِّ اِنِّي وَصَحْنَا نَعْمُ ۖ وَاشْتَمَلْنَا اِلَى اَنْفُسِنَا

(

خوابِ رات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

امرتلی ماورقہ کا یہ نمونہ عیناً لایا گیا ہے۔

مُحَمَّد عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَاتَمُ الْمُرْسَلِينَ

1964 12 16 21

توفي في يوم الأربعاء ١٠ من شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٥ هـ عن عتبه ٨٠ سنة

اے پیغمبر! اوس مہربانی کا تذکرہ ہے جو تمہارے پروردگار نے اپنے نبیوں کے لیے کیا ہے۔

تھی۔ کہ جب انہوں نے اپنے پیروکار کو دبی آواز سے بھارا اور دعا کی کہ اے میرے

ہر دو گارمیزی پرتان کمزور ہو گئی ہیں اور سر سفیدی سے آگ کی طرح جھلک رہا ہے اور اسے

میرے پروردگار، تیری خدایا میں دعا کر کے میں کبھی محروم نہیں رہا اور مجھے جھکنا

اپنے چچا زاد بھائیوں سے خوف ہے۔ اور میری بی بی بانجھ ہے، پس اپنی طرف سے محسوس کیا۔

جانشین یعنی فرزندِ عطا فرما جو میراجی وارث ہو۔ اور نسل یعقوب کا بھی وارث ہو۔

אין יום ישיבה

اور اسے پروردگار اوسکو پسندین کر۔ (خدا نے فرمایا) اسے زکریا تم کو ایک فرسے کی خوشخبری دیتے ہیں جس کا نام بھی ہوگا اور اسے پسندے اس نام کا کوئی آدمی پیدا نہیں کیا زکریا نے بتقاضا بشریت عرض کیا کہ اے میرے پروردگار میرے یہاں شرکا کیسے ہو سکتے

اور حال ہے کہ میری بی بی تو بائیم ہے اور ضرور پہنچ گیا چون میں صرے زیادہ بڑھاپے کو۔

فرمایا کہ ایسا ہی ہوگا۔ پھر پروردگار فرماتا ہے کہ تمکو اس عمر میں بٹا دیتا ہمارے نے آسان ہے اسے پہلے تمہیں چنے پیر کیا حال کا تم نے بھی نہ تھے۔ زکریا نے عرض کیا کہ اے میرے پروردگار اس بات کی کہ میرے بیٹا ہوگا مجھے ہوئی ٹی ٹی بنا۔ فرمایا کہ تمہاری ٹی ٹی یہ ہے کہ تم برابر تین رات دن لوگوں سے بات نہیں کرو گے۔ پھر زکریا محرابے خلل اپنے لوگوں پاس آئے تو انہوں نے اوسکو سمجھا دیا کہ صبح و شام خدا کی تسبیح میں معروف رہو۔ (عرض بھی پیدا ہو)۔

تبنیہ یہ مقام ظاہر کرتا ہے کہ وہ عجب ایسے نیک کام کے لئے جو معجز کے طور پر نظر آتا اسباب قبول ہوتی ہے کیونکہ تیرا پا اور عقرو بائیم ہونا طبیعتاً مانع ولادت میں۔

تقریباً

پہ سورہ نوح میں ارشاد ہوا ہے۔ نوح علیہ السلام از حق من اللہین وایاۃ

ترجمہ اور نوح نے کہا کہ اے میرے پروردگار ان کافروں میں سے کوئی رحمے والا

زمین پر نہ چھوڑ۔ اور سورہ مومن میں ارشاد ہوا ہے۔ فاوحینا الیہ ان

اضیع اللک باغینا ووحینا فاخرجنا من ارضنا وارضنا فاشک

فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ - اَهْلَكَ الْاَمَنُ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَا  
تَخَاطَبُنِي فِي الدِّينِ ظَالِمَةٌ اَوْ رَاقِيَةٌ فَذُكِّرْتُ لَهَا اَنَّهَا اَتَتْ وَمَنْ  
تَحَكَّ عَلَى لَغَابٍ فَقَدْ اُتِيَ لُغَابٌ فَذُكِّرْتُ لَهَا اَنَّهَا اَتَتْ وَمَنْ

ترجمہ اسپہ یعنی نوح کی طرف وحی پہنچی کہ ہمارے سامنے اور ہماری وی سے ایک  
کشتی بناؤ پہر جب چار احکم آئے اور منور آو بننے لگے تو ناؤ میں ہر قسم کے جوڑیے دو  
دو تہا لو اور ان کے ساتھ اپنے لوگوں کو بھی۔ مگر وہ میں سے بنکی نسبت پہلے سے عرق ہو گیا  
حکم ہو چکا ہے اوکو نہیں۔ اور جن لوگوں نے نافرمانیاں کی ہیں ان کے بارہ میں ہے کچھ  
گفتگو نہ کرنا کیونکہ حکم بہ حال ہو چکا جائیگے۔ پہر جب تم اور تمہارے ہمراہی سب اطمینان  
کشتی میں بیٹھو کہو کہ خدا کا شکر ہے جسے ہم کو ان ظالموں سے نجات دی۔ پہر سورہ انبیا

مِنْ فَرَمَاتِهِ وَنُوْنَا وَفِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ - اَهْلَكَ الْاَمَنُ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَا  
تَخَاطَبُنِي فِي الدِّينِ ظَالِمَةٌ اَوْ رَاقِيَةٌ فَذُكِّرْتُ لَهَا اَنَّهَا اَتَتْ وَمَنْ تَحَكَّ عَلَى لَغَابٍ فَقَدْ اُتِيَ لُغَابٌ فَذُكِّرْتُ لَهَا اَنَّهَا اَتَتْ وَمَنْ

خلاصہ ترجمہ - جب نوح نے ہلو بچار تو اپنے اوکو اور ان کے اہل کو ہر کرب سے نجات دی۔  
تنبیہ - اسے اثر و عابا تک معلوم ہوتا ہے کہ حضرت نوح کو منع کیا گیا کہ تم اب کیکے بچنے  
کی دعا مانگو۔ اور دعا سے بڑی سختی سے نجات ہوئی۔

پہر سورہ طہ میں ارشاد ہوا ہے - اذْهَبْ اِلٰى نَارِكَ رَدِّ صَغِيٍّ وَاَقْرَبِ  
اَشْرَحَ لِي صَدْرِي وَاَنْتَ رَاقِيٌّ اَمْرِي وَاَحْلِلْ عَقْدَةً مِّنْ يَّسَّانِي وَيَقْضُوا  
اَقْوَى

مجلد  
پہلی

قَالَ وَاتَّبَعْنِي - يَا اَمِنْ اَبْهَلِي هُ حُرُونِ اَخِي هُ اَشْرُوْنِي اَزْ رِي هُ

انشاء کہ فی امری ہ کے لپیٹ کثیرا ہ و نذر کہ کثیرا ہ اَنْتَ کُنْتَ بِنَا

لجیزہ ہ تَسْقٰ ہ شَرِ سُوْنِکِ مِوٰی ہ ترجمہ اب تم فروغ کے پاس جاؤ گے

بہت سراوٹا رکھو گے۔ موٹی نے عرض کیا کہ اے میرے پروردگار میرا سینہ کھول دے۔

اور میرے کام کو میرے لئے آسان کر۔ اور میری زبان میں جو لگت ہے اوسکو بھی کھول دے

تاکہ لوگ میری بات سمجھیں۔ اور میرے کتبہ داؤن میں سے میرے بہائی داؤن کو میرا

دخیر کر دے اور میرے کام میں اونکو شریک کر تاکہ ہم کثرت سے تیری تسبیح کریں۔ تیری یاد ہو

کریں۔ تو ہی ہماری دیکھ بھال کرنے والا ہے۔ فرمایا اے موٹی تمہارا سوال تمہیں دیا گیا۔

تنبیہ یہاں خاص لفظ سوال استعمال فرمایا ہے۔ اَرِمْ بِقَامِ بَرَدَشِ مَدْمَدِے

پہر سورہ اٰثیٰا میں ارشاد ہوا ہے۔ یٰ اِنِّیْ مُسْتِیٌّ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ مُسْتِیٌّ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ مُسْتِیٌّ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ مُسْتِیٌّ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ مُسْتِیٌّ

وَمَثَلِیْ مُسْتِیٌّ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ مُسْتِیٌّ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ مُسْتِیٌّ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ مُسْتِیٌّ

ترجمہ اور ایوبؑ کی وہ حالت یاد کرو جب اوسوں نے اپنے پروردگار کو بھلا کہ مجھ کو بیماری

لگ گئی ہے اور تو سب رحم کرنے والوں سے زیادہ رحم کرنے والا ہے۔ تو مجھے اونکی (فرزند)

سُنبلی اور جو دکھ اونکو تھا اوسکو دور کر دیا۔ اور اونکو اونکے اہل و عیال معاف کر دیا۔

بنا میری قیامت نہ ہو تو اے اعلیٰ مہربان جو ہر شے سے بڑھ کر مہربان ہے۔

الضُّرُّ وَاَنْتَ اَرْزُقُ  
فصل مولد  
اربع

اونکے ساتھ اوتھیں ہی اور - یہ محسن ہماری ہر مائی تبی اور اسے کہ عبادت کرنے والوں کے لئے یاد رکھو۔

پہر سوہ انبیامین ارشاد فرماتا ہے - وَالتَّوَّابُ الرَّحِيمُ مُغَاثٌ لِّافْسَاسِ النَّفْسِ النَّفَّاثَةِ

عَلَيْ خَلْقِهِ فِي تَقَاتُلِهِ لَمْ يَلَا مَلَهُ كَأَنْتَ سَيِّئٌ - اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مَنْ تَقَاتُلُ

عَلَيْهِمْ فَاسْتَجِبْ لَهُمْ نَجِيَّةً مِنْ كَلْبِهِمْ - لَذَلِكَ تَلْبَحُ الْمُسْكِرِينَ

ترجمہ اور ذوالنون (یعنی یونٹس کو یاد کرو جب خفا ہو کر اپنی قوم سے) حدیث اور

گمان یہ ہوا کہ ہم تنگی نہ کرینگے اوپر بس پارسہ وہ تارکیوں میں تیرے سوا کوئی عباد

ہنیں تو پاک ذات ہے ضرور میں ظالموں سے پتا تو چنے اونکی فریاد سن لی اور اونکو

غم سے نجات دی اور ہم ایمان والوں کو اسیرِ نجات دیتے ہیں -

تبسمہ - یہ ترغیب بھی دعا کے لئے ہے - حضرت یونس نے مچھلی سے نجات پائی تھی -

پہر ارشاد ہوا ہے - اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مَنْ تَقَاتُلُ عَلَيْهِمْ فَاسْتَجِبْ لَهُمْ نَجِيَّةً مِنْ كَلْبِهِمْ

ترجمہ آیا کون ہے کہ جو ستا ہے گھبرائے ہوئے بے بس کی جیکہ وہ پارتا ہے اوسے

اور کہوں دیتا ہے اوجے اور دور کرتا ہے مصیبت کو -

افسوس ہے کہ سنکرین دعا اتنی موٹی بات ہنیں سمجھے کہ دعا سے بیٹا ملا - اور کسکو بانج

و بورجہ کو - دعا سے رتبہ ملا کہ ہمائی نبی اور وزیر ہو گیا - دنیا غرق ہو گئی - بیمار یان اچھا ہو گیا -

چھپی سے زفرہ درگور کو نجات مل گئی - پس دیکھ دعا فرمے ایمانین اور اوسین اثر ہے یا ہنیں -

ان نمازوں پر

ان شانوں پر غور کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دعاؤں میں دو طرح کے اثر ہیں  
ایک الفاظ میں۔ ایک بلا خیال الفاظ صحت طلب و دعائیں۔

نوبت دفا کے لئے

افعال کے اثر کا ثبوت۔ خود خداوند عالم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اِنَّ لِّنَّاسِ هَذَا الْقُرْآنِ  
لَا اِيْثَرًا ۚ اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِّرَّسُوْلٍ مَّا هُوَ اِلَّا نَذْرٌ لِّمَنْ يَّهْتَفِیْۤ اِلَیْهِۚ

کسی پہاڑ پر اترتے تو تم اوسکو دیکھتے تے کہ خدا کے ذکر کے مارے جبکہ گیا ہوتا اور پست  
پڑا ہوتا۔ تاثر اس ارشاد سے اسکی ثابت ہے کہ اگر پہاڑ فیم میں مثل آدمی کے ہوتا تو فرود  
اس بیان کی ہوتی۔ بلکہ یہ معنی ہیں کہ ایسی تاثیر پیدا ہوتی اور الفاظ قرآنی سے کہ انسان

بوجہ اختیار اب ہے کہ اوسکا یہ حال نہیں ہوتا اوسمیں قرر کا مادہ پیدا ہو کر وہ مادہ اوس  
پہاڑ دیتا علاوہ اسکی اثر الفاظ کا ثبوت یہ ہے کہ ہر مطلب کے لئے علیحدہ الفاظ کی

دعا منقول ہے چنانچہ کتاب میں اسکی لئے تدوین ہو چکی ہیں۔ صحیفہ علویہ و صحیفہ کاملہ میں  
و حصن حصین و سفینۃ النجاۃ اور بہت سی کتابوں کو دیکھئے۔ اگر اب ہوتا یہ نوبت نہ آتی۔

خواص سورہ ہائے قرآنی جو تفاسیر میں منقول ہیں وہ بھی ثبوت اثر کا ہیں۔

~~چونکہ دعا سے صحت و عافیت حاصل ہوتی ہے لہذا ہر شخص کو چاہئے کہ اس دعا کو ہر روز پڑھتا رہے~~

~~یہ دعا ہے کہ ہر روز پڑھتا رہے کہ میں نے اپنے رب سے دعا کی ہے کہ میری دعا قبول ہو~~

تو یہ دعا ہے کہ ہر روز پڑھتا رہے کہ میں نے اپنے رب سے دعا کی ہے کہ میری دعا قبول ہو

کچھ نہ کچھ قائل ہے۔ ایک بیان کو بری طرح سے کیجئے اور دوسرا ہوگا۔

بعض آثار جو بیان میں مشائون کے لکھے گئے ہیں اور اسے مفہوم ہوتا ہے کہ کلام میں تاثر خاص،  
دوسرا اسی سے نکلا ہے جب ایسے کلام میں تاثر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کلام میں ہمارے فائدوں کے لئے تاثر ہو

محض طلب کا اثر ارشاد مذکورہ بالا سے ظاہر ہے کہ جب مضطرب ہو کر دعا کرتے ہو تو کون بڑائی اور

کرتا ہے۔ یہ علی العموم عنایت اور کمال شفقت ہے اور یہ صرف مانگنے سے ملتا ہے۔

اب دیکھئے کہ دعا غلط کیوں مانی جاتی ہے۔ اور میں دو طرح کے خدشات پیدا ہوتے ہیں۔

اول دین کے مذاق پر۔ دوسرے اہل دنیا کے مذاق پر۔

اہل دین کے مذاق پر اعتراض اور جواب مناسب ہو گا کہ کلام علماء دین سے نقل کیا جائے۔

میر سید علی خان صاحب کی تقریر کا خلاصہ یہ ہے بعض شکلیں جو محض ظاہر پر عمل کرتے ہیں

ان کو یہ دھم باطل پیدا ہوتا ہے کہ دعا میں کچھ فائدہ نہیں۔ اس لئے کہ اگر مطلوب ایسا ہے

تو ضرور ہو گا اور اللہ تعالیٰ کے علم میں اس کا ہونا نذر چکا ہے اور حکم فضا و قدر

جاری ہو کر قلم لکھ دیا ہے۔ جب تک کہ دعا ہو۔ تو ضرور ہو گا اگر آپ نہیں

نہیں ہو گا پس دعا ہے اور میں کہی اور مینشی نہیں ہو سکتی۔ علاوہ اسکے اگر وہانیک

کام کے واسطے ہے جس میں بندوں کی مصلحت اور بہتری ہے تو اللہ جواب دہ ہے یہی مسنی

وہ نخل نہیں کر سکتا۔ اس سے بھی قطع نظر عن بندوں کے ایک مقام مقام رضا ہے یعنی



اللہ تعالیٰ کے احکام پر راضی رہنا۔ اور نفس کشی کرنا سمین نہ تو حکم کرنا چاہئے دعائیں  
معروف ہونا اسکے خلاف۔ یہ گمان نہایت فاسد اور نہایت سیف ہے اسکو وہی شخص کرگا  
جو اصول حقائق سے بے خبر ہے نظر اسکی صحیح نہیں۔ اسلئے کہ دعا وہ چیز ہے جو قضا کا مقابلہ

کرتی ہے۔ (یعنی حکم الہی کا)۔ یہ مقابلہ اس حیثیت سے کہ وہ فعل بننے کا ہے نہیں اس حیثیت سے

تو قضا حاکم ہے۔ اگر حکم نہ ہوتا دعا ہوتی پس وہ مقابلہ حیثیت فعل الہی سے ہے۔ یعنی اللہ

حکم دیا ہے کہ دعا کرو میں قبول کروں گا۔ اور اپنے پروردگار سے مانگو۔ پس اس حیثیت سے

دعا جو طرح پیدا ہوتی ہے قضا اور حکم اوسط طرح پیدا ہوتا ہے۔ اور اسلئے قضا کو غلبہ دعا پر نہیں

کیا سخی کہ دونوں اللہ کی جانب سے ہیں اور دعا اور وہ حالت جو وقت دعا پیدا ہوتی ہے بطور

ترجمان ہوتی ہے کیونکہ دعا خود تو ان بننے کی ہی نہیں۔ اللہ نے حکم سے کیا ہے۔ جو شخص

کیسے حکم سے کوئی کام کرے اسکا کرنا خود حاکم کا کرنا ہوتا ہے مثال اسکی یہ کہ بادشاہ

کسی نوکر کو حکم دے کہ اسکے بیٹو میں سے کسی ایک کو مار دو۔ پس یہ بادشاہ نوکر کا اوقات

بادشاہ کا بادشاہ سمجھا جائیگا۔ اگر وہ بادشاہ اوس وقت ہی نوکر کا بادشاہ سمجھا جائے تو ہم خادم

اور نوکر کی مجال ہو سکتی ہے کہ بادشاہ کے بیٹے پر دست درازی کرے۔ بلکہ ہر جہان

ہے وہیں رہ جائیگا۔ آپ جانتے ہیں کہ دعا ہمارے اوپر حکم ہے اللہ پر نہیں اللہ کا

حکم سپر قاض ہے پس جب دعا کو اس حیثیت سے دیکھیں اور وہ قضا کی برابر ہوگی

توقضا اور دعا و نون ایک دوسرے کا علاج ہوگی اور حکم الہی جیسی مدد کرے گا وہی غالب ہو جائیگی۔ یہ بیان بعض اہل تحقیق کا ہے۔ لفظ نظام نیش پوری نے تفسیر ایدہ و اذہ سنسک عبادی عینی خانی ذنب۔ میں ارشاد فرمایا ہے کہ عام عقل کے نزدیک دعا اعظم مقام عبودیت میں سے ہے اور قرآن اس پر ناظر ہے کہ دعا صحیح چیز ہے اور صدیقین کی ہمیشہ قبول ہوتی ہے اور احادیث و اویہ ماثرہ اس سے بہرہ پوری ہوئی ہیں۔ اس قدر کثرت ہے کہ انکار اور تاویل میں نہ ہو سکتی۔ سبب عقلی اوس میں اور کیفیت و عا میں یہ کہ اللہ تعالیٰ کے حکم میں جو کچھ گزرا ہے اور جو اسے حکم دیا ہے بشرہ معلوم نہیں۔ عقل پرست کے حلت اپنی اس کے مقتضی ہوئی ہے کہ بندہ خوف ورجا یعنی امید و بیم میں معلق رہے۔ اب طرف نہ ہو جائے۔ کیونکہ بندہ ہونا اسی طرح ہو سکتا ہے اور تملیل بندہ ہونے کی یہی ہے۔ اسی طریقہ سے مسئلہ تعلیف صحیح ہوتا ہے یعنی اوس سے اعتراض اوشہ جاتا ہے کیونکہ وہ ان کے ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے سب کچھ ہوتا ہے اور اس کے قضا و قدر جاری ہیں باوجود اس کے تعلیف دی گئی ہے یعنی نذرہ کو ملکیت نہایا ہے کہ وہ کام کرے بلا پائے۔ چنانچہ اسکی تائید اوس روایت سے ہوتی ہے جو جابر سے منقول ہے کہ سر اقم ابن مالک حضور اقدس جناب رسالتین حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہمارے زمین کی تونجی فرمائے۔ گویا ہم نوح پیدا ہوئے ہیں پس کس غیر میں عمل کرینگے جو اللہ تعالیٰ کے حکم و عا ہے۔

لکھ دیا ہے اور پہلے سے مقرر کر دیا ہے یا وہ کر نیچے جو آئین ہو گا۔ جواب میں ارشاد ہوا  
 کہ مہی جو اللہ نے پہلے سے مقرر کر دیا اور لکھ دیا ہے اس واقعہ نے عرض کیا کہ بس عمل کیوں  
 کریں۔ جواب میں ارشاد ہوا کہ عمل ضرور ہے کیونکہ ہر شخص کے لئے وہ چیز کہ جس کے لئے وہ خلق ہوا  
 اس میں کر دی گئی ہے اور جو حامل ہو گا وہ مطابق علم الہی کے عمل کرے گا اس حدیث سے ثابت  
 ہوتا ہے کہ آنحضرت نے دونوں امور میں بندہ کو مطلق غلام فرمایا ہے پہلے دُرِ ایا ہے کہ خدا نے پہلے  
 سے مقرر کر دیا ہے۔ پھر غفلت و لاپرواہی ہے کہ عمل کرو۔ اور دونوں باتوں میں سے ایک کو بھی  
 ترک نہیں فرمایا۔ اسی سبب آنحضرت صلعم نے ارشاد فرمایا کہ جو چہرین دنیا میں ان کو  
 میسر آتی ہیں وہ بحالست زندگی بسبب عمل کے میسر ہوتی ہیں اور اسلئے میسر آتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ  
 نے قبل خلق ان کو مقرر کر دیا ہے اور وہ میسر آنا بسبب عمل کے ہوتا ہے بلکہ ضرور  
 کہ میسر اور مسخر میں فرق کیا جائے تاکہ آدمی گرواب قضا و قدر میں چاک نہ ہو جائے پھر نظام  
 کہتے ہیں کہ اس طرح رزق اور کسب یعنی کمانے میں محنت ہو سکتی ہے حاصل جواب یہ ہے  
 کہ اسباب اور فریضے اور طریقے ہر امر میں لازمی چیز ہیں اس عالم میں بغیر اسباب کے کچھ نہیں  
 ہو سکتا لیکن جہاں بہت سے اسباب ہیں جنکے سبب حاجتیں پوری ہوتی ہیں ایک سبب  
 و دعا مانگنا اور اللہ سے اتنا اس کرنا ہے جیسا کہ دیکھا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندہ کی دعا کو سبب  
 بعض حاجتوں کے برآئے کا گردانا ہے اور جب یہ ہو ضرور ہے کہ ان دعا کرے۔

اور اس کے ذریعہ سے مطلوب تک پہنچے اور یہ امر قانون قضاء و قدر کے خلاف نہیں ہے۔ نہ اس  
 لازم آتا ہے کہ جو کچھ کہا گیا ہے بدلایا گیا ہے۔ ~~مگر~~ جناب ابوالقاسم نیشاپوری ارشاد فرمایا ہے  
 کہ اگر دعا غیر معقول ہو تو عبادت بھی غیر معقول ہو گئی۔ بلکہ طاعت اور عبادت ~~یکساں~~ <sup>کے</sup> معنی میں  
 ہیں مسئلہ اور مانگنا شامل نہیں ہوتے۔ لیکن دعا اور مسئلہ میں ہمیشہ طاعت اور عبادت  
 موجود ہوتی ہیں۔ کیونکہ دعا کے ساتھ لازم ہے کہ آدمی اقرار اپنی ذلت اور نقص اور اضطرار  
 اور بچا رگی کا ہر طرح یعنی عقل سے۔ زبان سے۔ صورت سے کرے۔ اگر ایسا نہ کرے گا تو  
 معنی یہ ہیں کہ وہ دعا نہیں کرتا اور نہ یہ جانتا ہے کہ حاجت سوائے اپنے آقا کے اور کوئی  
 نہیں دیکھتا۔ بہتری اور کسی جگہ سے نہوگی۔ کیونکہ جب انسان قوں سے اور دل سے ایسا  
 کرتا ہے تب اس کی زبان میں طرح طرح کی گڑبگڑا ہٹ پیدا ہوتی ہے۔ اعضاء مختلف  
 حرکات پیدا ہوتے ہیں۔ آسمان کی طرف ہاتھ اٹھ جاتے ہیں۔ چنانچہ حضرت امام جعفر صادق  
 صلوٰۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ آنجناب نے ارشاد فرمایا کہ دیکھو رغبت اللہ کی طرف ہو  
 کہتے ہیں۔ اور حضرت نے ہاتھ بڑے پھیلے کی طرف سے آسمان کی جانب بلند کئے۔  
 پھر فرمایا کہ رغبت یعنی ڈرنا اللہ سے یوں ہوتا ہے۔ اور دونوں ہاتھ پشت دست کی  
 طرف آسمان کی طرف بلند کئے۔ پھر فرمایا کہ تضرع اسے کہتے ہیں اونگلیوں کو دھنسنے  
 بائیں جانب حرکت دینی۔ پھر فرمایا کہ تیش ~~یعنی~~ <sup>یعنی</sup> خدا کی طرف منتقل ہونا

یون ہوتا ہے اور اونھیں کبھی اونچی نیکن کبھی نیچی نیکن - پھر فرمایا کہ انہیں اے کہنے  
 میں یعنی زاری کرنا یہ کہ س نے دونوں ماتہ قبیلہ کی طرف ملین فرمائے اٹھوئے آنسو  
 جاری ہوئے اور آنکھیں کبھی کھولیں کبھی بند کریں - خور فرمائے کہ اخلاص عبادت کیا  
 ان صورتوں سے زیادہ اور کسی صورت میں ہو سکتا ہے - پس دعا اشرف عبادت ہوئی۔

(328)

کیونکہ عبادت سے شرف انسانی تمام ہوتا ہے اور جو خالص غرض الہی ان کے پیدا کرنے  
 سے ہے چنانچہ ارشاد فرمایا ہے کہ ہے جن دامن کو عبادت کے لئے خلق فرمایا ہے حاصل  
 ہوتی ہے - ہر چند کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کا ظہور اور اجراء سوال اور مانگنے ہی سے نہیں ہوتا  
 لیکن باوجودیکہ اللہ تعالیٰ جو اپنے اور رحمت اور کسی ہمیشہ نازل ہوتی ہے تاہم دعا قبول کرنے  
 میں جو مہربانی ہے جس اطمینان ہوتا ہے کہ اللہ فضل کرنے والا ہے اور ہر وہ ہوتا ہے کہ  
 وہ قبول کر لیا اور اسلئے بند جانتا ہے کہ - میں جب اللہ سے دعا کی اوسنے قبول کی وہ دوسری  
 چیز ہے یعنی دعا زیادہ اسباب نزول رحمت کا جمع کرنا ہوتا ہے - یہ ہر تہہ طاعت اور عبادت کے  
 ہی ملین ہے - یہی وجہ ہے کہ خیاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی اپنے مصاحبین کو تاکید فرمائی -  
 بلکہ خود اپنے حق میں دعا کرنے کو فرمایا - باقی رہا یہ امر کہ اشتغال دعائیں یعنی معروف دعا  
 و حصار کا رتبہ کے خلاف و منافعی ہے تو جواب اس کا یہ ہے کہ منافعت اس وقت لازم آتی ہے جب دعا  
 خوش نفس نفعانی کے لئے ہو - اگر دعا مانگنے والا یہ بات جانتا ہو کہ اللہ کچھ نہیں کرتا بجز اس کے کہ وہ کو مست

معلوم ہو اور اسکی تعمیل حکم میں دعا کرے اور وہ دعا غلط نہیں کی ہو تو دعا مانگنا میں کچھ شرافت نہ ہوگی۔

راقم آسب تفریر کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہے اسنے حکم دعا دیا ہے اور

اسکو سب برائے حاجات کا مقرر کیا ہے جیسے دنیا میں اور اسباب ہیں یہ ہی سبب

اور چونکہ یہ اللہ سے مانگنا ہے اور اس سے مانگنا بغیر اسکی شناخت کامل کے ممکن ہو سکتا نہیں

ایمان ہے اور چونکہ تعمیل حکم ہے اس میں ثواب - تفریر کے مخالف اسلئے نہیں کہ جب

اسباب داخل تقدیر ہیں یہی سبب اور داخل تقدیر ہے - قصداً اور دعائیں میرا اور مانگا

نہیں اسلئے کہ دونوں احکام الہی ہیں -

اہل دنیا کے مذاق پر جو اعتراضات ہیں وہ زیادہ تر عدم اجابت کے متعلق ہیں -

بعض کہتے ہیں کہ بہلا دعا کیجئے کہ پسزنا نہ آتا ہو یا فی میں گرنے دیکھیں دعا کرنے کیجئے

بچ جاتے ہیں - آگ میں کود پڑنے دیکھیں دعا کیجئے بچا جاتی ہے - دعا کیجئے کہ آگ بجو یا

مل جائے دیکھیں کیسے مل جاتی ہے - ایسے ہی بعضوں نے اچھی باتوں کے لئے دعا کی -

قبول نہیں ہوئی اگر دعا میں ایسا اثر ہوتا جیسا دوا میں ہے ضرور قبول ہوتی - توضیح

اسکی یہ ہے کہ آیات قرآنی مذکورہ صدر سے اور نیز احادیث مرویہ سے معلوم ہوتا ہے

کہ دعا کے لئے شرائط ہیں وہ شرائط تقدیر اور توکل اور خدا کی قدرت کے سبب سے

ماخوذ ہونے کو اور مشیت کے اجرا کو ملا کر دیکھنے سے سمجھ میں آتے ہیں -

یہی شرط یہ معلوم ہوتی ہے کہ دعا کرنے والے میں قابلیت ہو۔ چنانچہ ایسی دعائیں جو مثل معجزات قبول ہوتی ہیں انہیں لوگوں کی پتہیں جو شرے برگزیدہ تھے حضرت خلیل اللہ

علیہ السلام نگ میں شامل دے گئے۔ انکے اوکو نہ جلایا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو

پانی نے نہ فرق کیا۔ پس یہ تاثیر برب و آتش کا توڑنا معجزہ تھا۔ ایسی قبولیت صم (329)

لوگوں کے لئے نہیں ہو سکتی مثال اسکی یہ ہے کہ خوب کلاں بخار میں نفع ہے اور سہکلیا

مگر دونوں کے اثر کی قوت میں فرق ہے۔ دعا جو کلمہ زبان سے پیدا ہوتی ہے اور کلام

ہوتا ہے اسکی تاثیر میں قوت اور ضعف متکلم کو دخل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہم بندوں کو

جو گنہگار ہیں جب دعا کا حکم دیا ہے۔ پہلے استغفار کو ساتھ لگا دیا ہے۔ جیسے بغیر سہل

دوا کا اثر نہیں ہوتا یا کم ہوتا ہے۔ بہت سی صورتوں میں دوا کچھ کام نہیں دیتی بہت سی

صورتوں میں دعا بھی کچھ کام نہیں دیتی جیسے مرض موت میں دوا کیا ہے جب شیت الہی

ضرور خلاف مراد ہو اور وقت دعا بھی یکا محض ہوگی۔ افسوس کہ اب دوا کے لئے

بے اثری ہے اوکے اثر پر مقرر نہیں ہوتے دعا کی بے اثری ہے اوکے اثر پر جو معلوم اور

ثابت ہے مقرر ہوتے ہیں۔ دعاؤ کا قبول ہونا یا نہ دیکھا ہے اور حکایتیں جو کلامیان

بین میں کتابتین ہزار مسطور ہیں۔ مثلاً دعاؤں پانی جرسنا۔ دعاؤں سے امر خیرین شفا ہونا۔

دعاؤں سے ہر قسم کی حاجتوں کا ملنا کہ اسباب پر وہی ہو جائیں۔ آپکے مستعد و افاق نہ ہوتے۔

دوسری شرط یہ معلوم ہوتی ہے کہ دعا ایسی ہو کہ آدمی جس کام کے لئے خلق ہوا ہے

اوسکے خلاف مانگے۔ کیونکہ اللہ نے عقول کو مشاوت پیدا کیا ہے۔ اور ہر شخص کو جدا

جدا کام کے لئے پیدا کیا ہے پس جو شخص کہتی کرنے کو پیدا ہوا ہو وہ چاہے کہ یاوشہ

ہو جاؤں تو یہ دعا غلط ہوگی۔ اوسکی ایسی مثال ہوگی کہ آدمی مانگے کہ میرے پر لگ جائیں۔

۱۵ ) اگر وہ پر دار ہو جائے دنیا کی بے مستری لازم ہوگی۔ اسے صلح اگر بادشاہت مانگے جب

نہ کرنی آتی ہو خود مارا جائیگا۔ اوسکا قبول کر لینا خلاف رحمت ہے۔

تیسری شرط یہ معلوم ہوتی ہے کہ دعا متعلق کشف سوء یعنی بری اور بُرائی دور کرنے کی ہو۔

ایسی دعا ہو کہ وہ فی نفسہ بری ہو۔ یا اب ترقہ ہو جو بے ضرورت ہو اکثر وہی دعائیں قبول

ہوتی ہیں جو متعلق بری دور کرنے کے ہوتی ہیں۔ انی امر سمعہ معجب خود ہے۔

چوتھی شرط یہ معلوم ہوتی ہے کہ دعائیں ضرورت کی وجہ سے اضطراب ہو ہر شال میں جو

نقل کئے گئے ہیں اضطراب کا وجود ہے۔

پانچویں شرط یہ ہے کہ اللہ سے مانگے۔ امتحان لینا اور بات نیا نا جکی مثالیں ابی دین

ہیں دعائیں یہ ہے۔ یہی نہیں چاہئے کہ اللہ کو تالیدار جانے کہ وہ دیکھا اسے کہ وعدہ کرنا ہے۔

وعدوں میں اللہ تعالیٰ نے اجابت کا لفظ استعمال فرمایا ہے جسکا مادہ جواب دینا ہے۔ یعنی

جب اللہ کے کہ میں جواب دوں گا۔ چونکہ وہ حکم اور ترغیب دینا ہے یہ سنی تو نہیں ہو سکتے کہ

وہ جواب



وہ جواب سو کہا انکار ہو گا۔ مگر یہ اس رتبہ کا ہی جواب نہیں ہے کہ آپ وعدہ ہر دعا

قبول کا جو پتہ اللہ تعالیٰ کی نسبت خلعت وعدہ لازم آئے۔ اس پر ہی حدیث میں آیا ہے

کہ مومن کی دعا مسترد نہیں ہوتی۔ اگر بیان قبول کرنا اس کا مصلحت نہیں ہوتا دمان

یعنی عقلمندی میں اس کا عوض دیا جائیگا۔ مگر اس بات سے یہ امر کسی طرح لازم نہیں آتا کہ دعا

حاجت نہیں ملتی بلکہ اللہ تعالیٰ جب دعا معقول کر دے اور شرائط دعا موجود ہوں حسب وعدہ

اور پھر حکم مناسب دیتا ہے اور جب قبول مناسب ہو ضرور قبول کرتا ہے۔ (330)

پس عدم قبول کے اسباب پر غور کرنا چاہئے ایسے لغو اعتراض جو خلاف ایمان میں نہیں

کرنے چاہئیں۔ بالکل ایسی مثال ہے جیسے آجکل حکام وقت کی ہے براہِ عمل یہ ہوتا ہے

کہ تم درخواست کرو ہم غور کریں گے۔ یعنی ایک دعا دیکھی جو جناب سیدنا جبریل نے اپنی اولاد

کے لئے فرمائی اور میں نے فرماتے ہیں کہ وہ گناہ عفو فرما دے جو دعا کو

روکتے ہیں اسکے معنی صاف یہ ہیں کہ بسبب گناہوں کے دعا زبان اور قلب سے آگے نہیں

ہی نہیں اور جب ترمیمی دعا نہ ہو تو اس حالت میں دعا کی عدم قبول کے نسبت کوئی

اعتراض نہیں ہو سکتا اور استجاب کا وعدہ بمعنی قبول صحیح ہوتا ہے۔ اب غور فرمائے

کہ ایسی دعا اور ایسا مانگنا جو عبادت ہے کیونکہ عامۃً اسلام پر باعثِ طہن ہو سکتا ہے۔

آپ اس خبر کے مارے کہ دعا پر ہر دے سے تفسیر کرنے کی عادت جاتی ہے دعا کو

کیون باطل کر کے ظالمین کے وہ معصی طلب مغفرت ہے دنیا کے متعلق نہیں۔ کیا زمین

الہ کے توازن کو فی دینے والا ہے۔ پھر اوسے کیون نہ مانگیں ہم تو جب اوس سے مانگتے

ہیں سمجھتے ہیں کہ اللہ چاہتا تو اس کے دین ڈال دیتا کہ وہ دیر سے وہ دیر لگا نہیں تو نہیں دیتا

پس حقیقی دینے والا اللہ ہے۔

آخر میں میں یہ عرض کرتا ہوں کہ باوجود ان شرائط اور سارے نکات کے اللہ تعالیٰ

مجھ کی عجب قدرت ہے کہ وہ مجھے گناہگاروں کے بھی دعائیں قبول کر لیتا ہے اور ظاہر طور سے

معلوم ہوتا ہے کہ یہ دعا کا اثر ہے میرے اسکو خود اپنے معاملات میں دیکھا ہے اور روز روز

دیکھتا ہوں۔ اور مجھے تعجب ہوتا ہے کہ مجھے گناہگار کی دعا بھی قبول ہو گئی۔ وہ اتفاق نہیں

ہوتا۔ جیسے بیان ہوا کہ اتفاق میں جوں اویس کا نہیں ہے۔ کوئی چیز نہیں غلط ہے

چونکہ اس عجیب و غریب مالک خود ابھلا دانا کرامتے میری دعائیں قبول کی ہیں خاص

مستعد دعا اور اس کے اثر کا ہوں باوجود اس کے پوری محنت اپنے کام میں کرتا ہوں۔

اور وہ اعتقاد خارج کام کا نہیں ہوتا اس لیے میں جانتا ہوں کہ دعا اور تقدیر کا اثر تو کل

مارج نہیں ہیں۔ نہ ضرورت تاویل کی ہے البتہ ضرورت تشریح کی ہے۔ جو کجا تھی ہے۔

اب آخر میں میں یہ دعا کرتا ہوں کہ جیسے تو نے میرے محبوب کو ڈھکے۔ نیکیاں مشہور

کیں اسی طرح اس رسالہ کے محبوب کو ڈھکے۔ اور مقبول ضلالت کر کے

غور مقبول

خوب قبول فرمائے تو نے ہا و جہنراون د عاین قبول فرمائی ہیں اتنے اللہ تجھے اپنے  
 بچی پاک کا صدقہ اونکی آل پاک کا صدقہ اپنے ائمہ طہرین کا صدقہ - خون ناحق خباب  
 سید الشہداء اور اونکے ساتھیوں کا صدقہ - اور اپنی خلاق اور قاضی الحاجات ہو کا  
 صدقہ اسے بھی قبول فرما - آمین - آمین - آمین - آمین

(331)

والفہم ناقص رقم احقر العباد اقل المؤمنین سید مقبول حسین ستون قصبہ شکار پور ضلع جہلم

۶ تحریر تاریخ ۹۹ اپریل ۱۴۰۷ھ



# بسم اللہ الرحمن الرحیم تقریظات

332

اللہ تعالیٰ جناب سید محمد صاحب القلم بے بیان و نیز انی ابن محمد  
سید علی صاحب زمین میر شہ کی اوتقا اور بیعت خدا و کانتہ ہے  
جکوہ ہونے میں بیان کہ موسوم فرمایا ہے۔ یہ بزرگ مصنف کتاب  
غزیرہ ایسی شخص ہیں کہ ہمارے زمانہ کو اونکی ذات بابرکات سے فخر ہے۔ اونکی  
دونوں تحریریں نظم و نثر کی مثل افتاب و میں بدری اونکے کلمات کی بین —

قد برہ کی زبان اونکی بندش او کے معانی بلند۔ بتا رہے ہیں کہ حضرت بیان  
و نیز کو کفر فخرانو و خا۔ نی کہیں تو بیجا نہوگا۔ بلکہ کفر او کو خسرو ثانی  
کہنا چاہوگا۔ ناظرین سخن سنج یہ بات اس قصیدہ میں پاچکے کہ وہ متاخرین کے  
مضامین محض خیالی و تکلفی سے پاک ہے۔ مگر غلطی میں کسی مقدم یا تاخر سے کم نہیں۔

نثر میں آیات کا نظم کسی طرح نعمت غلطی سے کم ہوتا ہے۔ مگر بیان میں نثر ہوتی  
کہ خان صاحب کے کیمان ہیں۔ لفظی خوبیوں کے ساتھ ساتھ ان کے بیانیہ خوبیوں کا  
اہم ہوگا کہ کہانہ کی جن جن خوبیوں کا ذکر کیا ہے وہ ایسی نہیں ہیں کہ ہر شخص اون تک پہنچ سکے۔

اس سے ظاہر ہے کہ حضرت نیر دانی جہاں شاعر باکال ہیں حقایق اکام حکیم  
میں کار بھی ہیں اونکے قصیدہ کے بعد نثر پڑھنے سے ظاہر ہوتا ہے



مطابقہ حنیفہ روز کی ضلع سہارنپور۔ اوام اتھنلال جہاں انی یوم اشور۔

## — مطلع اول —

(333)

موی سید علیخان سید والا تبار  
جود و بخشش بر زیر جمہ و جود آتش  
~~موی سید علیخان سید والا تبار~~

بہترین و پتی کلتر حکم جم اقتدار  
در علم آباد و روز کی جلوہ کرسی زند

آفتاب نور پاش آسمان اقتدار

آسمان سربند آفتاب غروشان

در محارج شایا ز دور معارک شہسوار

در محاکب بختیار و در مساک رصفا

سید حیدر سلطان خراسان یادگار

دور عاویل بہ نوشیروان ایران معقرین

قبرمان بدرے کہ اندر دور او ظلم ست خوار

مہربان صدرے کہ اندر کشش او کین شہ حرام

و از علوئے جاہ او در شان دار اشدینار

از فروغ عدل او و حیت کسری کہ نہ

نور شمع معنیش در وادی موسی ہستار

شمع حسن مویش بر طارم عیسی ہست نور

راے او در ملک و ملت مہر و نصف انہار

روے او در جاہ و مکت بہ بود و نیم ماہ

گوئیاد شتش بود از نخل طوبی شاد خوار

از کف جوش مساکین و مساکن میوچین

بار بار اے ابر احسان ابر گوید بار بار

با کفش گر قطہ آب افتد در تعلیم حساب

گرچہ باشند دامن جوش محیط بے کنار

در کنار دامنش احسان چو گوہر گوشہ گیر

خوشہ چین از خرمن جوش صفا رحیم بار

نہ کہ کش از خوان احسانش فوج و دم فوج

موی سید علیخان سید والا تبار

در سران عقل و علم و حکمت افلاطون پناه  
بر سر بر فروختن و حکم اسکندر و قار

بر سپهر فرخی صاحبقران مسرحد  
در سید اگهی مجموعه چندین سبار

در زمانش عقل افلاطون دروغ بے فروغ  
با نوالش جو حاتم قصه با رو پرار

در لسان شیر و بطنی و لسان گلستان  
در زبان برطن کبری زبانش و زشار

در علوم خاک مغرب روکش بدر انظام  
در فنون ملک مشرق چهره شمس النهار

نکته بازیر بش چون آب باران <sup>سے حساب</sup> صحیح  
جلو و در سینه اش چون سکه انجم پیار

خوض فکرش و تحقیق موسی در یثقال  
خو طبعش و در وقایق یونس مای نیکار

از فروغ رانے تابانش نه پیچید سر کس  
کافق تابش جلوه زو بر سمت راس روزگار

خامه اش در مار وین و دولت و ایقان و شک  
گاه ملک و گاه سیف و گاه عصا و گاه مار

تکد زو شبان گلکش تاسه میدان وین  
رنگ و ریو دیو شد چون سحر فروغ و مار

در جہا و خامه وار و زیر منجوق لوانش  
شاه مروان شیر نر و ان قوت پروردگار

نعره زو بانگ صرم ملک او در حرب دیو  
لا فقی الا علی لا سید الا دو انفقار

در صف تحقیق حق باشد ز تابانش تعزن  
و از پیے ابطال باطل ملک تنزس <sup>میں</sup> نیزه وار

شب پیدامیکند ابلیس و او تیر شهاب  
او حدوی ساز و این ناوی گنزار

ناصر وین است و گفتارش شهاب شاقبه  
دیو را آتش زند و در مره شبیه تار

بیکسر نام



لبکہ سزا سہر و کاش بفقہ <sup>تین</sup> بود  
 شہزادہ کار جلوس نکشت مدبر کار  
 ملا رو پود مکر شیطانی جو نیج عنکبوت  
 از دنگ کلک دشمن دوزا و شتر مار  
 قدسیان را انکہ پیر سندر تعلیم بود  
 کودن آمد و در جلال و کرد چون کوکب افکار  
 قول او در احسن تقوم شد صوت پذیر  
 گشت ایون و قمر بینین تقویم پار  
 (384)  
 ان حقیقی حق کہ بہر کشت اسرار کلام  
 ہجو رومی فخر ازی راز اندر از دوار  
 لبکہ تفتیح مل فرمود و تنقید نخل  
 شہزادہ فضل شہستانیان را شہ پار  
 سداب مکر شیطانی مدخل بود و بس  
 مرو میدانی بیرون آمد ز غیب کرد کار  
 نرود آدم کے بود ایس را فر فرغ  
 پیش مہدی کے بود و حال را فر فرغ  
 جلوہ ریز و مطلع ثانی سر سبز ہم حضور  
 تا کند چون صبح ملک مدح را الامع و بار

### مطلع ثانی

اے تو چون کشور کشایان در بیضا نور کار  
 کامیاب و کامجوی و کامخوش و کامکار  
 در شہامت قیصر نہد و ستان را اتمام و  
 در شہر بیت خسرو ملک عجب را اعتبار  
 از درون سواختاب و از بیرون سواختاب  
 شمع خلوت خانہ حل نور پاشد و طیار  
 از پیک زینت اسلام صدر جنت کشید  
 شاہ جہدت زخون دل ہی بند و نگار  
 خامہ ات چون تند و القرن و ملک یقین  
 بہت محکم خنہ تا کا ناخت شہان جہاد

خود دین داری و فرمان دنیا نیز هم در دهر چرخ نصیرت را نباشد انتشار

عدل تو تا در جهان کوسن آسلی زند نابخشیم کشد از پائے آه نوک خار

~~خود بیخ در ملک از آس او برین نوزد در حق و صبر و صفا و شرف و شجاعت و شجاعت~~

۱۰۴ — بیکه گلاب بر فغانی در افاضات نکات بنرم تو گلزار خلد و خلق تو باد و بهار

ایکه گفتارت کند کردن و لها بود صورت فقر اک در تار نفس ندی کار

کلک سر تیزت عدو الله را گردن برید ده که تیغ از چوب بود و کرد و کار و نقار

همچو موسی کرده و ریای وقت را و نیم خود برون حتی و شیطان فوق شد و غور ار

در فضائے شریع خل بابک سر ملک تو لحن مرغ زیری باشد و درون مغرزار

انچه حق پوشیده و راستار فرقان حمید کرد حسن سعی تفسیرت چو بیضا انکار

در شغایت نوش جان در و مندان مشکوک دار و اما پور سینا سینه از شکش فکر

خشک و تر پیموده اندر عالم علم کتاب طبع مواجب گے چون خضر و که ایسا وار

جُند شیطان را سر کلکت چو سینت متنگان رانده از پیش حرم حرمت پروردگار

اوج فکر مایه از کوهِ شکوه آسمان هم میارد چون سحاب و هم بار و بار

حکمت خلاق بی همتا و مهدی آفرید اوین پنهان رخشم خلق و دیگر انکار

بویین چون افتاب از نور سجان مستیز وین و گر صو گیر و از و همچو در و کار

دو مین بر بستر فیضان او چون شیر حق      اولین چون احمد محمود در جلب غار  
 آن یکے فرمانروائے دین میضا چون رسول      وزین و گرنائب منابش چون امام حق قرار  
 نامور نامت چو معراج محمد سر بلند      کاخ و امانت حیات ہجو مہدی اتوار  
 حرم و صافت کجاور حیطہ نیلانی است      بر کند دست مناجاتے ز رونے اختصار  
 در کف نعت بود سر شہد و ام      مر ترا روز نخستین باو ختم روزگار

(335)

تا جہان در سایہ ات بنشیند و چنیدم      باو یاب تا قیامت نخل جووش پندار

تقریباً - پایین باغ و بیان

رباعی

این نسخہ بود شغافے دلبا حزاب      فصلی است ز نابغ فیض رباب  
 در مہر و حد جواب شافی چو سچ      فرزند آمد نجاب ام کتاب

بسم اللہ الرحمن الرحیم      تیر شہابیت بدیور جیم

اقرار ہے تعالیٰ شانہ کے بلند نام کا اونچا نشان او شانہ نیوالی - اور اوقے تعید

مجید کے جہان کشا پیر سے اور انیوالی - برامین سامعہ سے الہدم نورہ  
 کی کوثری ہوئی بجلیاں چمکانیوالی - حج قامعہ سے تائیدین چمکی گئی  
 ان شائک ہوا بتر کی چمکتی ہوئی تلواروں کی جوہر دیکھانیوالی - وہاں باہر سے  
 اور گان واوے و سواس کو جادہ اھدنا الصراط المستقیم پر لانیوالی سیانی  
 زامہ سے خرمن شبہات ابلیس پر برق شہاب گرا نیوالی - نکات پرچوں  
 سے دریائے حقیقت کو کوزہ میں بند کر نیوالی - عبارات پر خوش سے  
 کلمتہ الہی علیا کے گرن کو شون کے لئے و من سیدی السد فمالہ من  
 مضل کے نعرے بلند کر نیوالی - سو تھکان آتش شکوک کو یا نارہ فی برد  
 و سلام کی بشارت پہنچانیوالی - فاج زوگان سر و مہری اعتقادات  
 سخیفہ کے رگ و پے میں تاثیر منسا میں کرم سے نارامہ الموقرہ اتی قطع  
 علی الاقندر کے مہارے و درانیوالی مضامین سر بلند سے نوبت کن  
 اسلام میں فتالی اندھا یقول الظالمون علواً کبیرا کے دنگے بجانوالی -  
 تفسیر غوامض فوقانی سے بے بصران غمت نفسانی کے دیدہ باطن میں  
 ذوالک اللاب لاریب فیہ کا سرمہ لگانیوالی - انکشاف سر امر قرانی سے  
 خوابیدگان فرش غفلت کے بالین پر ہذا کتاب نیتق علیکہ بالحوث کے  
 میر کاٹور

صور کا شور مچانے والے۔ ایجاد مضامین <sup>قیمت</sup> مجاہدان مناہر علوم کی سفور

گردنیں سجائیں علم مناہر <sup>ما</sup> علمتہا کے آؤب آموز محراب میں جہان نیوالی

افہار عجز علمائے متقدمین سے فضائے متاخرین کو دلا بھٹوں بشی من علمہ

(336)

الہام شاہ کا سبق پہرہ تیوانی بشرح وقائق غریبہ سے مجامع علمائے امت محمدی

میں وائلٹ مل امتیوتیہ میں فیض کا اقرار لینے والی۔ استحکام اقوال عجیبہ

بھٹ مدعیان علم تفاسیر کو الراسخون فی العلم کی تعلیم دینے والی۔ افتادگان

بستر ضعیف الاعتقادی کے دلون کو مقولات جبریت سے ڈالتی اونچا بننے والی۔

غریب خور و کان عولان باد یہ مذہب بین میں ڈالک کو مسلک سوار اسیل پر

ڈالنے والی۔ گم گشتگان صحرائے جبرانی کیلئے صواعق روشن بیانی سے چراغ ہدایت

جہانی والی۔ تشنہ لبان ریگستان شرک و بدعت سے سوکھے ہوئے کھوٹے

امنیان میں آب زندگی چٹکانیوالی شیکمیں فوق مختلفہ کے وہان تقریر چالویم

باقی ہی احسن سے مہر سکوت لگانیوالی۔ مقررین ملل متبائنہ کے سینہ پر کینہ

میں رشحات ایک علی خلق نیہ سے نارحد کے شعلہ جہان نیوالی۔ حسن بینات

شافہ کی دلغریبوں سے ان من البیان لکھنا کا رنگ جہان نیوالی۔ عقبی

استدلالات کافیہ کے ثبوت حقیقت سے جبار الحق و زحق الباطل کے کشتہ بان نیوالی۔

۱۰۰

اور غیر ملین کتاب صاحب است ۱۰ نرا کہ صاحب را بنام نائب است

نورائیت منیفہ است این کتاب ۱۱ نرا کہ قرآن را خلیفہ است این کتاب

این کتاب بنظیر و شہید ۱۲ بعد قرآن مبین لاریب فیہ

(337)

اعلیٰ حضرت مصطفیٰ کی قدرت قدسیہ کی اعجاز نمایان چارہ ہی ہیں کہ طاقت

انسانی بدون اتقائے ربانی ایسا نور کلام نہیں دکھا سکتی اور ابلیس ایسے

پرانے معلم الملکوت کو شکست فاش دینا بدوین کرشمہ انوجا انصر اللہ والہ

ظہور میں نہیں آسکتا۔ تحریر سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت مصطفیٰ کے کرامت رقم قلم کو

کوی جبروتی قوت زور سے رہی ہے اور کوی لاہوتی ملک معجزہ کار تہ کی ہمتیں

بہشتیں کر رہی ہے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت کے طاہر فکر کی بلند پروازی ان گلوہائے

عرش کو سرگشت ہائے دست رقم بھیجے ہوئے ہیں اور دامن فلک رسائی رسیان

ملکوت سموات کے کف دست میدان کو کف دست خیال کر رہی ہیں۔

قلم

۱۔ قلم اے پائے جلال و روان سر زمین تبت گوئی آسمان

نکتہ دار روشن نوشتنی در کتاب در پنے شیطان زدہ تیر شہاب

مضامین بلند کا اوج صبح چار رہا ہے کہ الحق یعلو ولا یصلیٰ اے کہتے ہیں۔

بہت عالی کی بولوالہ زمین علی روس الاشہاد کہہ رہی ہیں کہ آیہ انقم الاعطیان

جس کے گویا یہی منہ ہیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ اعلیٰ حضرت مصنف کا بیخود دل کبھی بڑھتا  
 ہو چٹمٹہ ہو جوش کی طرح بڑے زور شور کے ساتھ موج مار رہا ہے۔ اور فیض الہی کا گویا  
 روان سرانگشت محمدی کی طرح نوک قلم سے بڑے جوش و خروش کیساتھ جاری ہوتا ہے۔  
 میرے نزدیک اگر دست قدرت ارنی ایسے افتخار عالم علوم کی تجنید وجود باوجود  
 کی طرف متعلق ہوتا تو وہ دہوکے کی نینان جو ابلیس پر بلبلیں نے سوالات کے  
 پردہ میں کوتاہ نظری آدم کے آنکھوں کے سامنے استاد کی تین زلزلہ ادا  
 اناذ انشت کے بعد ہی قائم رہیں اور وہ جادو کے چراغ جکے تلے تیرہ  
 قماریک و سوسو کا عالم آشوب اندہ میرا تھا <sup>غلط</sup>۔ اذ انجوم انکدرت  
 کے بعد ہی کسی انقلاب ہوا کے گل نہوتے۔ چین کنڈ نبرگان جو کرد باہر کار  
 عالم ایک ایسا بیمار خانہ ہے جسمین مومبون کے تبدل اور طبعوتوں کے اختلاف  
 ہزار مائین نے نے جسمانی امراض کیساتھ روحانی استقامت پیدا ہوتے ہیں۔  
 جسطح پر حصہ دنیا میں ایک طبیب احیاء کی ضرورت پڑتی ہے۔ اسی طرح اک حکیم ارواح  
 کا ہی زمانہ محتاج رحمتے میوڑی کے <sup>زمانہ میں</sup> دینی منادات کا علاج آپ متعلق تھا تو برنی  
 خراجوں کا معالج انھارٹون یونانی تھا جس طرح اپنے عہد میں حضرت مسیح روحانی طبیب تھے  
 اسی طرح بطریق جسمانی چارہ فرما تھامس زمانہ میں قدیم طب کی خرابیاں و اکثر و نئے



دور کیں لیکن پورانے خیالات و رستیوں کے ضرورت مند رہے اسلئے حال کے قومی حکمرانوں ایمان و ایقان کو عیسیٰ اور اعتقادات کو ضعیف پاکر روحانی تندرستی کے

لئے نئے نئے شروع کئے اور دعویٰ کیا کہ ہم اسلام کے نیم بسمل تن بدن کی پوری

(38)

پوری اصلاح کرینگے مگر جو دو این تجویز کیں تین اولیٰ ~~تین~~ شکر برکت کا عالم ہو

اور زما نیکی ضرورت رفع ہو سکی اتنے مین دن سے حضرت غدر آپہنچے اور قیامت پا کر دی

پہر تو دنیا بالکل کا یہ پٹ ہو گئی اور تغیرات طبع سے بدیر خیالات نے خروج کیا۔

عام جاہلیت نے جس طرح سوت سلطان پر نکلا اس صیغہ شریعت سبحان کو ہی صدمہ پہنکا یا۔

- ~~اس~~ اس حملہ اور فوج کی نشان بد و ارجہا تہ تی اور مقدمہ الجیش دو نو کئی پکانہ والی

مذہبی احکام سے ناواقفیت ~~تھی~~ <sup>۱۸</sup> اسلئے اسباب ہائے اور علامات کا طعہ ہو چکا

تو حال کے رفاہ و رونمائی غایت اور دیوی تعلیم میں سعی شروع کی غرض تعلیم

ترک مفاہد اور استحصال مراحم خسروی تہی تہ حفظان مذہب اسلئے ضروری ہوا کہ

علوم جدیدہ کی ترقی اصول دین پر تیشہ زنی کر لگی ~~تھی~~ <sup>حالانکہ اسلام</sup> مافوق فلسفہ -

~~بیشک~~ کسی حکیم شاعر نے کیا اچھا کہا ہے - شعر -

صوفی و ~~فقیہ~~ <sup>فقیہ</sup> و عارف و دانشمند : این جملہ ہندی و مسلمان نہ ہندی

اوسپر العلم حجاب الابر کی صدا ہے دیر سے کانوں میں گئی رہی تھی اس خوف سے

کوشش کی رگوں میں اور خون و زرنے لگا کہ ایسا ہوتا رہے علوم سے مسلمان و مگاہین۔

~~پیشتر ہم حکم کرتے ہیں کہ مسلمانوں کو یہاں سے ہٹا دیا جائے اور ہندوؤں کو سکھ~~

~~نہیں دیا جائے کیونکہ فلسفہ و اسلام میں ہمیشہ سے جنگ تھی جیسی آتی ہے یہی ہم کیا کرتے~~

~~فلسفہ کو لگا کر پچھتی اور عقائد اسلام کا اس حق قبول ہوتا ہے جو اس کے خلاف نہیں ہے~~

اور کوئی نتیجہ نہ نکلتا ناچار پرانی گمشادہ راہ سے <sup>پلٹ کر</sup> پیچھے دوسرے طریقے پر توجہ دینی حقیقت

ٹھیک و گریز پائے تھے اور مناسب اصول پر پیش قدمی دیتی مگر افسوس کہ راستہ

میں تیری جاں چلے اور طریق عمل کیلئے مفید انجام نہ سوجھا کہیں غلط فہمی سے لنگر

موسیٰ کی طرح اسپین پوٹ پر لگی اور اسلام کا سوا و انعم اور انوارت محمود رہا

خیکا حاصل ہونا ضرور تھا۔ سوال ہے کہ ٹیک کوشش سے <sup>بہت</sup> نتیجہ <sup>سے</sup> پیدا ہوا یا اب

یہ ہے کہ یاد یوں ہوا استدر پیدایا کہ فلسفہ و اسلام کے تطابق کی غرض پوری ہوئی

بیان اور بوری سمجھنے سے ہو گا کہ آیا اور یہ سمجھا یا کہ معجزات اور ملائکہ اور دیگر ارواح

مخفیہ سے مگر ناجائز و رے اسلئے کہ نئی حکمت شہودی دیکھے بغیر کسی امر کو تسلیم

نکر لگی اور خلاف عادت کسی شے کی قابل ہوگی تو اسلامی دنیا میں ترنرل پیدا ہو گا۔

یہ راے بغاہر دین کی موت پر معلوم ہوتی ہے لیکن جمہور مختلف نے مسلمانوں کو

بہر کا دیا اور تکبیر کی جگہ تکفیر کے نعرہ بلند ہوئے اس نقصان سے وہ امور جو دوسرے

ہوں

پاؤں سے راہ چلتے تھک رہے اور فرود تین اپنا چ نبری رگین انیس شتم غنیم  
 سمجھنے والے کہاں۔ اور ایسے نازک معاملہ کے سلجھانے والے کہ ٹہر گئے حقیقی اپنے نو کا قلم  
 کمر بنوا لیا ہے تاکہ جزاؤں سزا کیلئے حجت تمام ہو نہ آخر کار اس نے اعلیٰ حضرت مصنف کے

(339)

ذات مقدس زمانیکہ زینت دی آپلی جامعیت کمال اور واقفیت اسرار اور قدرت  
 ذہن اور جدت خیال نے اس کتاب میں انتہائی قوت دکھائی اور ارباب عقل کو  
 بتا دیا کہ صحیح طریق یہ تھا اور کوشش اس رنگ و رنگ سے ہوتی۔ اسحق ارج  
 مہدی از عیب برون آید و کارے کمند ہم کسی قرابت قریبہ یا کسی عنعنہ نسانی سے  
 آپلی مرج و ثنائین کرتے بلکہ یہ وحید العصر کتاب جو کہ اپنے منہ سے بول رہی ہے  
 زبان بیان اور کائنات جہہ کر رہی ہے۔

وصف انداز حجات نہ زمن می آید — بلکہ خوش فحی حست بسن می آید  
 بہائیک مجمل بیان ہوا اب میں قلت فرصت اور تعقل مقام کے سبب تہوری ہی تفصیل  
 کرتا ہوں۔ یہ سوا کہ فلسفہ حال کی بنا پر محسوسات پر دیکھ کر مدبران وقت نے سجات  
 اور ملائکہ کے ساتھ وجود شیخان اور سندہ تقدیر سے ہی انکار کرنا لازم سمجھا اور بکار دیا کہ  
 بن کا تہہ پیر ہائے کوئی شے دستیاب نہیں ہوتی آدمی خود مختار ہے مجبور نہیں ہے تیر برے  
 بل پر تقدیر کے منکر بنے چونکہ ہمیشہ سے مسلمانوں کا تکیہ تقدیر پر ہے اسلئے ایسے کلمات

اس نے اور برسی پہلگی۔ بدوی شہوی۔ تہیر کنندہ تقدیر زندہ خد۔

اعلیٰ حضرت مصنف نے حق دو مسئلوں پر زور دیا اور ثابت کروا دیا کہ معجزات

اور فرشتے اور شیطان وجود حقیقی رکھتے ہیں اور جبر و اختیار کے گورکھ و بندے بی

گتھان کو کر ایسا صاف و شفاف روایا کہ انسانی عقیدین و ملک رکھین۔ تقدیر و نعل  
و دعا کے مسئلوں کو ایسا صاف بیان کیا کہ تہیر و تقدیر دونوں کا صحت سے کچھ نہیں سکتا۔

آکار گنی کہ کس نیا و انکار و انجابر کا کہ بعد از ان جانود

سبحان اللہ کس انوکھی تمہید سے <sup>مائل</sup> پچھلے کو چھیرا کہ گئی تے ایک نوانو کا بیق

شیعان کے مشہور سوالات کو کتاب کا موضوع شیرایا اور اسی پر محاسب کتاب کی بنیاد کرتی

بیان تہرے گران ویل مصنوع نے قدم کھچے ماتے نیک وے تے اور عجز کا

اعتراف کیا تا بعین نے کچھ ریش کی لیکن شکوک کی بیاریاں فغ نکر کے گویا

قلم قدرت نے لوح تقدیر میں شافی جوابات اسی نسخہ شفا کیلئے محفوظ رکھے تھے انشاء اللہ

ایسے دنیا کی آئندہ نسلیں جبر و اختیار کے خیالات روئے کسیکو اختیج قلب کا عارضہ پیدا ہوگا۔

~~دوسرے تمام مسائل کی ضرورت تو ان کا یہی شفا بخش بیان فرمایا~~

~~مشکل وجود باری کا اثبات اور نہ انکار کے درمیان کا جو بحث اور طعن عالم~~

~~نظام عالم۔ فرض ایجاد عالم۔ اشہاد عالم۔ تقدیر و تولد کی بانگ کہ ان بعد کے اٹھارے~~

~~افعال تہری اور فیصل حکام الہی پر جو بشر جو تبارہ ہی اچھوتا چھوڑا اور بھی تبارہ~~

تہرے

کہ قریب ناولیت کی ضرورت تھی اور بادشاہ وقت سے بھی مجھے کتنا احکام دین کی وجہ

لازم تھا۔ لیکن جن لوگوں کی بحث ہمارے قریب سے ہوئی وہ کوئی قدرتی موافق ایسا سانچہ

میں نہ تھا کہ میں بزرگ کا زمانہ دیکھ کر ماری ہو اور دنیا پر ہلکے

ایک کار اور تو تیر و مرد و بیچ کر گزرتا

(345)

و عا ہے کہ اس نیک ذریعہ سے باہمی اختیار اور تہہ جانیں رعیت بادشاہ کو پیاری ہو

دین کیساتھ دنیا کے فوائد بھی حاصل ہوں۔

اس معجزہ کتاب میں تہری خوبی یہ ہے کہ اعلیٰ حضرت مصنف نے بیان مقاصد کا سلسلہ

عجیب اختیار کیا یعنی آغاز میں کتاب و سنت سے کہیں استدلال نہیں کیا دلائل کی

دو قسمیں بیان فرما کر ایک ایسا سیرت نامہ اثر دکھایا ہے کہ حال کے رفاہ پر اپنے اور اک

و اجتہاد کی فاش غلطیاں سمجھ کر تحیر و مبہوت روحانی پر اوس تحیر کو قدرت الہی اور اس

پیش پا افتادہ روزمرہ کی باتوں سے مندرج کیا ہے اور ثابت کر دیا ہے کہ جو شیطان کا

اعتقاد صحیح بلکہ ضروری ہے پر او نہیں مضامین کا کلام الہی سے پورا پورا ثبوت دیا ہے۔

اس پر مڑے کہ کہیں تفسیر بالرائے نہیں با اینہم عقلی مضامین کو نقل سے ایسا حکم کیا ہے کہ باید

و شاید اس کتاب میں ایک اور تعجب انگیز لطف یہ پیدا ہوا ہے کہ آدمی جب اون سوانح کو

دیکھے حیران ہو پر ہر تہمید پر محروم حیرت بالکل مضمحل ہو جائے۔ - حاکم -

نیز فرمایا: اس شب کو ایسا دور کیا ہے، اس شکل کو کہ حق تعالیٰ پر عظیم ہے اور اس کو کہ

~~اسی طرح کہ جس کیلئے کہ اعلیٰ حضرت معصیت کے جہر و مائع کی قابلیت پر~~

سنتِ انجوت آتا ہے۔ ایسے ہی بشر ہوتے ہیں قدرت سے خدا کی -

مثلاً - تاویل کی بحث ایسی لکھی ہے کہ مادیات کو معلوم ہو جائیگا کہ وسعتِ تاویل کا

341

طریقہ ایسا نامکارہ اختیار کیا گیا تھا کہ اس سے زیادہ تر کوئی خرابی تھی۔ ~~غیر ضروری ہے~~

مثلاً کہ وہ مضمون سے ثابت کیا ہے وہ مضمون تو ایسا ہے کہ ہم اس معجزیہ داوود سے عاجز ہیں۔

~~غیر ضروری ہے کہ کوئی شخص مذہبی ہو یا غیر مذہبی یا فاسق یا~~

~~یا عالم نہیں ہے اور جو سے علم نہیں کہ انکار کر سکے۔~~

مثلاً غرض ایجادِ عالم کو اس طرح بیان فرمایا کہ آنجک کسی عالم کے فرشتوں کا وہم خیال

ہو یا وہ تنگ بین پہنچا تھا۔ الغرض جس مسئلہ کو لیا ہے اس خوبی سے بیان کیا ہے اور

استدلالِ اوسمیں نئی باتیں نکالی ہیں کہ ہماری عقل حیران ہے کہ کس بلا کا وہم ہے۔

بجودِ تو کے کمتر آفرید خدا ترا کشیدہ و دوست از قلم کشید خدا

اور ایک خوبی اس تصنیف میں یہ ہے کہ سنی شیعہ کی بحث کو دخل نہیں دیا اور یہ

ہی نہیں کیا کہ صرف شیعوں کی کتابوں سے استدلال ہو یا صرف اہل سنت کی

کتابوں سے بلکہ ہر جگہ تحقیقِ حق پیش نظر رکھی ہے جیسی مخالفتِ رائے امامِ فرائدین

- رازی سے کی ہے دینی ہی قاضی نور الدین شوشتری سے ہے۔ جہاں واقعہ شہادت

۶۱۶

جناب سید الشہد اکو بیان کیا ہے وہاں ہی اس طرح لکھا ہے کہ وہ غنوں مذہب  
و ایسے اختلاف نہیں کر سکتے۔ عبارت میں یہ حسن ہے کہ مقام میں کو آسان کر آسان

لفظوں میں او لکھا ہے۔ او لا عربی الفاظ کم استعمال ہوئے ہیں۔ مگر جب

پہرے پہرے بیاقت نبر سجاوے اور ناظر بلند نظر ہو تو عربی لفظوں چند ان

اخر ان ہی نہیں کیا تاکہ فصاحت کی چاشنی باقی رہے اور عبارت بہت ہی اور پسلی ہونے

پائے اعلیٰ حضرت مصنف نے جہاں جہاں اپنا حال بیان کیا ہے وہ ایسا عبارت

خیز ہے کہ اگر آدمی اور کتاب کو نزدیک و بیابانہ اور متفرق مقامات میں دی مصنون

دیکھ لے اور ذرا غور طبیعت کو بھی کار فرما ہو تو وہیں سے راہ راہ است کا سرا

ملجائے اور ایسا الی المقصود میں کو یہ وقت وقوع ہو۔

اب ہم قطعاً تاریخ طبع کتاب سے اپنے پائین باغ کو زیب و زینت دیتے ہیں

قطبہ تاریخ طبع جاب سال جی۔

ابن کتاب باصواب لا جواب ہست در دوران شہابے ثاقبے

خرق عادت میں کہ خیزد از زمین اندرین آوان شہابے ثاقبے

ابن چنین ناویدہ از روز ازل ویدہ بواجان شہابے ثاقبے

گشت دیو آتشین خاک سیاہ سوختش ساغان شہابے ثاقبے



ساں مبعش را بیان ناچار گفتم از پے شیطان شہایے ثوابے

342

زین کتاب میں مبارکباد      فتح اوم ہر میت شیطان

از عبارات روشنفش پیدا  
مست سحر حلال حسن بیان

حُبّت و عجم کے اردو ہمد کو سے سبق ازین و ازان

از حوب این چنین کتاب رسید از بجم عالمی نوشته خیابان

پہے تاریخ سال عیسوی میں      فتنہ ہر اوج عشق فکر بیان

قبره سیدی علی مصنف او شه سخی خلیفۃ الرحمن

جہں اسے فروغ ملے وہ کہتے

تقریظ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

یہ سچ اس کتاب کے اکثر مقامات کو خود حضرت مصنف مدظلہ العالی کی ربانی سنتا۔  
میں اپنے حق امین کے ہر وسعہ پر سچائی کے ساتھ کہتا ہوں کہ میرے پاس  
ایسے وسیع انعام نہیں ہیں کہ اس لاجواب کتاب کی ایک سہرا بھی پورے پورے  
طور سے ریویو کر سکوں۔ ان کے اعتبار سے کئی چیزات کر سکتا ہوں کہ ابتدائی آؤٹیش  
اسلام سے محمد بن پیکر نے آج تک ایسی کتاب نہ کہی ہوگی۔ پھر اپنے سچے کائنات کی  
صادقہ شہادت کی رو سے صحیح گواہی دیتا ہوں کہ اس کتاب کی ایک ایک حرف سے  
تواضع و مذاہمی معرفت اور اس کے منہ مبعات احکام کی تصدیق استاد برحق  
جس طرح علم حساب میں ایک سیاحی کے نقطے سے جب صفر کہتے ہیں مراتب اعداؤ۔  
فی الحقیقت یہ کتاب اس زمانہ کے لئے ایسی ضروری ہے جیسے  
ایک مرتبہ ہوے بوسیدہ پیکر کے لئے حضرت مسیح کی زندگی بخش انقاس۔  
انگلستان کے حکیم سر اسحاق نیوٹن نے اشیاء کی کشش کو مرکز طرف دریافت  
کیا اور اس سے ہزار نامفیدہ نتائج استنباط کئے لیکن مشیعلانی شبہات کی طرف  
ضعیف الاعتقاد و قلوب کی کشش کا دریافت کرنا اور اس کے نقصانات عظیمہ کے  
خدا کو یوں حکیم بنو میں سے بدرجہا زیادہ تر کام تھا۔ شکر ہے کہ وہ غایب  
ہوئے۔

۶۱۹

برحق خدا نے ہمارے قبلہ و کعبہ مولوی سید مہدی علی خان صاحب ~~بہشتی~~ کیلئے

~~جو پیشینہ سے منع کیا گیا تھا~~ کا حصہ فرمایا۔ اور آپ کے مبارک

ہاتھ سے اسلامی دنیا کے ہر ایک سلیم العقل باشندے کو ترافائدہ رسان

ہر پہونچایا۔ آخر میں میری عام رائے اس قیمتی کتاب کی بابت یہی ہے کہ یہ (343)

مستطاب صحیفہ نایاب الہی سے ایک تجت انگیز کتاب ہے اور معجزات محمدیؐ کا

ایک تحیر نیز معجزہ اللہ تعالیٰ ایسے بزرگوں کو ملک کے سر پر ایک مکمل تاج بیچ

قائم رکھے اور جاری و عائن قبول فرمائے۔ والحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام

علی سید المرسلین والہ الطیبین الخ یوم الدین - آمین

عالم جناب منٹے سید حسین صاحب تحصیلدار منجن پور این مرحوم سید کو ~~جس~~ میں میرٹھ

جب اس تعینف کو ملازم فرمایا ایک قطعہ بطور تقریف و تاریخ لکھا -

وہو ہذا

قبلہ کو نین نے کبھی چٹھا نسخہ شافی ہے اہل جہان

دفعہ دوم بڑیل شکوٹ چارہ لکڑ قلب و میحائے جان

سر و کیا شیطان کے سواات کو فقع ہوا سرکہ امتحان

مکتبہ شریف نے تاریخ میں  
 ہفت شرف از روئے ہدایت لکھ  
 ہفت فیضی نے کہا ناگہان  
 نینہ نامی پر شگفتے جہان



مرکز میکر و فیلیم نور۔ ایمان و ہند  
 این کتاب در مرکز میکر و فیلیم نور  
 ہفت نورانی، مرتبہ و تجلید لکھ  
 تاریخ ۱۱/۱۱/۱۳۸۶ء

